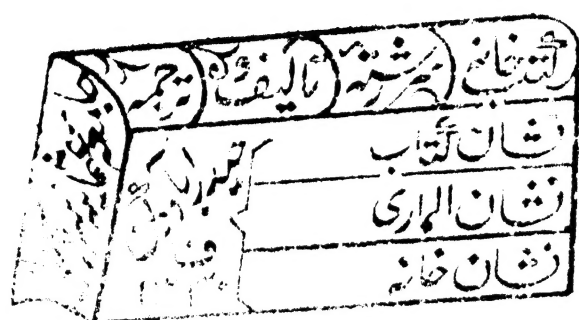


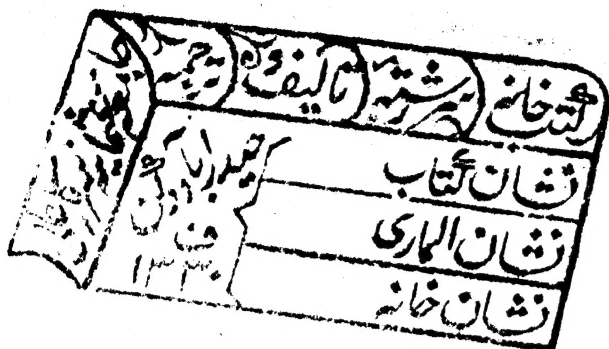
UNIVERSAL
LIBRARY

OU-234054

UNIVERSAL
LIBRARY



۱۳



۸۱۵

۲۹۶۵۱۳
۲-۵

فهرست

الجزء الخامس

من

تفسير الامام ابن جرير الطبري

(فهرست المجزء الخامس من تفسير الامام ابن جرير الطبرى)

صفحة	صفحة
٢	بيان معنى المحصنات في قوله والمحصنات من النساء هل هن ذوات الازواج أو العفائف أو المهاجرات
٦	بيان الشاهد على أن العفيفة يقال لها محصنة من قول العجاج
٧	بيان أن قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم لا يشمل ما فوق الاربع من الحرائر
٩	بيان أن قوله فما استمتعتم الآية وارد في النكاح بولي وشهود لا في نكاح المتعة
١٠	تأويل قوله ومن لم يستطع الآية وبيان الشروط التي تجوز للشخص نكاح الامة
١٢	بيان تحريم نكاح الامة من أهل الكتاب
١٣	بيان معنى الاحصان في الامة
١٦	بيان الحد الذي يقام على الامة اذا أتت بفاحشة
١٧	بيان معنى العنت الذي يجوز لمن خشيته نكاح الامة
١٩	بيان أن الذين يتبعون الشهوات أهم اليهود والنصارى أم الزناة
٢٠	بيان ما يجوز من التجارة وما يحرم من غيرها من المكاسب
٢١	بيان تكذيب قول الجهلة من المتصوفة المنكرين طلب الاقوات بالتجارات والصناعات
٢١	بيان معنى التراضي في التجارة
٢٣	بيان أن قتل الشخص لآخيه هو قتل لنفسه معنى
٢٣	تأويل قوله ومن يفعل ذلك عدواؤنا وبيان المشار اليه بذلك
٢٤	بيان معنى الكبائر التي وعد الله عباده باجتنابها تكفير سائر سيئاتهم وبيان الخلاف فيه
٢٨	بيان أولى ما قيل في تأويل الكبائر بالصحة
٣٠	بيان أن في هذه السورة ثمان آيات هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت وبيان معنى المدخل الكريم والشاهد عليه
٣٠	بيان أن الله نهى عباده عن الامة الباطلة وأمرهم أن يسألوه من فضله
٣٢	بيان معنى المولى وان العرب تسمى ابن العم مولى والشواهد عليه
٣٣	تأويل قوله والذين عاقدت أيمانكم وبيان أن الآية منسوخة بآيات الموارث
٣٧	بيان أن الرجل نافذ الامر على امرأته في التأديب وغيره
٣٨	بيان معنى قاتلات حافظات للغيب
٣٩	بيان معنى النشوز وأن الخوف في قوله واللاتي تخافون معنى العلم والشاهد عليه
٤١	بيان معنى الهجر في المضاجع والخلاف فيه
٤٣	بيان النضرب الجائر للمرأة عند نشوزها
٤٥	تأويل قوله وان خفتم الآية وبيان المأمور ببعث الحكيم وما يجوز للحكيم من الفعل وبيان الخلاف في ذلك
٥٠	تأويل قوله واعبدوا الله وبيان معنى العبادة والجار ذي القربى
٥١	بيان معنى الجار الجنب وأن الجنب في كلام العرب معنى البعيد والشاهد عليه
٥٢	بيان معنى الصاحب بالجنب والخلاف فيه
٥٤	بيان معنى الاختيال والشاهد عليه وبيان معنى الفخر المنهى عنه
٥٤	تأويل قوله الذين يبخلون وبيان معنى البخل والشح وبيان أن المراد من الآية هم اليهود
٥٦	بيان معنى القرين والشاهد عليه
٥٧	بيان معنى الذرة وثواب الكافر عليها بأى معنى
٥٩	بيان حال الانبياء يوم القيامة

- ١١٢ بيان قوله تعالى بيت طائفة وأن التبديت كل
عمل عمل ليل والشواهد عليه
- ١١٤ بيان أن أذاع بتعدى بنفسه وبالباء والشاهد
عليه
- ١١٥ بيان أن كل مستخرج شياً كان مستترافه
مستنبط له والشاهد عليه
- ١١٥ تأويل قوله ولولا فضل الله عليكم وبيان
الاستثناء في قوله الا قليلا والخلاف فيه
- ١١٧ القول في تأويل قوله من يشفع شفاعة حسنة
الآية وبيان معنى الكفل والمقيت والشاهد
عليه من كلام العرب
- ١١٩ بيان التحية التي يلزم من يحيا رد مثلها أو
أحسن منها
- ١٢١ تأويل قوله فما لكم في المنافقين وبيان معنى
الاركاس والشاهد عليه وبيان أن السبب
في نزول هذه الآية اختلاف أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوم كانوا ارتدوا عن
الاسلام
- ١٢٤ بيان أن الذين دخلوا في زمرة قوم معاهدين
لهم حكمهم
- ١٢٥ بيان أن معنى قوله وألقوا اليكم السلم استسلموا
لكم صلحا والشاهد عليه
- ١٢٨ بيان ما على قاتل الخطا من الكفارة والدية
- ١٣٠ بيان ما على من قتل مؤمنا يظنه كافرا وهو
في جماعة المشركين من الكفارة
- ١٣١ بيان ما على من قتل مؤمنا خطأ من قوم بينه
وبينهم ذمة من الكفارة والدية
- ١٣٦ تأويل قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا وبيان
صفة القتل العمد وذكر الخلاف فيه وبيان
معنى الخلود في جهنم فممن قتل عامدا وذكر
الخلاف فيه
- ١٣٩ بيان ما على المسلمين إذا كانوا محاربين من
التبثت فممن أشكل عليهم أمره
- ١٤٦ بيان فضل المجاهدين على القاعدين
- ١٤٧ بيان ما على من تأخر عن الهجرة إذا كانت
لازمة له من العقاب
- ١٥١ بيان أجر من فارق ديار قومه مهاجرا وأدركه
الموت ولم تتم له الهجرة وبيان معنى المراعهم
والشاهد عليه
- ١٥٤ بيان جواز قصر الصلاة لمن سافر وبيان نسخ
قوله ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا
- ١٥٩ بيان جواز صلاة الخوف وتأويل قوله وإذا
كنت فيهم الآية
- ١٦٦ بيان ما على الانسان من ادامة ذكر الله في
جميع أحواله
- ١٦٨ تأويل قوله ولا تنهوا الآية وبيان ما كانت
تقوله المشركون في حربهم تصير الانفسهم
وما صبر الله به المؤمنين
- ١٦٩ بيان أن الرجاء في قوله وترجون معنى الخوف
والشاهد عليه
- ١٦٩ تأويل قوله انا أنزلنا اليك الكتاب وبيان
السبب في نزوله وأن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يكن خاصم عن خائن بل هم
- ١٧٥ تأويل قوله ومن يعمل سوءا وبيان أنه وارد
في كل من عمل ذنبا ثم استغفر الله وبيان المراد
بالاستغفار
- ١٧٧ بيان اختلاف أهل العربية في معنى قوله
لا خير في كثير من نجواهم الآية
- ١٧٩ تأويل قوله ان يدعون من دونه الا انا وبيان
أن آلهة المشركين كانوا يسمونها باسماء الاناث
- ١٨١ بيان تأويل قوله تعالى ولا أمرهم الآية
وبيان تغيير خلق الله
- ١٨٤ تأويل قوله ليس بامانكم وبيان أن المخاطب
به أهل الاسلام وأنه لا تنفع الاماني
- ١٨٧ تأويل قوله من يعمل سوءا يجزيه وبيان أنه
وارد في جميع المعاصي

صفحة	صفحة
٢٠٨	١٩١
تأويل قوله وإن تلوه أو تعرضوا وبيان أنه	تأويل قوله ويستفتونك في النساء وبيان
مخاطب به الحكم والشهاد في أن لا يعرضوا	السبب في نزوله وما كانت تفعله أولياء
أو يتلججوا	اليتامى
٢٠٩	١٩٦
تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله	تأويل قوله وإن امرأة الآية وبيان ما للمرأة
وبيان أن الإيمان الأول مطلق التصديق	أن تسقطه من حقها الزوجها عند خوفها من
٢١١	اعراضه أو نشوزه
بيان صفات المنافقين في قوله تعالى الذين	١٩٩ بيان معنى الشح وأنه من طبيعة النفوس
يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين	خصوصاً في النساء على حقوقهن من
الآية	أزواجهن
٢١٦	٢٠١
بيان نهى المؤمنين عن التخلق باخلاق	بيان أن العدل بين النساء في محبة القلوب
المنافقين بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا	وبغضها غير داخل في الاستطاعة
الكافرين أولياء من دون المؤمنين الآية	٢٠٦ تأويل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا
	قوامين بالقسط الآية
(تم الفهرست)	

(فهرست الجزء الخامس من تفسير اليبساورى الذى بهامش الجزء الخامس
من تفسير ابن جرير الطبرى)

صفحة	محتوى	صفحة
٢	تفسير قوله تعالى واخصناك من النساء الآيات	٩٣
	وبيان القراءات والوقوف	٩٥
٤	بيان أن نكاح الامهات والبنات لم يحصل في شريعة وبيان ما اتفق المسلمون عليه في نبي الجوس زرادشت من أنه كان كذابا	٩٦
١٥	بيان ما يجوز جعله مهر واختلاف الأئمة فيه وما يتبع ذلك من الفروع المتعلقة بالمهر ونكاح المتعة	١٠٥
٢٠	بيان شروط نكاح الأمة وبيان المتفق عليه والمختلف فيه من ذلك بين الأئمة	١٠٩
٢٧	بيان أن ما حرمت المعاملة فيه يكون عقده باطلا	١١٠
٢٩	تأويل تلك الآيات	١١٧
٣١	تفسير قوله أن تحببوا كبار ما تنهون عنه الآيات وبيان القراءات والوقوف	١٢١
٣٤	بيان قسمة الذنب الى صغير وكبير	١٢٠
٢٦	بيان معنى التنبى وما ورد في الرضا بالقضاء	١٣٤
٤١	بيان معنى النشوز وما يجوز من تأديب المرأة	١٣٤
٥٠	تأويل تلك الآيات	١٤٣
٥١	تفسير قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيدين الآيات وبيان القراءات والوقوف	١٥٢
٥٧	بيان أن النهى عن مباح الاصل في وقت ما لا يدل على تحريمه ولا باحتماله في غير ذلك الوقت	١٥٥
٦٥	بيان استدلال الاشاعة على جواز الغفران لصاحب الكبيرة قبل التوبة	١٥٧
٧٢	تأويل تلك الآيات	١٥٩
٧٥	تفسير قوله ان الله يأمركم الآيات وبيان القراءات والوقوف	١٦٥
٧٨	بيان الشروط التي اشترطها العلماء للنيابة العامّة	١٧٠
٩٠	بيان أن الرضا بحكم الرسول لا بد أن يكون في الباطن	١٧٧
	بيان أصناف الشهداء	
	تأويل تلك الآيات	
	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم	
	الآيات وبيان القراءات والوقوف	
	بيان ما تمسكت به المعتزلة في خلق الافعال وفي	
	حدوث الكلام والجواب عن ذلك	
	تأويل تلك الآيات	
	تفسير قوله أفلا يتدبرون القرآن الآيات	
	بيان أن الجهاد في حق غير الرسول فرض	
	كفاية وفي حقه فرض عين	
	بيان ما ورد في فضيلة تحية السلام وبيان	
	تحايا الامم	
	تفسير قوله وما كان لمؤمن من الآيات وبيان	
	القراءات والوقوف	
	مسائل في القتل العمد والخطأ وبيان	
	حقيقة ما وأحكامهما	
	بيان أن الشهادة تمنع قتل المتلفظ بها ولو في	
	أثناء القتال	
	بيان ما استدلت به المعتزلة على أن العمل	
	يوجب الثواب على الله والجواب عنه	
	تأويل تلك الآيات	
	تفسير قوله واذا كنت فيهم الآيات وبيان	
	القراءات والوقوف	
	بيان صلاة الخوف وأقسامها وأحكامها	
	بيان أنه صلى الله عليه وسلم هل يجوز في حقه	
	الاجتهاد أم لا وما تمسك به بعضهم في ذلك	
	تأويل تلك الآيات	
	تفسير قوله لا خير في كثير الآيات وبيان	
	القراءات والوقوف	
	بيان ما تمسكت به المعتزلة من قول ابليس	
	ولأضلنهم والجواب عنه	

صحيحة	صحيحة
١٩١ تفسير قوله والله ما في السموات وما في الارض الآيات والقراآت والوقوف	١٧٨ بيان تحريم الوشم وغيره مما مثله وبيان حكم الخصاء في الحيوان
٢١١ بيان ما يفيد أن الإيمان يزيد وينقص وكذا الكفر	١٨٥ بيان ما عسكت به النصارى في اطلاق الابن ورده
٢١٧ تأويل تلك الآيات	١٨٨ تأويل تلك الآيات

(تم الفهرست)

الجزء الخامس ٨١٥

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاء

آمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس سراره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري أحل التفاسير وأعظمها لأنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي أجعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

﴿ تنبيه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة الكتبخانة

الحدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكنتي الشهير بمصر ونجله

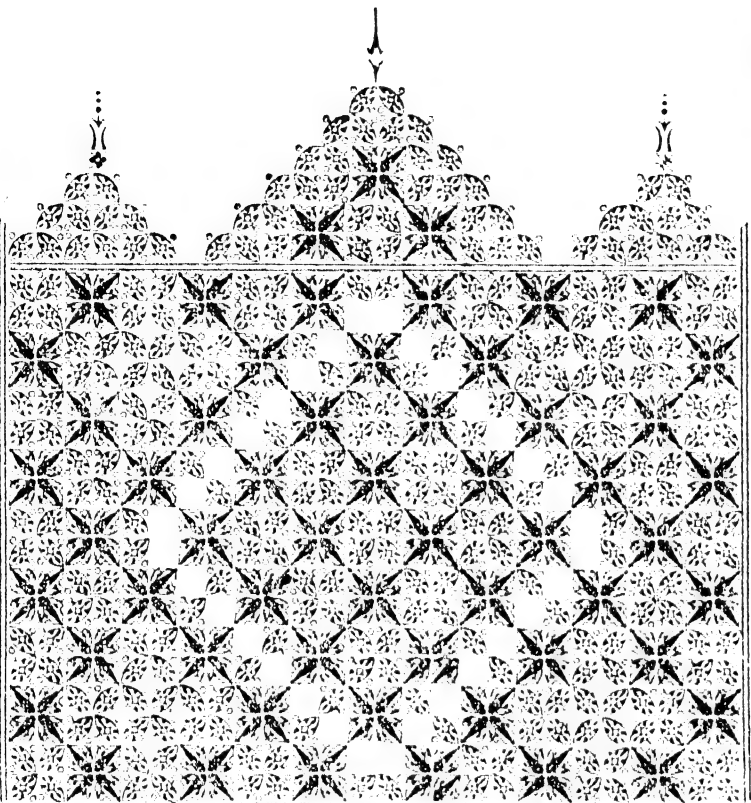
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٢٥ هجرية

(والمحصنات من النساء الامام ملكت
 ايمانكم كتاب الله عليكم واحل
 لكم ما وراء ذلكم ان تبغوا باموالكم
 محصنين غير مسافحين فما استعتم
 به منهن فاتوهن اجورهن فريضة
 ولا جناح عليكم فيما تراضيت به من
 بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيم
 ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح
 المحصنات المؤمنات فاما ملكت
 ايمانكم من فتيانكم المؤمنات والله
 اعلم بايمانكم بعضكم من بعض
 فانكحوهن باذن اهلهم واتوهن
 اجورهن بالمعروف محصنات غير
 مسافحات ولا متخذات اخدان
 فاذا احصن فان اتين بفاحشة
 فعلمن نصف ما على المحصنات من
 العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم
 وان تصبروا خير لكم والله غفور
 رحيم يريد الله ليبين لكم ويهديكم
 سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم
 والله عليم حكيم والله يريد ان يتوب
 عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
 ان تميلوا ميلا عظيما يريد الله ان
 يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا
 يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم
 بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة
 عن تراض منكم ولا تقتلوا انفسكم
 ان الله كان بكم رحيم
 يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف
 نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا
 اقرأ آت والمحصنات في كل القرآن
 بكسر الصاد الا قوله والمحصنات من
 النساء على السابقون بالفقير واحل
 مبنيا للفعل يزيد وجره وعلى
 وخلف وعاصم غير ابي بكر وجماد



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله (والمحصنات من النساء الامام ملكت ايمانكم كتاب الله عليكم) يعني
 بذلك جل ثناؤه حرمت عليكم المحصنات من النساء الامام ملكت ايمانكم واختلف اهل التأويل في
 المحصنات التي عنها في هذه الآية فقال بعضهم هن ذوات الازواج غير المسبيات منهن وملك
 اليمن السبايا اللواتي فرق بينهن وبين أزواجهن السبايا فلان لمن صرن له تلك اليمن من غير طلاق كان
 من زوجها الحربى لهادى كرم من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل
 عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل ذات زوج ايمانها زنا الاما سبيت حدثنا
 ابو كريب قال ثنا ابن عتيبة قال ثنا اسرائيل عن ابي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس في قوله والمحصنات من النساء الامام ملكت ايمانكم يقول كل امرأ لها زوج فهي عليك
 حرام الا امة ملكتها ولها زوج بأرض الحرب فهي لك حلال اذا استبرأتها وحدثني المثنى قال ثنا
 عمرو بن عون قال اخبرنا عيسى بن خالد عن ابي قلابة في قوله والمحصنات من النساء الامام ملكت
 ايمانكم قال ما سبيت من النساء اذ سبيت المرأة ولها زوج في قومها فلا بأس ان يطأها حدثني يونس
 قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير في قوله والمحصنات من النساء الامام ملكت ايمانكم قال كل
 امرأة محصنة لها زوج فهي محرمه الامام ملكت يمينك من السبي وهي محصنة لها زوج فلا تحرم
 عليك قال كان ابي يقول ذلك حدثني المثنى قال ثنا عتبة بن سعيد الحمصي قال ثنا سعيد عن
 مكحول في قوله والمحصنات من النساء الامام ملكت ايمانكم قال السبايا واعتل قائلوه هذه المقالة
 بالاخبار التي رويت ان هذه الآية نزلت فبين سبي من اوطاس ذكر الرواية بذلك حدثنا بشر بن

الباقر مبنيا للفاعل أحسن بفتح
 الهمزة والصاد حزة وعلى وخلف
 وعاصم غير حفص الباقر أحسن
 بضم الهمزة وكسر الصاد تجارة
 بالنصب حزة وعلى وخلف وعاصم
 غير حفص الباقر بالرفع الوقوف
 دخلتم من الأولى ز لا ابتداء الشرط
 مع اتحاد المقصود فلا جناح عليكم
 ز لذلك فإن جملة الشرط معترضة
 أصلا بكم لا للعطف سلف
 ط رحيا ه لا للعطف
 أيمانكم ج لان كتاب الله يحتمل
 أن يكون مصدرا للتحريم لانه في
 معنى الكتابة ويحتمل أن يكون
 مصدر محذوف أي كتب الله كتابا
 والاحسن أن يكون مفعولا لآه أي
 حرمت لكتاب الله من قرأ وأحل
 بالفتح لم يحسن الوقف له على عليكم
 للعطف على كتب ومن قرأ وأحل
 بالضم عطفًا على حرمت جازله
 الوقف اطول الكلام مساحين ط
 لا ابتداء حكم المتعة فريضة ط
 الفريضة ه حكيم ه فتيانكم
 المؤمنات ط بايمانكم ط من
 بعض ج لعطف اختففين
 أخذان ج لذلك من العذاب ط
 الغنت منكم ط خير لكم ط
 رحيم ه ويتوب عليكم ط
 حكيم ه عظيما ه يخفف عنكم
 ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى
 أي يخفف لضعفكم ضعيفا ه
 أنفسكم ط رحيا ه نارا ط
 يسيرا ه * التفسير انه سبحانه نص
 على تحريم أربعة عشر صنفا من
 النسوان سبعة من جهة النسب
 الامهات والبنات والاخوات
 والعمات والحالات وبنات الاخ
 وبنات الاخت وسبعة أخرى لامن
 جهة النسب الامهات من الرضاة
 والاخوات من الرضاة وأمهات

معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي عن أبي سعيد
 الخدري أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشا إلى أوطاس فلقوا وعدوا فأصابوا سببا
 لهم أزواج من المشركين فكان المسلمون يتأثمون من غشيانهم فأ نزل الله تبارك وتعالى هذه الآية
 والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم أي هن حلال لكم اذا ما انقضت عددهن حديثنا محمد بن
 بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن صالح أبي الخليل أن أبا علقمة الهاشمي
 حدث أن أبا سعيد الخدري حدث أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث يوم حنين سرية فأصابوا حيا
 من أحياء العرب يوم أوطاس فمزموهم وأصابوا الهم سببا فكان نس من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتأثمون من غشيانهم من أجل أزواجهن فأ نزل الله تبارك وتعالى والمحصنات من النساء
 الاما ملكت أيمانكم منهن فحلال لكم ذلك حديثنا علي بن سعيد الكناقي قال ثنا عبد الرحيم
 ابن سليمان عن أشعث بن سوار عن عثمان البتي عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري قال لما
 سبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل أوطاس فلبسوا رسول الله كيف تقع على نساء قد عرفنا
 أنسابهم وأزواجهن قال فترلت هذه الآية والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم
 حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عثمان البتي عن أبي
 سعيد الخدري قال أصبنا نساء من سبي أوطاس لهن أزواج فذكرهن أن تقع عليهن ولهن أزواج
 فسلنا النبي صلى الله عليه وسلم فترلت والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم فاستحللنا
 فروجهن حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن
 أبي الخليل عن أبي سعيد قال نزلت في يوم أوطاس أصاب المسلمون سببا لهن أزواج في الشرك
 فقال والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم يقول الاما أفاء الله عليكم قال فاستحللنا بها
 فروجهن وقال آخرون ممن قال المحصنات ذوات الأزواج في هذا الموضع بل هن كل ذات
 زوج من النساء حرام على غير أزواجهن الآن تكون مملوكة اشتراها مشتر من مولاها فتحل
 لمشتريها أو يبطل بيع سيدها ياها النكاح بينهما وبين زوجها ذكر من قال ذلك حديثنا أبو
 السائب سلم بن جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله في قوله والمحصنات
 من النساء الاما ملكت أيمانكم قال كل ذات زوج عليك حرام الآن تشتريها أو ما ملكت
 عينك حديثنا المنى قال ثنا أحمد بن جعفر عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم أنه سئل
 عن الامهات تباع ولها زوج قال كان عبد الله يقول يبيعها طلاقها أو يتلوه هذه الآية والمحصنات
 من النساء الاما ملكت أيمانكم حديثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم
 عن عبد الله في قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال كل ذات زوج عليك حرام
 الاما اشتريت عمالك وكان يقول يبيع الامهات طلاقها حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قوله والمحصنات من النساء قال هن
 ذوات الأزواج حرم الله نكاحهن الاما ملكت عينك فبيعها طلاقها قال معمر وقال الحسن
 بن شاذان ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في
 قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال اذا كان لها زوج فبيعها طلاقها حديثنا ابن
 بشار قال ثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة أن أبي بن كعب وجابر بن عبد الله وأنس
 ابن مالك قالوا يبيعها طلاقها حديثنا محمد بن المنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة
 أن أبي بن كعب وجابر وابن عباس قالوا يبيعها طلاقها حديثنا أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد
 عن مغيرة عن إبراهيم قال قال عبد الله يبيع الامهات طلاقها حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن

النساء وبنات النساء بشرط الدخول بالنساء وأزواج (٤) البنات والا باء وهذه في الآية المتقدمة والجمع بين الاختين والمحصنات من

النساء وذهب الكرخي إلى أن هذه الآية مجملة لأنه أضيف التحريم فيها إلى الأمهات والبنات والتحريم لا يمكن إضافته إلى الأعيان وإنما يمكن إضافته إلى الأفعال وذلك غير مذكور في الآية فليست إضافة هذا التحريم إلى بعض الأفعال التي لا يمكن إيقاعها في ذوات الأمهات والبنات أولى من بعض وهذا معنى الأجمال والجواب من المعلوم بالضرورة من دين محمد صلى الله عليه وسلم أن المراد منه تحريم نكاحهن لاسيما وقد تقدم قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم إلا لأحدي خصال ثلاث فإنه لا يشبهه أن المراد لا يحل إراقه دمه ثم إن قوله حرمت النساء للتحريم كقول القائل بعث أو طلقت لا إخبار عن التحريم في الزمان الماضي ولا يشبهه أن المحرم هو الله تعالى كقوله بعثني في القبور وحصل ما في الصدور والخطاب لأولئك الحاضرين بالذات ولمن عداهم من الأمة بالتبعية والاصل في كل حكم هو الاستمرار والتأبيد ما لم ينسخه ناسخ والقرينة تدل على أن المراد أنه تعالى حرم على كل أحد أمه خاصة وبنته خاصة واعلم أن حرمة الأمهات والبنات كانت نابتة من زمان آدم إلى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شيء من الأديان بل إن زرادشت نبى المجوس بزعمهم قال بحسبه الآن أكثر المسلمين اتفقوا على أنه كان كذابا أما نكاح الأخوات فقد نقل أن ذلك كان مباحا في زمان آدم عليه السلام وذلك للضرورة وبعض المسلمين

قال ثنasiaيان عن منصور ومغيرة والاعمش عن إبراهيم عن عبد الله قال بيع الأمة طلاقها حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سعيد عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله مثله حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال طلاق الأمة ست (١) بيعها طلاقها وعقها طلاقها وهبتها طلاقها وبراءتها طلاقها وطلاق زوجها طلاقها حدثني أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثنا عثمان بن سعيد عن عيسى بن أبي اسحق عن أشعث عن الحسن عن أبي بن كعب أنه قال بيع الأمة طلاقها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن الحسن قال بيع الأمة طلاقها وبيعه طلاقها حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا خالد عن أبي قلابه قال قال عبد الله مشريها أحق ببضعها يعني الأمة تباع ولها زوج حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن الحسن قال طلاق الأمة بيعها حدثنا حميد قال ثنا سفيان بن حبيب قال ثنا يونس عن الحسن أن أبا قال بيعها طلاقها حدثنا أحمد قال ثنا سفيان بن خالد عن أبي قلابه عن ابن مسعود قال إذا بيعت الأمة ولها زوج فسيدها أحق ببضعها حدثنا حميد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سفيان بن سعيد عن قتادة عن أبي معشر عن إبراهيم قال بيعها طلاقها قال فقيل لا إبراهيم فبيعه قال ذلك ما لا نقول فيه شيئا وقال آخرون بل معنى المحصنات في هذا الموضع العفاف قالوا وتاويل الآية والعفاف من النساء حرام أيضا عليكم إلا ما ملكت أيمانكم منهن بنكاح وصدوق وسنة وشهود من واحدة إلى أربع ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن أبي العالقة قال يقول انكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ثم حرم ما حرم من النسب والصهر ثم قال والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم قال فرجع إلى أول السورة إلى أربع فقال هن حرام أيضا لا بصدوق وسنة وشهود حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال أحل الله لك أربعين من أول السورة وحرم نكاح كل محصنة بعد الأربع إلا ما ملكت عيناك قال معمر وأخبرني ابن طيوس عن أبيه إلا ما ملكت عيناك قال فزوجك مما ملكت عيناك يقول حرم الله الزنا لا يحل لك أن تطأ امرأة إلا ما ملكت عيناك حدثني علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قول الله تعالى والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم قال أربع حدثني علي بن سعيد قال ثنا عبد الرحيم عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن عبيدة عن عمر بن الخطاب مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة في قوله والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم قال الأربع فابعدهن حرام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال سألت عطاء عنها فقال حرم الله ذوات القرابة ثم قال والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم يقول حرم ما فوق الأربع منهن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي والمحصنات من النساء قال الخامسة حرام كحرمة الأمهات والأخوات ذكر من قال غنى بالمحصنات في هذا الموضع العفاف من المسلمين وأهل الكتاب حدثني اسحق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن مجاهد عن ابن عباس في قوله والمحصنات قال العفيفة العاقلة من مسلمة أو من أهل الكتاب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن دريس عن بعض أصحابه عن مجاهد

والمحصنات

ينكروه ويقول أنه تعالى بعث الخور من الجنة حتى تزوج بهن أبناء آدم ويرد عليه أن هذا النسل حينئذ لا يكون

(١) قوله طلاق الأمة ست الخ كذا بالاصل والدر المنثور وابن كثير في الكل علام مقوفة على لفظ ست ليكون المعدود نجسا فحرر مصححه

محض أولاد آدم وذلك بالاجماع باطل قال العلماء السبب في تحريم الامهات والبنات (هـ) أن الوطء اذلال واهانة فلا يليق بالاصل والجزء

والامهات جمع الام والهاء زائدة ووزن أم فعل أو أصلية ووزنه فع وقد يحىء جمعته على أمان وقد يقال الامهات للناسن والامات لغيره وكل امرأة رجع نسبك اليها بالولادة من جهة أبك أو من جهة أمك بدرجة أو درجات باناث رجعت اليها أو بذ كور فهي أمك ولا شك أن لفظ الام حقيقة في التي ولدتك أمافي الجدة فيحتمل أن يكون حقيقة أيضا وحينئذ يكون اللفظ متواطفا فيها ان كان موضوعا بازاء قدر مشترك بينهما وتكون الآية نصافي تحريمها ويكون مشترك بينهما وحينئذ ان يجوز استعمال اللفظ المشترك في كلا مفهوميه فالآية نص في تحريمها أيضا ولا فطر يقان أحدهما ان تحريم الجدات مستفاد من الاجماع والثاني أنه تعالى تكلم بهذه الآية مرتين لكل من المفهومين وكذا الكلام ان قلنا ان الام حقيقة في الوالدة مجاز في الجدات قال الشافعي اذا تزوج الرجل بامه ودخل بها يلزمه الحد وقال أبو حنيفة لا يلزمه حجة الشافعي أن وجود هذا النكاح وعدمه بمثابة واحدة لكونه محرما قطعافي حكم الشرع فيكون وطؤها زنا محضا الصنف الثاني من المحرمات البنات ويراد بهن كل أنثى رجع نسبها اليك بالولادة بدرجة أو درجات باناث أو بذ كور والكلام في أن إطلاق لفظ البنت على بنت الابن وبنت البنت حقيقة أو مجاز كما مر في الامهات قال أبو حنيفة البنت المخلوقة من ماء الزنا تحرم على الزاني وقال الشافعي لا تحرم لانها ليست بنتا له شرعا

والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال العنائف * وقال آخرون المحصنات في هذا الموضع ذوات الأزواج غير أن الذي حرم الله منهن في هذه الآية الزنا بهن وأباحهن بقوله الاما ملكت أيمانكم بالنكاح أو الملك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى والمحصنات قال نهى عن الزنا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من النساء قال نهى عن الزنا أن تنكح المرأة زوجين حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال كل ذات زوج عليكم حرام الا الأربع اللاتي ينكحن بالبينة والمهر حدثنا أحمد بن عثمان قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي قال سمعت النعمان بن راشد يحدث عن الزهري عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن المحصنات من النساء قال هن ذوات الأزواج حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن ابراهيم عن عبد الله قال والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال ذوات الأزواج من المسلمين والمشركين وقال علي ذوات الأزواج من المشركين حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد عن ابن عباس في قوله والمحصنات من النساء قال كل ذات زوج عليكم حرام حدثني المثنى قال ثني الحمانى قال ثنا شريك عن عبد الكريم عن مكحول نحوه حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن الصلت بن بهرام عن ابراهيم نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم الى وأحل لكم ما وراء ذلكم يعني ذوات الأزواج من النساء لا يحل نكاحهن يقول لا تخبل ولا يعد فتشزع على زوجها وكل امرأة لا تنكح الابينة ومهر فهي من المحصنات التي حرم الله الاما ملكت أيمانكم يعني التي أحل الله من النساء وهما أحل من حرائر النساء مثنى وثلاث ورباع * وقال آخرون بل هن نساء أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى بن عبيد عن أيوب عن أبي العوجاء عن أبي مجلز في قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم قال نساء أهل الكتاب * وقال آخرون بل هن الحرائر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثني حماد بن مسعدة قال ثنا سليمان بن عمر عرعة في قوله والمحصنات من النساء قال الحرائر * وقال آخرون المحصنات هن العنائف وذوات الأزواج وحرام كل من الصنفين الانكاح أو ملك عين ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب وسئل عن قول الله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم الآية قال نرى أنه حرم في هذه الآية المحصنات من النساء ذوات الأزواج أن ينكحن مع أزواجهن والمحصنات العنائف ولا يحلن الانكاح أو ملك عين والاحصان احصانان احصان تزويج واحصان عفاف في الحرائر والملوكات كل ذلك حرم الله الانكاح أو ملك عين * وقال آخرون زلت هذه الآية في نساء كن يهاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فيتزوجهن بعض المسلمين ثم يقدم أزواجهن مهاجرين فنهى المسلمون عن نكاحهن ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال ثني حبيب بن أبي ثابت عن أبي سعيد الخدري قال كان النساء يأتيننا ثم يهاجرن أزواجهن فنعناهن يعني بقوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم وقد ذكر ابن عباس وجماعة غيره انه كان ملتبسا عليهم تأويل ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال قال رجل لسعيد بن جبيرة أمارأيت ابن عباس حين سئل

لقوله صلى الله عليه وسلم الولد للفراس وهذا يقتضي حصر النسب في الفرارش ولا نهالو كانت بنتا له لا خذت الميراث وثبت له ولاية الاجبار

عليها ولوجب عليه نفقتها وحضانتها والحل (٦) الخلوة بها لكن التوالى باطله بالاتفاق فكذا المقدم وأيضا أن أبا حنيفة أضاف أن يثبت

كونها بنتا له بناء على الحقيقة وهي
كونها مخلوقة من مائه أو بناء على
حكم الشرع والاول باطل على
مذهبه طردا وعكسا أما الطرد فهو
انه اذا اشترى جارية بكرا واقتضاها
وحبسها في داره الى أن تلد فهذا
الولد معلوم انه مخلوق من مائه
قطعا مع أنه لا يثبت نسبه الا عند
الاستحقاق وأما العكس فهو أن
المشترى اذا تزوج بالمغربية وحصل
هنالك ولد فانه يثبت النسب مع
القطع بانه غير مخلوق من مائه
والثاني أيضا باطل باجماع المسلمين
على أنه لا نسب لولد الزاني من الزاني
ولو اتنسب اليه وجب على القاضي
منعه الصنف الثالث الاخوات
ويشمل الاخوات من الاب والام
ومن الاب فقط ومن الام فقط الصنف
الرابع والخامس العمات والخالات
قال الواحدي كل ذكر يرجع
نسباً اليه فأخته عمك وقد تكون
العمة من جهة الام وهي أخت أبي
أمك وكل أنثى يرجع نسبها اليك
بالولادة فأختها خالتك وقد تكون
الخالة من جهة الاب وهي أخت أم
أيك ولا تحرم أولاد العمات
وأولاد الخالات الصنف السادس
والسابع بنات الاخ وبنات الاخت
والقصول فهما كالقصول في بنت
الصلب الثامن والتاسع قوله
وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم
وأخواتكم من الرضاعة سمي
المرضعات أمهات تفخما لشأنهن
كما سمي أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم أمهات طرمنهن وليس قوله
وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم كقول
القائل وأمهاتكم اللاتي كسونهن
أو أطعنكم والا كان تكرار القول

عن هذه الآية والمحصنات من النساء الامام ملكة أي انكم فلم يقل فيها شيئا قال فقال كان لا يعلمها
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى عن مجاهد
قال لو أعلم من يفسر لي هذه الآية لضربت اليه بكاد الابل قوله والمحصنات من النساء الامام ملكة
أي انكم الى قوله فما استمتعتم به منهن الى آخر الآية قال أبو جعفر فأما المحصنات فانهن جمع
محصنة وهي التي قد منع فرجها بزواج يقال منه أحصن الرجل امرأته فهو يحصنها احصانا
وحصنت هي فهي تحصن حصانة اذا عففت وهي حاصن من النساء عفيفة كما قال العجاج
وحاصن من حاصنات ملس * عن الاذى وعن قراف الوقس

ويقال أيضا إذا هي عفت وحفظت فرجها من الفجور قد أحصت فرجها فهي محصنة كما قال
جل ثناؤه ومريم ابنة عمران التي أحصت فرجها بمعنى حفظته من الريبة بمنعته من الفجور
وأنما قيل الحصون المدائن والقرى حصون لمنعها من أرادها وأهلها وحفظها ما وراءها من بغاها
من أعدائها ولذلك قيل للدرع درع حصينة فإذا كان أصل الإحصان مازكنا من المنع والحفظ
فبين أن معنى قوله والمحصنات من النساء والمنوعات من النساء حرام عليكم إلا ما ملكت أيمانكم
وإذا كان ذلك معناه وكان الإحصان قد يكون بالحرية كما قال جل ثناؤه والمحصنات من الذين أتوا
الكتاب من قبلكم ويكون بالاسلام كما قال تعالى ذكره وإذا أحصن فإن أنين بفاحشة فعليهن
نصف ما على المحصنات من العذاب ويكون بالعفة كما قال جل ثناؤه والذين يرمون المحصنات ثم لم
يتؤا بنار بعدة شهداء ويكون بالزوج ولم يكن تبارك وتعالى خص محصنة دون محصنة في قوله
والمحصنات من النساء فواجب أن يكون كل محصنة بأي معنى الإحصان كان إحصانها حراما علينا
سفاها أو زكاه إلا ما ملكته أيماننا منهن بشراء كما أباحه لنا كتاب الله جل ثناؤه وأنكاح على
ما أطلقته لنا نزيل الله والذي أباحه الله تبارك وتعالى لنا أنكاحا من الحرائر الأربع سوى اللواتي
حرمن علينا بالنسب والنهرو من الأماء ما سبينا من العدو سوى اللواتي وافق معناهن معنى ما حرم
علينا من الحرائر بالنسب والنهرو فانهن والحرائر فيما يحل ويحرم بذلك المعنى متفصلات المعاني
وسوى اللواتي سبينا من أهل الكتابين ولهن أزواج فإن السبأ يحلهن لمن سباهن بعد الاستبراء
وبعد إخراج حق الله تبارك وتعالى الذي جعله لأهل الخمس منهن فأما السفاح فإن الله تبارك وتعالى
حرمه من جميعهن فلم يخله من حرمة أمه ولا مسلمة ولا كافرة مشركة وأما الأمة التي لها زوج
فإنها لا تحل لمالكها إلا بعد طلاق زوجها بإباحة ووفاته وانقضاء عدتها منته فاما بيع سيدها بإباحة
فغير مرجح بينها وبين زوجها فراقا ولا تحميلا لمشتريها لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه خير بر إذا أعتقت عائشة بين المقام مع زوجها الذي كان سادتها وزوجها منه في حال رقها
وبين فراقه ولم يجعل صلى الله عليه وسلم عتق عائشة بإباحة الطلاق أو لو كان عتقها وزوال ملك عائشة
إباحة الطلاق كما يمكن التخيير التي صلى الله عليه وسلم إباحة المقام مع زوجها والفرق معنى ولو حب
باعتق الفراق وزوال ملك عائشة عنها الطلاق فلما أخبرها النبي صلى الله عليه وسلم بين الذي ذكرنا وبين
المقام مع زوجها والفرق كان معلوما أنه لم يخبر بين ذلك إلا والنكاح عقد ثابت كما كان قبل زوال
ملك عائشة عنها فكان نظير العتق الذي هو زوال ملك مالك الملوكة ذات الزوج عنها البيع الذي
هو زوال ملك مالكها عنها إذا كان أحدهما زوالا وبيع الآخر بعتق في أن الفرق لا يجب بهابينا وبين
زوجها بما ولا بواحد منهما طلاق وان اختلاف في معان أخر من أن لها في العتق الخيار في المقام
مع زوجها والفرق لعله مفارقة معنى البيع وليس ذلك لها في البيع فإن قال قائل وكيف يكون
معناها بالاستثناء من قوله والمحصنات من النساء ما وراء الأربع من الخمس إلى ما فوقهن بالنكاح

والمُنكُوحات

حرمت عليكم أمهاتكم بل المراد أن الرضاع هو الذي تستحق هي بسببه الامومة ويعلم من تسمية المرضعة أما

والراضعة أختانه أجرى الرضاع مجرى النسب لان المحرمات بسبب النسب سبع (٧) اثنتان بالولادة وهما الامهات والبنات والباقي

بطريق الاخوة وهن الاخوات
والعمات والخالات وبنات الاخ
وبنات الاخت فذكر من كل واحد
من القسمين صورة واحدة تنبيهها
بها على الباقي منهما فذكر من قسم
الولادة الامهات ومن قسم الاخوة
الاخوات ثم انه صلى الله عليه وسلم
أكد هذا البيان بصرح قوله
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
فصار صريح الحديث مطابقا لمفهوم
الآية وهذا بيان لطيف فأما
من الرضاع كل أنثى أرضعتك
أو أرضعت من أرضعتك أو
أرضعت من ولدك من الآباء
والامهات أو ولدت المرضعة أو
الفحل الذي منه اللبن بواسطة أو
بغير واسطة وبتك من الرضاع
كل أنثى أرضعت بلبنك أو أرضعت
بلبن من ولدت من البنات أو البنات
وأختك من الرضاع كل أنثى
أرضعتها أمك أو أرضعت بلبن
أبيك أو ولدتها المرضعة أو الفحل
الذي درلبنه على المرضعة وعتك
كل أنثى من الرضاع من جهة الاب
وكل أنثى أرضعت بلبن واحد من
أحدادك أو كانت أخت الفحل
الذي أرضعت بلبنه ومن جهة الام
كل أنثى هي أخت ذكر أو أرضعت
أمك بلبنه بواسطة أو بغير واسطة
وخالتك من الرضاع من جهة الام
كل أنثى هي أخت أمك من الرضاع
أو أخت من أرضعتك من النسب
أو الرضاع ومن جهة الاب كل أنثى
هي أخت أنثى أرضعت أبك من
الرضاع والنسب وبنات الاخوة
والاخوات من الرضاع كل أنثى
ولدها ابن مرضعتك أو بنتها
أو ولدها ابن الفحل الذي منه اللبن أو

والمنكوحات به غير مملوكات قيل له ان الله تعالى لم يخص بقوله إلا ما ملكك أيمانكم المملوكات
الرقاب دون المملوك عليها بعد النكاح أمر هابل عم بقوله إلا ما ملكك أيمانكم كالأمة أعتى
ملك الرقبة وملك الاستمتاع بالنكاح لان جميع ذلك ملكته أيماننا أما هذه فلك استمتاع وأما هذه
فلك استخدام واستمتاع وتصريف فيما أبيع لمالكها منها ومن ادعى أن الله تبارك وتعالى عني بقوله
والمحصنات من النساء محصنة وغير محصنة سوى من ذكرنا ولا بالاستثناء بقوله إلا ما ملكك أيمانكم
بعض أملاك أيماننا دون بعض غير الذي دللنا على انه غير معنى به مثل البرهان على دعواه من
أصل أو نظير فلن يقول في ذلك قولاً إلا الأزم في الآخر مثله فان اعتل معتل منهم يحدث أبي سعيد
الخدري ان هذه الآية نزلت في سبأيا وطاس قيل له ان سبأيا وطاس لم يوطأ بالملك والسبأ
دون الاسلام وذلك أنهم من كن مشركات من عبدة الاوثان وقد قامت الحجة بان نساء عبدة
الاوثان لا يحلن بالملك دون الاسلام وأنهن اذا أسلمن فرق الاسلام بينهما وبين الأزواج سبأيا كن أو
مهاجرات غير أنهن اذا كن سبأيا حلن اذا هن أسلمن بالاستبراء فلا حجة لاحتج في أن المحصنات اللاتي
عناهن بقوله والمحصنات من النساء ذوات الأزواج من السبأيا دون غيرهن بخبر أبي سعيد الخدري
ان ذلك نزل في سبأيا وطاس لانه وان كان فبهن نزل فلم ينزل في اباحه وطنهن بالسبأيا خاصة دون
غيره من المعاني التي ذكرنا مع أن الآية تنزل في معنى فتم ما نزلت به فيه وغيره فيلزم حكمها جميع
ما عتبه لما قد بينا من القول في العموم والخصوص في كتابنا كتاب البيان عن أصول الاحكام
القول في تأويل قول الله (كتاب الله عليكم) يعني تعالى ذكره كتابنا من الله عليكم فأخرج
الكتاب مصدرا من غير لفظه وانما جاز ذلك لان قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الى قوله
كتاب الله عليكم يعني كتب الله تحريم ما حرم من ذلك وتحليل ما حلل من ذلك عليكم كتابا واما
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد
قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كتاب الله عليكم قال ما حرم عليكم حدثنا القاسم قال
حدثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سألت عطاء عنها فقال كتاب الله عليكم
قال هو الذي كتب عليكم الاربع أن لا تزنيوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه
عن ابن عون عن محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة والمحصنات من النساء إلا ما ملكك أيمانكم
كتاب الله عليكم وأشار ابن عون بأصابه الاربع حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم
قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله كتاب الله عليكم قال أربع حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي كتاب الله عليكم
الاربع حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كتاب الله عليكم
قال هذا أمر الله عليكم قال يريد ما حرم عليهم من هؤلاء وما أحل لهم وقرأ وأحل
لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم الى آخر الآية قال كتاب الله عليكم الذي كتبه وأمره
الذي أمركم به كتاب الله عليكم أمر الله وقد كان بعض أهل العربية يزعم أن قوله كتاب الله
عليكم منصوب على وجه الاغراء يعني عليكم كتاب الله الزموا كتاب الله والذي قال من ذلك
غير مستفيض في كلام العرب وذلك أنها لا تنصب بالحرف الذي تعرب به لا تكاد تقول أحلك عليك
وأبالك دونك وان كان جائزا والذي هو أولى بكتاب الله أن يكون محمولا على المعروف من لسان من
نزل بلسانه هذا مع ما ذكرنا من تأويل أهل التأويل ذلك يعني ما قلنا وخلاف ما وجهه اليه من
زعم أنه نصب على وجه الاغراء القول في تأويل قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا
بأموالكم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وأحل لكم ما دون
الحس أن تبتغوا بأموالكم على وجه النكاح ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا

بنه من الرضاع أو النسب أو أرضعتها أختك أو أرضعت بلبن أخيك وكذلك حكم بنتك أو ولدك من أرضعتك أختك أو أرضعت بلبن أخيك

من الرضاع أو النسب وكذلك بنات من أرضعته (٨) أمك أو أرضع بلبن أبيلك وبنات أولادهما من الرضاع أو النسب والرضاع المحرم قد

يسبق النكاح فيمنع انعقاده وقد
يطرأ عليه فيقطعه وللرضاع أركان
أحدها المرضع ويجب أن تكون
امراة فلبن البهيمة لا يثبت تحريمها
بين الذكر والأنثى للذين شر بامنه
وكذا لبن الرجل وأن تكون حية
وعند أبي حنيفة ومالك وأحمد
يتعلق بلبن الميتة التحريم وأن تكون
محملة للولادة بان بلغت تسع سنين
وثانها اللبن ويتعلق به التحريم ولو
تغير بمحمضة أو انعقاد أو غلاء أو
التحذ منه حين أوزيد أو خيض
أو أقط أو زرد فيه طعام أو عجن به
دقيق وخبز أو خلط بمائع حلال
أو حرام وثالثها الحمل وهو معدة
الصبي الحى فلا أثر للحقنة ولا بعد
الحوالين الهاليتين ولا للوصول إلى
معدة الصبي الميت ولا بد مع ذلك
من خمس رضعات لقوله صلى الله
عليه وسلم لا تحرم الميتة والمستان
ولا الرضعة والرضعتان ولما روت
عائشة خمس رضعات تحرم من وعند
أبي حنيفة الرضعة الواحدة كافة
الصنف العاشر قوله وأمها
نسائكم ويدخل فيه الجدات من
قبيل الأب والأم الحادى عشر
وربائبكم اللاتى في محورك والربائب
جمع ربيبة وهى بنت امرأة الرجل
من غيره ومعناها مربية لأن الرجل
يربها والحجـ ورجع حجـ بالفتح
والكسر وكونها فى حجـ م عبارة
عن تربيتها وهى بناء للكلام على
الغالب ومثله هوفى حضنة فلان
وأصله من الحضن الذى هو الابط
وقال أبو عبيد فى محورك أى فى
بيوتكم وعن على عليه السلام اه
جعل كونها ربيبة له وكونها فى حجـ
شرطا فى التحريم وهو استدلال

أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وأحل لكم ما وراء ذلكم مادون الأربع أن
تبتغوا بأموالكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة
السلمى وأحل لكم ما وراء ذلكم معنى مادون الأربع * وقال آخرون بل معنى ذلك وأحل لكم
ما وراء ذلكم من سعى لكم بتحريمه من أقاربكم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سألت عطاء عنها فقال وأحل لكم ما وراء ذلكم قال ما وراء ذات
القرابة أن تبتغوا بأموالكم الآية * وقال آخرون بل معنى ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم عدد
ما أحل لكم من المحصنات من النساء الحرائر ومن الأماء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم قال
ما مملكت أيمانكم * قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما نحن ميينوه وهو أن الله
جعل نساؤه بين لعباده المحرمات بالنسب والصهر ثم المحرمات من المحصنات من النساء ثم أخبرهم
جل ثناؤه أنه قد أحل لهم ما عدا هؤلاء المحرمات المينات فى هاتين الآيتين أن يبتغيه بأموالنا نكاحا
وملك عين لا سقفا فان قال قائل عرفنا المحلات اللواتى هن وراء المحرمات بالنسب والاصهار
فما المحلات من المحصنات والمحرمات منهن قيل هو مادون الخمس من واحدة إلى أربع على ما ذكرنا
عن عبيدة والسدى من الحرائر فأما ما عدا ذوات الأزواج فغير عدد محصور بملك اليمين وإنما
قلنا ان ذلك كذلك لان قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم عام فى كل محلل لنا من النساء أن يبتغيهما
بأموالنا فليس توجيه معنى ذلك إلى بعض منهن بأولى من بعض إلا أن تقوم بأن ذلك كذلك حجة
بحسب التسليم لها ولا حجة بأن ذلك كذلك واختلف القراء فى قراءة قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم
فقرأ ذلك بعضهم وأحل لكم بفتح الالف من أحل بمعنى كتب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم
وقرأه آخرون وأحل لكم ما وراء ذلكم اعتبارا بقوله حرمت عليكم أمهاتكم وأحل لكم ما وراء
ذلكم * قال أبو جعفر والذى نقول فى ذلك أنهم ما قرأوا من معرفتان مستفيضتان فى قراءة
الاسلام غير مختلفتى المعنى فبأى ذلك قرأ القارى فصيب الحق وأما معنى قوله ما وراء ذلكم فانه
يعنى ما عدا هؤلاء اللواتى حرمتن عليكم أن تبتغوا بأموالكم يقول أن تطلبوا وتلتسوا بأموالكم
أما شرأها ما نكاحا بصداق معلوم كما قال جل ثناؤه ويكفرون بما وراءه يعنى بما عداها وبما سواها
وأما موضع أن من قوله أن تبتغوا بأموالكم فرفع ترجة عن مالتى فى قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم
فى قراءة من قرأ وأحل بضم الالف ونصب على ذلك فى قراءة من قرأ ذلك وأحل بفتح الالف وقد
يحتمل النصب فى ذلك فى القراءتين على معنى وأحل لكم ما وراء ذلكم لأن تبتغوا فلما حذفت اللام
انخفضة اتصلت بالفعل قبلها فنصب وقد يحمثل أن تكون فى موضع خفض فهذا المعنى اذ
كانت اللام فى هذا الموضع معلوما أن بالكلام إليها الحاجة * القول فى تأويل قوله (محصنين
غير مسافحين) يعنى بقوله جل ثناؤه محصنين أعفاء بابتغائكم ما وراء ما حرم عليكم من النساء
بأموالكم غير مسافحين يقول غير فزائين كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله محصنين قال متناكحين غير مسافحين قال زائين بكل
زانية حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال
محصنين متناكحين غير مسافحين الزنا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدى محصنين غير مسافحين يقول محصنين غير زناة * القول فى تأويل
قوله (فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة) اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله
فما استمتعتم به منهن فقال بعضهم معناه فما نكحتم منهن فما معتموهن يعنى من النساء فأتوهن

حسن وأما سائر العلماء فذهبوا إلى أن الكلام أخرج محرج الاعمال الغلب وأنه اذا دخل بالمرأة حرمت ابنتها عليه سواء كانت أجورهن

في تربيته أولم تكن أما اشتراط الدخول بأمرها فلقوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن وهو (٩) متعلق برأيكم كما تقول بنات رسول الله صلى

الله عليه وسلم من خديجة وأما عدم اشتراط التريسة فلقوله فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم على رفع الجناح بمجرد عدم الدخول وهذا يقتضي أن السبب لحصول الجناح هو مجرد الدخول وذهب جمع من الصحابة أن أم المرأة إنما تحرم بالدخول بالنبت كما أن الزينة إنما تحرم بالدخول بأمرها وهو قول علي وزيد وابن عمر وابن الزبير وجابر وأظهر الروايات عن ابن عباس وحجتهم أنه تعالى ذكر جلتين وهو قوله وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم ثم ذكر شرطاً وهو قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فوجب أن يكون ذلك الشرط معتبراً في الجلتين معاً وأما الاكترون من الصحابة والتابعين فعلى أن قوله وأمهات نسائكم جملة مستقلة بنفسها ولم يدل دليل على عود ذلك الشرط إليه إذا الظاهر تعلق الشرط بالثانية وإذا تعلق الشرط بالثانية أو تعلق بأحدى الجلتين فلا حاجة إلى تعليقه بأخرى وأيضاً عود الشرط إلى الجملة الأولى وحدها باطل بالإجماع وكذا عوده إليهما معاً مع أن معنى من مع الأولى البيان ومعناها مع الثانية ابتداء الغاية واستعمال اللفظ المشترك في مفهوميه معاً غير جائز نعم لوجعل من الاتصال كقوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم من بعض أمكن اعتبار الاتصال في النساء والرأب معاً أمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن أمهاتهن كما أن الرأب متصلات بأمهاتهن لأنهن بناتهن إلا أن هذا التفسير فيه خلل من جهة اللفظ ومن جهة المعنى أما اللفظ فلأن قوله وأمهات نسائكم

أجورهن فريضة يعني صدقاتهن فريضة معلومة ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة يقول إذا تزوج الرجل منكم المرأة ثم نكحها مرة واحدة فقد وجب صدقها كله والاستمتاع هو النكاح وهو قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن بن علي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما استمتعتم به منهن النكاح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فما استمتعتم به منهن قال النكاح أراد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة الآية قال هذا النكاح وما في القرآن الانكاح إذا أخذتها واستمتعتم بها فأعطها أجرها الصدق فان وضعت لك منه شيئاً فهو لك سائغ فرض الله عليها العدة وفرض لها الميراث قال والاستمتاع هو النكاح ههنا إذا دخل بها * وقال آخرون بل معنى ذلك فاستمتعتم به منهن بأجر تمتع اللذة لا بنكاح مطلق على وجه النكاح الذي يكون بولي وشهود ومهر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فاتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة فهذه المنفعة الرجل ينكح المرأة بشرط إلى أجل مسمى ويشهد شاهدين وينكح باذن وليها وإذا انقضت المدة فليس له عليها سبيل وهي منه برة وعليها أن تستبرئ ما في رحمها وليس بينهما ميراث ليس برث واحد منهما صاحبه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما استمتعتم به منهن قال يعني نكاح المتعة حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى قال ثنا نصير بن أبي الأشعث قال ثني حبيب بن أبي ثابت عن أبيه قال أعطاني ابن عباس مصحفاً فقال هذا على قراءة أبي قال أبو بكر قال يحيى فرأيت المصحف عند نصير فيه فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن أبي نضرة قال سألت ابن عباس عن متعة النساء قال أما تقر أسورة النساء قال قلت بلى قال فما تقر أفيها فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى قلت لا لو قرأتها هكذا ما سألتك قال وإنما كذا حدثنا ابن المثنى قال ثني عبد الأعلى قال ثني داود عن أبي نضرة قال سألت ابن عباس عن المتعة فذكر نحوه حدثنا ابن المثنى قال ثني محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي سلمة عن أبي نضرة قال قرأت هذه الآية على ابن عباس فما استمتعتم به منهن قال ابن عباس إلى أجل مسمى قال قلت ما أقرؤها كذلك قال والله لأنزلهن الله كذلك ثلاث مرات حدثنا ابن المثنى قال ثني أبو داود قال ثني شعبة عن أبي اسحق عن عمير بن ابن عباس قرأها فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى حدثنا ابن المثنى قال ثني ابن أبي عدي عن شعبة وثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر قال أخبرنا شعبه عن أبي اسحق عن ابن عباس نحوه حدثنا ابن بشار قال ثني عبد الأعلى قال ثني سعيد عن قتادة قال في قراءة أبي بن كعب فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى حدثنا محمد بن المثنى قال ثني محمد بن جعفر قال ثني شعبة عن الحكم قال سألت عن هذه الآية والمحصنات من النساء إماماً ملكاً أيمانكم إلى هذا الموضع فما استمتعتم به منهن أم نسوخة هي قال لا قال الحكم وقال علي رضي الله عنه لولا أن عمر رضي الله عنه نهى عن المتعة ما زنى الأشقي حدثني المتني قال ثني أبو نعيم قال ثني عيسى بن عمر القاري الأسدي عن

أبناءكم وما بعده معطوف على فاعل حرمت (١٠) وأما من جهة المعنى فلان الحكم بالانصال والاتحاد يقضي التحليل لا التحريم ظاهراً

ومما يدل على أن الجملة الاولى
مرسلة ماروى عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال اذا نكح الرجل
امراة فلا يتحل له أن يتزوج أمها
دخل بالبت أولم يدخل واذا تزوج
بالام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء
تزوج البنت وكان عبد الله بن مسعود
يفتي نكاح أم المرأة اذا طلق
بنتها قبل المسيس وهو يومئذ بالكوفة
فاتفق أن ذهب الى المدينة فصادفهم
شجعين على خلاف فتواه فلما رجع
الى الكوفة لم يدخل داره حتى ذهب
الى ذلك الرجل وقرع عليه الباب
وأمره بالنزول عن تلك المرأة وعن
سعيد بن المسيب أن زيد بن ثابت
قال ان الرجل اذا طلق امرأته قبل
الدخول وأراد أن يتزوج أمها فله
ذلك وان ماتت عنده لم يتزوج أمها
أقام الموت مقام الدخول في التعريم
كما قام مقامه في باب المهر والدخول
بهن كناية عن الجماع كقوله سمى
عليها وأضرب علم الحجاب يعنى
أدخلتموهن الستور والباء للتعديدية وقد
تقدم أن الخلوة الصحيحة عند أى
حليفة تقوم مقام الدخول في التعريم
وقد عمل أبو بكر الرازى بالآية في
اثبات أن الزنى يوجب حرمة المصاهرة
قال لان الدخول بها اسم مطلق الوطء
من نكاح كان أو سفاح وورد بأن
تقديم قوله من نساكم يوجب
تخصيص الوطء بالخلال الصنف
الثانى عشر وحلائل أبنائكم
الذين من أصلابكم فيخرج المتبنى
وكان في صدر الاسلام غزلة الابن
الى أن نزل وما جعل أدعاءكم

عمر بن مرة أنه سمع سعيد بن جبيرة يقرأ فاستمتع به منهن إلى أجل مسمى فأتوهن أجورهن
قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من تأوله فما نكحتموه منهن فأمعنوه
فأتوهن أجورهن لقيام الحجة بتحریم الله متعة النساء على غيره وجه النكاح الصحيح أو الملك الصحيح
على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن عبد العزيز بن عمر
ابن عبد العزيز قال ثنى الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال استمتعوا
من هذه النساء والاستمتاع عندنا يؤمئذ التزويج وقد دللنا على أن المتعة على غير النكاح الصحيح
حرام في غير هذا الموضع من كتبنا عما أغنى عن أعادته في هذا الموضع وأما ما روى عن أبي بن كعب
وابن عباس من قراءتهما فاستمتع به منهن إلى أجل مسمى فقرأت بخلاف ما جاءت به مصاحف
المسلمين وغير جائز لأحد أن يلحق في كتاب الله تعالى شيئاً بآيات به الخبر القاطع العذر عن لا يجوز
خلافه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان
عليها حكيمًا ﴿اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك﴾ فقال بعضهم معنى ذلك لا حرج عليكم أيها
الأزواج إن أدر كنتم عسرة بعد أن فرضتم لنسائكم أجورهن فريضة فيما تراضيتن به من حط
وبراءة بعد الفرض الذي سلف منكم لهن ما كنتم فرضتم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد
الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن رجلاً كانوا يفرضون المهر ثم عسى
أن يترك أحدكم العسرة فقال الله ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة * وقال
آخرون معنى ذلك ولا جناح عليكم أيها الناس فيما تراضيتن أنتم والنساء اللواتي استمتعتم بهن إلى أجل
مسمى إذا انقضى الأجل الذي أجلتموه بينكم وبينهن في الفراق أن يزدنكم في الأجل وتزيدوا من
الأجر والفريضة قبل أن يستبرئوا رحمهن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن
شاء أراضا من بعد الفريضة الأولى يعني الأجرة التي أعطاهما على تمتعها قبل انقضاء الأجل بينهما
فقال أتمتع منك أيضاً بكذا وكذا فإذا قبل أن يستبرئوا رحمهما تنقضي المدة وهو قوله فيما تراضيتن
به من بعد الفريضة * وقال آخرون معنى ذلك ولا جناح عليكم أيها الناس فيما تراضيتن به أنتم
ونسائكم بعد أن أتوهن أجورهم على استمتاعكم بهن من مقام وفراق ذكر من قال ذلك حدثنا
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
قوله ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة والتراضي أن يوفيهما صداقها ثم يخيرها * وقال
آخرون بل معنى ذلك ولا جناح عليكم فيما وضعت عنكم نسائكم من صداقتهن من بعد الفريضة
ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا جناح عليكم
فما تراضيتن به من بعد الفريضة قال إن وضعت لك منه شيئاً فهو لك سائغ * قال أبو جعفر وأولى هذه
الأقوال بالصواب قول من قال معنى ذلك لا حرج عليكم أيها الناس فيما تراضيتن به أنتم ونسائكم من
بعد إعطائهن أجورهن على النكاح الذي جرى بينكم وبينهن من حط ما وجب لهن عليكم أو إبراء
أو تأخير ووضع وذلك نظير قوله جل ثناؤه وأتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفساً
فكاهوه حينئذ ما يراها الذي قاله السدي فقول لا معنى له لفساد القول بإحلال جماع امرأة بغير
نكاح ولا ملك عين وأما قوله إن الله كان عليهما حكيمًا فإنه يعني إن الله كان ذاعلم بما يصلحكم أيها
الناس في متناحكم وغيرهما من أموركم وأمور سائر خلقه بما يدبر لكم ولهم من التدبير وفيما يأمركم
وبنهاكم لا يدخل حكمته خلل ولا زلل ﴿القول في تأويل قوله﴾ ومن لم يستطع منكم طولاً ﴿اختلف
أهل التأويل في معنى الطول الذي ذكره الله تعالى في هذه الآية﴾ فقال بعضهم هو الفضل والمال

والسعة

أبناءكم لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم وحكم الابن من الرضاع حكم الابن من النسب في تخريم

حليلته على أبيه أقوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وان (١١) كان ظاهراً قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم

وظاهر قوله وأحد لكم ما وراء ذلك يقتضي الحل فهنا قد تخصص عموم القرآن بخبر الواحد وانفقوا على أن حرمة التزوج بحليلة الابن تحصل بنفس العقد ولا تتوقف الحرمة على الدخول وما روى عن ابن عباس أنه قال أبهم وأما أبهم الله أراد به التأبّد ألا ترى أنه قال في السبع المحرمات من جهة النسب انهما من المهمات أي من اللواتي تثبت حرمتهم على التأبّد وانفقوا أيضاً على تحريم حليلة ولد الولد على الحد أما جارية الابن فقد قال أبو حنيفة يجوز للاب أن يتزوج بها وقال الشافعي لا يجوز لأن الحملية فعيلة أما معنى المفعول من الحل أي المحللة أو من الحلول بمعنى أن السيد يحل فيها وأما معنى الفاعل لانهما يحلان في لحاف واحد ويحل كل واحد منهما في قلب صاحبه لما بينهما من الالف والمودة وعلى التقادير يصدق على جارية الابن أنها حليلة كما يصدق على زوجته أنها حليلة فتناولها الحرمة بالآية الصنف الثالث عشر وأن تجمعوا بين الاختين أي حرمت عليكم الجمع بينهما والتأنيث للتغليب أولاً كتساب أو بتأويل الخصلة ويمكن أن يقال الواو نائب عن الفعل المطلق من غير اعتبار تذكيره أو تأنيثه والجمع يكون إما بالنكاح أو بالملك أو بهما أما النكاح فلو عقد عليها ما معا فنكاحهما باطل وعلى الترتيب بطل الثاني لأن الدفع أسهل من الرفع وأما الجمع بينهما ملك اليدين أو بان ينكح أحدهما ويشتري الأخرى فقد اختلف الصحابة فيه فقال علي وعمر وابن مسعود وزيد بن

والسعة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الغني حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن لم يستطع منكم طولا يقول من لم يكن له سعة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن لم يستطع منكم طولا يقول من لم يستطع منكم سعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الطول الغني حدثني ابن المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الطول السعة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن لم يستطع منكم طولا ما قوله طولا فسعة من المال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن لم يستطع منكم طولا الآية قال طولا لا يجد ما ينكح به حرة * وقال آخرون معنى الطول في هذا الموضع الهوى ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني عبد الجبار بن عمرو عن ربيعة أنه قال في قول الله ومن لم يستطع منكم طولا قال الطول الهوى قال ينكح الأمة إذا كان هواه فيها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان ربيعة يلين فيه بعض التلين كان يقول إذا خشى على نفسه إذا أحبها أي الأمة وان كان يقدر على نكاح غيرها فأنى أرى أن ينكحها حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا حاد بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر أنه سئل عن الحر يتزوج الأمة فقال ان كان ذا طول فلا قيل ان وقع حب الأمة في نفسه قال ان خشى العنت فليترجها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن عبيدة عن الشعبي قال لا يتزوج الحر الأمة إلا أن لا يجد وكان إبراهيم يقول لأبأس به حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن جريح قال سمعت عطاء يقول لا نكره أن ينكح ذواليسار اليوم الأمة إذا خشى أن يسعى بها * قال أبو جعفر وأولى القواين في ذلك بالصواب قول من قال معنى الطول في هذا الموضع السعة والغنى من المال لاجتماع الجميع على أن الله تبارك وتعالى لم يحرم شيئاً من الأشياء سوى نكاح الأماء لواجد الطول إلى الحرية فأحل ما حرم من ذلك عند غلبة المحرم عليه له لقضاء لذة (٣) فإذا كان ذلك اجتماعاً من الجميع فيما عدا نكاح الأماء لواجد الطول فنبه في التحريم نكاح الأماء لواجد الطول لا يحل له من أجل غلبه هوى سره فيها لأن ذلك مع وجوده الطول إلى الحرية منه قضاء لذة وشهوة وليس بموضع ضرورة تدفع ترخصه كالمثمة للضطر الذي يخاف هلاك نفسه فيترخص في أكالها الحي بها نفسه وما أشبه ذلك من المحرمات اللواتي رخص الله لعباده في حال الضرورة والخوف على أنفسهم الهلاك منه ما حرم عليهم منها في غيرها من الأحوال ولم يرخص الله تبارك وتعالى لعبده في حرام لقضاء لذة وفي اجتماع الجميع على أن رجلاً لو غلبه هوى امرأة حرة أو أمة أنها لا تنحل له إلا بنكاح أو شراء على ما أذن الله به ما يوضح فساد قول من قال معنى الطول في هذا الموضع الهوى وأجاز لو أوجد الطول لحرمة نكاح الأماء فتأويل الآية إذا كان الأمر على ما وصفنا ومن لم يجد منكم سعة من مال لنكاح الحرائر فليتنكح بماء ملكك أي ما نكح وأصل الطول الافضل يقال منه طال عليه بطول طولاً في الافضل وطال بطول طولاً في الطول الذي هو خلاف القصير في القول في تأويل قوله أن ينكح المحصنات المؤمنات فيما ملكك أي ما نكح من فتياتكم المؤمنات يعني بذلك ومن لم يستطع منكم أيها الناس طولا يعني من الأحرار أن

(٣) قوله وإذا كان ذلك الخ كذا في جميع النسخ ولينأمل كتبه مصدقه

نابت وابن عمر لا يجوز الجمع بينهما مالا طلاق الآية ولأنه لو جاز الجمع بينهما في الملك لحاز وطوهما معاً لقوله تعالى الأعلى أزواجهن

أوما ملكت أيمانهم ولان الأصل في الابضاع (١٣) الحرمة فلو سلم أن الآية تدل على الجواز فالأحوط جانب الترك وأما سائر العداية والفقهاء

فقد قالوا انتهى وارد عن نكاحهما فلو جمع بينهما في الملك جازا لانه اذا وطئ احدهما حرم وطء الثانية عليه ولا تزول هذه الحرمة ما لم يزل ملكه عن الاولى ببيع أو هبة أو عتق أو كتابة أو تزويج قال أبو حنيفة ههنا لا يجوز نكاح الاخت في عدة الاخت البائن لان النكاح الاول كأنه باق بديل وجوب العدة ولزوم النفقة وقال الشافعي يجوز لان نكاح المطلقة زائل بديل لزوم الحدود بوطئها وأما وجوب العدة ولزوم النفقة فنقول متى حصل النكاح حصلت القدرة على حبسها ولا يلزم من حصول القدرة على حبسها حصول النكاح لان استثناء عین التالی لا ينتج اذا أسلم الكافر وتحتته أختان فقد قال الشافعي اختار أيتم ما شاء وفارق الاخرى سواء تزوج بهما معا أو على الترتيب لان الكفار ليسوا بمخاطبين بفروع الشرائع في أحكام الدنيا اذ لا يتصور تكليفه بالفسر وع مادام كافر انهم يعاقب بترك الفروع في الآخرة كما يعاقب على ترك الاسلام ومما يؤيد قول الشافعي ما روى أن فيروزا الديلي أسلم على ثمان نسوة فقال صلى الله عليه وسلم اخترن من أربعا وفارق سائرهن أطلق ولم يتفحص عن الترتيب وقال أبو حنيفة ان تزوج بهما معا تركهما أو على الترتيب فارق الثانية لان الخطاب في قوله وأن تحمعا عام فيتناول المؤمن والكافر بخالف أصله حيث جعل النهي دالا على الفساد والكافر مخاطبا بالفروع ومما يدل على أن الخطاب بالفروع لا يظهر أثر في حق الكافر في الأحكام

ينكح المحصنات وهن الحرائر المؤمنات اللواتي قد صدقن بتوحيد الله وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحق وبخوم ما قلنا في المحصنات قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أن ينكح المحصنات يقول أن ينكح الحرائر فليتنكح من أماء المؤمنين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم قال المحصنات الحرائر فليتنكح الأمة المؤمنة حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أم فتياتكم فاماؤكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات قال أمان لم يجد ما ينكح الحررة في تزوج الأمة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات قال من لم يجد ما ينكح به حررة فيتنكح هذه الأمة فيتعفف بها ويكفها أهلها مؤنتها ولم يحل الله ذلك لاحد الا لمن لا يجد ما ينكح به حررة وينفق عليها ولم يحل له حتى يخشى العنت حدثنا المتني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا سفيان عن هشام الدستوائي عن عامر الاحول عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تنكح الأمة على الحررة وتنكح الحررة على الأمة ومن وجد طول الحررة فلا ينكح أمة واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته جماعة من قراء الكوفيين والمكيين أن ينكح المحصنات بكسر الصاد مع سائر ما في القرآن من نظائر ذلك سوى قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم فانهم فتحوا الصاد منها ووجهوا تأويله الى أنهم محصنات بأزواجهن وأن أزواجهن هم أحصنوهن وأما سائر ما في القرآن فانهم تأولوا في كسرهم الصاد منه الى أن النساء هن أحصن أنفسهن بالعفة وقرأت عامة قراء المدينة والعراق ذلك كله بالفتح بمعنى أن بعضهن أحصن أزواجهن وبعضهن أحصن حريتهن أو اسلامهن وقرأ بعض المتقدمين كل ذلك بالكسر بمعنى أنهم عففن وأحصن أنفسهن وذكر هذه القراءة أعني بكسر الجميع عن علقمة على الاختلاف في الرواية عنه * قال أبو جعفر والصواب عندنا من القول في ذلك أنهم ما قرأوا من مستفيضين في قراءة الامصار مع اتفاق ذلك في المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب الا في الحرف الاول من سورة النساء وهو قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم فاني لا أستخير الكسر في صاده لاتفاق قراءة الامصار على فتحها ولو كانت القراءة بكسرهما مستفيضة استفاضتها بفتحها كان صوابا لقراءة بها كذلك لما ذكرنا من تصرف الاحصان في المعاني التي بينها فيكون معنى ذلك لو كسر والعفائف من النساء حرام عليكم الاما ملكت أيمانكم بمعنى أنهم أحصن أنفسهم بالعفة وأما الفتيات فانهم جمع فتاة رهن الشواب من النساء ثم يقال لكل مملوكة ذات سن أو شابة فتاة والعبد قتي ثم اختلف أهل العلم في نكاح الفتيات غير المؤمنات وهل عني الله بقوله من فتياتكم المؤمنات تحريم ما عدا المؤمنات منهن أم ذلك من الله تأديب للمؤمنين فقال بعضهم ذلك من الله تعالى ذكره دلالة على تحريم نكاح اماء المشركين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من فتياتكم المؤمنات قال لا ينبغي أن يتزوج مملوكة نصرانية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من فتياتكم المؤمنات قال لا ينبغي للحر المسلم أن ينكح المملوكة من أهل الكتاب حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال

الدينورية الاجماع على أنه لو تزوج بغير ولي وشهود أو على سبيل القهر والغصب فبعد الاسلام يشر بذلك النكاح أما قوله سمعت

تعالى الاما قد سلف فعناه ان ماضى مغفور بدليل قوله ان الله كان غفورا رحيما وقد (١٣) من نظيره واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحق بالاختين جميع المحارم حيث قال لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وضبط العلماء ذلك بأن كل شخصين بينهما قرابة أو رضاع لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى حرم النكاح بينهما فلا يجوز الجمع بينهما فيحرم الجمع بين المرأة وبنات أخيه وبنات أولاد أخيه وكذلك بين المرأة وبنات أختها وبنات أولاد أختها سواء كانت العمومة والخولة من النسب أو الرضاع ولا يحرم نكاح المرأة وأم زوجها ولا نكاح المرأة وبنات زوجها لأنه لا توجد الحرمة على تقدير ذكورة كل واحدة منهما وإنما توجد على تقدير ذكورة أم الزوج أو بنته فقط لمكان المصاهرة حيث لا يخلاف ما لو فرضت المرأة ذكرا فإنه لا يكون بينهما قرابة ولا رضاع وقد يضبط تحريم الجمع بعبارتين أخريين أحدهما يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما قرابة أو رضاع يقتضى المحرمية والثانية يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما وجملة قرابة أو رضاع لو كانت تلك الوصلة بينك وبين امرأة حرمت عليك * الصنف الرابع عشر والمحصنات من النساء وقد ورد الإحصان في القرآن بعان أحدها الحرية والذين يرمون المحصنات فعلمن نصف ما على المحصنات من العذاب وثانيها العفة محصنات غير مسالحات أحصنت فرجها وثالثها الاسلام فإذا أحصن قيل في تفسيره إذا سلمن ورابعها كونها ذات زوج ومحصنات من النساء أى ذوات الأزواج منهن والوجوه كلها مشتركة فى أصل المعنى الغوى وهو المنع يقال مدينة حصينة ودرع حصينة

سمعت أبا عمرو وسعيد بن عبد العزيز ومالك بن أنس ومالك بن عبد الله بن أبي مريم يقولون لا يحل لحر مسلم ولا لعبد مسلم الأمة النصرانية لأن الله يقول من فتياتكم المؤمنات يعني بالنكاح * وقال آخرون ذلك من الله على الارشاد والندب لا على التحريم ومن قال ذلك جماعة من أهل العراق ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن مغيرة قال قال أبو ميسرة أما أهل الكتاب بمنزلة الحرائر ومنهم أبو حنيفة وأصحابه واعتلوا بقوله الله أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهن قالوا فقد أحل الله محصنات أهل الكتاب عاما فليس لأحد أن يخص منهن أمة ولا حرة قالوا ومعنى قوله فتياتكم المؤمنات غير المشركات من عبدة الاوثان * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال هو دلالة على تحريم نكاح علماء أهل الكتاب فانهم لا يحللان الا بملك اليمين وذلك أن الله جل ثناؤه أحل نكاح الاما بشرط فإلما تجتمع الشروط التى سماها فنهى فغير جائز لمسلم نكاحهن فان قال قائل فان الآية التى فى المائدة تدل على إباحتهن بالنكاح قيل ان التى فى المائدة قد أبان أن حكمها فى خاص من محصناتهن وأنها معنى بها حرائرهم دون امائهم قوله من فتياتكم المؤمنات وليست إحدى الآيتين دافعة حكمها حكم الأخرى بل أحدهما مبينة حكم الأخرى وانما تكون أحدهما دافعة حكم الأخرى لولم يكن جائز اجتماع حكمهما على صحة فأما وهما جائز اجتماع حكمهما على الصحة فغير جائز أن يحكم أحدهما بأنها دافعة حكم الأخرى إلا بحجة يجب التسامى لها من خبر أو قياس ولا خبر بذلك ولا قياس والآية محتمة ما قلنا والمحصنات من حرائر الذين أوتوا الكتاب من قبلكم دون امائهم * القول فى تأويل قوله تعالى (والله أعلم بآيمانكم بعضكم من بعض) وهذا من المؤخر الذى معناه التقديم وتأويل ذلك ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات فلينكح بعضكم من بعض معنى فلينكح هذا افتاء هذا فالعوض مرفوع وتأويل الكلام ومعناه إذا كان قوله فما ملكت أيمانكم فى تأويل فلينكح مما ملكت أيمانكم ثم رد بعضكم على ذلك المعنى فرفع ثم قال جل ثناؤه والله أعلم بآيمانكم أى والله أعلم بآيمان من آمن منكم بالله ورسوله وما جاءه من عند الله فصديق بذلك كله منكم يقول فلينكح من لم يستطع منكم طولا لحره من فتياتكم المؤمنات لينكح هذا المقتر الذى لا يجذب طول الحرمة من هذا الموسر فتاته المؤمنة التى قد أبدت الايمان فأظهرته وكلا وسائرهن الى الله فان علم ذلك الى الله دونكم والله أعلم بسائرركم وسائرهن * القول فى تأويل قوله (فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف) يعنى بقوله جل ثناؤه فانكحوهن فتر وجوهن وبقوله باذن أهلهن باذن أبابهن وأمرهم إياكم بنكاحهن ورضاعهم ويعنى بقوله وآتوهن أجورهن وأعطوهن مهورهن كما حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وآتوهن أجورهن قال الصدوق ويعنى بقوله بالمعروف على ما تراضيت به مما أحل الله لكم وأباحه لكم أن تجعلوه مهورا لهن * القول فى تأويل قوله (محصنات غير مسالحات ولا متخذات أخذان) يعنى بقوله محصنات عفيفات غير مسالحات غير مزانيات ولا متخذات أخذان يقول ولا متخذات أصدقا على السفاح وقد ذكر أن ذلك قيل كذلك لأن الزواني كن فى الجاهلية فى العرب المعتلات بالزنا والمتخذات الأخدان اللواتى قد حبسن أنفسهن على الخليل والصدوق للفجور بها سرادون الاعلان بذلك ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله محصنات غير مسالحات ولا متخذات أخذان يعنى تنكحوهن عفائف غير زواني فى سر ولا علانية

مانعة صاحبها من الآفات والجراحات والحرية سبب لمنع الانسان من نفاذ حكم الغير فيه والعفة مانعة من ارتكاب المناهى وكذا الاسلام والزواج

مانع لزوجه من كثير من الامور والزوجة مانعة (١٤) للزوج من الوقوع في الزنا فري بكسر الصاد لانهم أحصن فروجهن بالزوج ومعنى

قوله الاما ملكت أيمانكم أن اللاتي
سين ولهن أزواج في دار الكفر فهن
حلال لغزاة المسلمين وهكذا اذا
سبي الزوجان معا خلا فلا يبي حنيفة
قياسا على شراء الامه واتباعها
وارثها فان كلامها لا يوجب الفرقة
وأجيب بأن الحاصل عند السبي
احداث الملك فيها وعند البيع نقل
الملك من شخص الى شخص والاول
أقوى فظهر الفرق وقيل المعنى أن
ذوات الارواح حرام عليكم الا اذا
ملكتموهن بنكاح جديد بعد وقوع
الفراق بينهما وبين أزواجهن وقيل
المحصنات الحرائر والمعنى حرمت
عليكم الحرائر الا العدد الذي جعله
الله ملكا لكم وهو الاربع أو الا
ما أثبت الله لكم ملكا عليهن لحصول
الشرائط المعتبرة من حضور الولي
والشهود وغير ذلك والقول هو
الاول لما روى عن أبي سعيد الخدري
قال أصبنا سبائنا يوم أوطاس لهن
أزواج فكرهنا أن نتبع عليهن
فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم
فزلت والمحصنات من النساء الا
ما ملكت أيمانكم فاستحلناهن ثم
أكد تحريم المذكورات بقوله
كتاب الله عليكم قال الزجاج يحتمل
أن يكون منصوبا باسم فعل ويكون
عليكم مفسرا له أي الزموا كتاب الله
وأحل لكم ما وراء ذلكم أي ما وراء
هذه المذكورات سواء كن
مذكورات بالقول الصريح أو
بدلالة جلية أو خفية أو ببيان النبي
صلى الله عليه وسلم كما قلنا في تحريم
الجمع بين الاختين وغيرهما وقد
دخل بعد هذه العناية في الآية
تخصيصات أخر منها أن المطلقة ثلاثا
لا يحل ودليل ذلك قوله فان طلقها

ولا متخذات أخدان يعني أخلاء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي
عن أبيه عن ابن عباس قوله غير مسافحات المسافحات المعاللات بالزنا ولا متخذات أخدان ذات
الخليل الواحد قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما ظهر من الزنا ويستحلون ما خفي يقولون أما
ما ظهر منه فهو لوم وأما ما خفي فلا بأس بذلك فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر
منها وما بطن **حدثني** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا معتمر قال سمعت داود يحدث عن عامر قال الزنا
زنا أن ترى بالحدن ولا ترى بغيره وتكون المرأة شؤمًا مقرأ محصنات غير مسافحات ولا متخذات
أخدان **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما المحصنات
فالعفاف فلتنكح الامة باذن أهلها محصنة والمحصنات العفاف غير مسافحة والمسافحة المعاللة بالزنا
ولا متخذة صديقا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله ولا متخذات أخدان قال الخليلية يتخذها الرجل والمرأة تتخذ الخليل **حدثني** المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان المسافحة البغي التي
تؤاجر نفسها من عرض لها وذات الحدن ذات الخليل الواحد فنهاهم الله عن نكاحهم جميعا
حدثني عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال بن
من أحم يقول في قوله محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان أما المحصنات فهن الحرائر يقول
تزوج حرة وأما المسافحات فهن المعلنات بغير مهر وأما متخذات أخدان فذات الخليل الواحد
المستسرة به نهى الله عن ذلك **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا سمعيل بن
سالم عن الشعبي قال الزنا وجهان فبيحان أحدهما أخبث من الآخر فأما الذي هو أخبثهما
فالمسافحة التي تفجر عن أتاها وأما الآخر فذات الحدن **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان قال المسافحة الذي يلقى المرأة فيفجر بها
ثم يذهب وتذهب والمخادن الذي يقيم معها على معصية الله وتقيم معه فذلك الأخدان في القول في
تأويل قوله (فاذا أحصن) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم فاذا أحصن بفتح الالف بمعنى
إذا أسلمن فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالاسلام وقرأ آخرون فاذا أحصن بمعنى فاذا تزوجن
فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالازواج قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي
أنهم ما قرأوا تان معروفتان مستفيضتان في أمصار الاسلام فبأيهما قرأ القارئ فصيب في قراءته
الصواب فان ظن أن ما قلنا في ذلك غير جائز اذ كانتا مختلفتي المعنى وانما تجوز القراءة بالوجهين فيما
اتفقت عليه المعاني فقد أغفل وذلك أن معني ذلك وان اختلفا فغير دافع أحدهما صاحبه لان الله
قد أوجب على الامة ذات الاسلام وغير ذات الاسلام على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الحد فقال
صلى الله عليه وسلم اذا زنت أمة أحدكم فليجلدها كتاب الله ولا يترب عليها ثم ان عادت فليضربها
كتاب الله ولا يترب عليها ثم ان عادت فليضربها كتاب الله ولا يترب عليها ثم ان زنت الرابعة فليضربها
كتاب الله وليبعها ولو لم يجل من شعر وقال صلى الله عليه وسلم أقيموا الحد ودعوا على ما ملكت أيمانكم فلم
يخصص بذلك ذات زوج منهن ولا غير ذات زوج فالحدود واجبة على موالى الامة اقامتها عليهن اذا
زنت بكتاب الله وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل فمأنت قائل فيما حدثكم به ابن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا مالك بن أنس عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة
وزيد بن خالد أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة تزني ولم تحصن قال اجلدها فان زنت
فاجلدها فان زنت فاجلدها فان زنت فقال في الثالثة أو الرابعة فبعها ولو بضيف والضيف الشعر

فلا يحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ومنها الحرية والمرتبة بدليل قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ومنها المدة **حدثنا**

بإلليل قوله والمطلقات يتربصن ومنها أن من في نكاحه حر لم يجزله أن ينكح أمة (١٥) بالاتفاق وعند الشافعي القادر على طول الحر

لا يجوز له نكاح الأمة بدليل ومن لم يستطع منكم طولا ومنها الخامسة بدليل مثنى وثلاث ورباع ومنها الملاعة لقوله صلى الله عليه وسلم المتلاعنان لا يحتمعان أبداً وقوله أن تبغوا مفعول له أي بين لكم ما يحل مما يحرم إرادة أن يكون ابتغاءكم بأموالكم في حال كونكم محصنين لا في حال كونكم مساكين لثلاث تضعوا أموالكم التي جعل الله لكم قياماً فيما لا يحل لكم فخره وادنياكم ودينكم ويجوز أن يكون تبغوا بدلا من ما وراء ذلك ومفعول تبغوا مقدر وهو النساء والأجود أن لا يقدر لانه مفهوماً من سوق الكلام وكأنه قيل أن تخرجوا أموالكم ومعنى محصنين متعففين عن الزنا وسمى الزنا سافحا لانه لا غرض للزاني الأسفح النطفة أي صلبها قال أبو حنيفة لا يجوز المهر بأقل من عشرة دراهم لانه تعالى قيد التحليل بالابتغاء بالمال والدراهم والدراهمان لا يسمى أموالا وقال الشافعي يجوز بالقليل والكثير لأن قوله بأموالكم مقابلة الجمع بالجمع فيقتضي توزيع الفرد على الفرد فيتمكن كل واحد من ابتغاء النكاح بما يسمى مالا أو قليلا والكثير في هذه الحقيقة سواء وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أعطى امرأة في نكاح كف دقيقتي أو سويق فقد استحل وقال أبو حنيفة لو تزوج بها على تعليم سورة من القرآن لم يكن ذلك مهرا ولها مهر مثلها لأن الابتغاء بالمال شرط والمال اسم للآعيان للأنافع وكذا قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه والابتغاء والاكل

حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل فذكر نحوه فقد بين أن الحد الذي وجب إقامته بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المأء هو ما كان قبل إحصانهم فأما ما وجب من ذلك عليهن بالكتاب فبعد إحصانهم قيل له قد بينا أن أحدا معاني الإحصان الإسلام وإن الآخرة التزويج وإن الإحصان كلمة تشتمل على معان شتى وليس في رواية من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأمة تزني قبل أن تحصن بيان أن التي سئل عنها النبي صلى الله عليه وسلم هي التي تزني قبل التزويج فيكون ذلك حجة لمحتج في أن الإحصان الذي سن صلى الله عليه وسلم حد المأء في الزنا هو الإسلام دون التزويج ولأنه هو التزويج دون الإسلام وإذا كان لا بيان في ذلك فالصواب من القول أن كل مملوكة زنت فوجب على مولاه إقامه الحد عليها متزوجة كانت أو غير متزوجة بظاهر كتاب الله والثابت من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمن أخرجه من وجوب الحد عليه منهن بما يجب التسليم له وإذا كان ذلك كذلك تبين به صحة ما اخترنا من القراءة في قوله فإذا أحصن فإن ظن ظان أن في قول الله تعالى ذكره ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات دلالة على أن قوله فإذا أحصن معناه تزوجن إذ كان ذكر ذلك بعد وصفهن بالإيمان بقوله من فتياتكم المؤمنات وحسب أن ذلك لا يحتمل معنى غير معنى التزويج مع ما تقدم ذلك من وصفهن بالإيمان فقد ظن خطأ وذلك أنه غير مستحيل في الكلام أن يكون معنى ذلك ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات فإذا أمن فإن أتيت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب فيكون الخبر بياناً عما يجب عليهن من الحد إذا أتيت بفاحشة بعد إيمانهم بعد البيان عما لا يجوز لنا كنه من المؤمنين من نكاحهن وعن يجوز نكاحه لهن فاذ كان ذلك غير مستحيل في الكلام فغير جائز لأحد صرف معناه إلى أنه التزويج دون الإسلام من أجل ما تقدم من وصف الله إياهن بالإيمان غير أن الذي نختار لمن قرأ محصنات غير مساكيات بفتح الصاد في هذا الموضع أن يقرأ فإذا أحصن فإن أتيت بفاحشة انضم الألف ولن قرأ محصنات بكسر الصاد فيه أن يقرأ فإذا أحصن بفتح الألف لتألف قراءة القارئ على معنى واحد وسياق واحد أقرب قوله محصنات من قوله فإذا أحصن ولو خالف من ذلك لم يكن لنا غير أن وجه القراءة ما وصفت وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك نظير اختلاف القراء في قراءته فقال بعضهم معنى قوله فإذا أحصن فإذا أسلمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل عن سعيد بن أبي معشر عن إبراهيم بن ابن مسعود قال أسلمها إحصانها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني جرير بن حازم أن سليمان بن مهران حدثه عن إبراهيم بن يزيد عن همام بن الحرث أن النعمان بن عبد الله بن مقرن سأل عبد الله بن مسعود فقال أمتي زنت فقال أجدها نحسين جلدة قال إنها لم تحصن فقال ابن مسعود إحصانها أسلمها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن إبراهيم أن النعمان بن مقرن سأل ابن مسعود عن أمة زنت وليس لها زوج فقال أسلمها إحصانها حدثني ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد عن إبراهيم أن النعمان قال قلت لابن مسعود أمتي زنت قال أجدها قلت فإنها لم تحصن قال إحصانها أسلمها حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة قال كان عبد الله يقول إحصانها أسلمها حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سمعيل بن سالم عن الشعبي أنه تلا هذه الآية فإذا أحصن قال يقول إذا أسلمن حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن أشعث عن

من صفة الأعيان ولو تزوج امرأته على خدمة سنة فإن كان حرافها مهر مثلها وإن كان عبد أفلها خدمة سنة وقال الشافعي الآية تدل على أن

الابتغاء بالمال جائز وليس فيه أن الابتغاء بغيره (١٦) جازأولاً وأيضاً قد خرج الخطاب مخرج الأعم الأغلب فلا يدل على نفي ما سواه ومما

يدل على جواز جعل المنفعة صداقاً قوله تعالى في قصة شعيب على أن تأجرني ثمانى حجج والأصل في شرع من قبلنا البقاء إلى أن يظهر الناسخ وأيضاً التي وهبت نفسها للمسلم محد الرجل الذي أراد التزوج بها شيئاً قال صلى الله عليه وسلم هل معك شيء من القرآن قال نعم سورة كذا وكذا فقال زوجته تكها بما معك من القرآن ومنه يعلم جواز عتق الأمة صداقاً لها الأسماً وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أعتق صفية وجعل عتقها صداقاً لها وكونه من خواصه ممنوع فما استمتعتم به منهن من أي فاسأمتنتم به من المنكوحات من جماع أو عقد عليهن أو خلوة صحيحة عند أي حنيفة فأتوهن أجورهن أي عليه فأسقط الراجع للعلم به ويجوز أن يراد بما النساء ومن للتبعيض أو البيان لا لابتداء الاستمتاع ويكون رجوع الضمير إليه في به على اللفظ وفي فأتوهن على المعنى والأجور المهور لأن المهر ثواب على البضع كما يسمى بدل منافع الدار والدابة وأجر وفريضة حال من الأجور بمعنى مفروضة أو قيمت مقام ابتداء لان الابتاء مفروض أو مصدر مؤكد أي فرض ذلك فريضة ولا يخفى أنه ان استمتع بها بدخولها يجب تمام المهر وان استمتع بعقد النكاح فقط فالأجر نصف المهر قال أكثر علماء الأمة إن الآية في النكاح المؤبر وقيل المراد بها الحكم المتعة وهي أن يستأجر الرجل المرأة بمال معلوم إلى أجل معلوم لجماعها سميت متعة لاستمتاعها أو لتبعية لها بما يعطىها وانفقوا على أنها كانت مباحة في أول الإسلام ثم السواد الأعظم من الأمة على أنها صارت منسوخة وذهب الباقر ومنهم الشيعة إلى أنها ثابتة كما كانت ويرى هذا عن ابن عباس واختلف

الشعبي قال قال عبد الله الأمة احصانها سلامها حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال مغيرة أخبرنا عن إبراهيم أنه كان يقول فإذا أحصن يقول إذا أسلمن حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن أسعث عن الشعبي قال الاحصان الاسلام حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن برد بن سنان عن الزهري قال جلد عمر رضي الله عنه ولائداً بكراً من ولائداً لامارة في الزنا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإذا أحصن يقول إذا أسلمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن سالم والقاسم قال الاحصانها اسلامها وعفاها في قوله فإذا أحصن وقال آخرون معنى قوله فإذا أحصن إذا تزوجن ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فإذا أحصن يعني إذا تزوجن حراً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ فإذا أحصن يقول إذا تزوجن حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن عكرمة أن ابن عباس كان يقرأ فإذا أحصن يقول تزوجن حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت ليشان عن مجاهد قال احصان الأمة أن ينكحها الحر واحصان العبد أن ينكح الحر حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة أنه سمع سعيد بن جبير يقول لا تضرب الأمة إذا زنت ما لم تتزوج حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله فإذا أحصن قال أحصنتهن البعولة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإذا أحصن قال أحصنتهن البعولة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزناد أن الشعبي أخبره أن ابن عباس أخبره أنه أصاب جارية له قد كانت زنت وقال أحصنتها قال أبو جعفر وهذا التأويل على قراءة من قرأ فإذا أحصن بضم الالف وعلى تأويل من قرأ فإذا أحصن بفتحها وقد بينا الصواب من القول والقراءة في ذلك عندنا في القول في تأويل قوله ﴿فإن أتبن بفاحشة فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب﴾ يعني جل ثناؤه بقوله فإن أتبن بفاحشة فإن أتت فتياتكم وهن ما وكره ما أحصن باسلام أو أحصن بنكاح بفاحشة وهن الزنا فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب يقول فعلمين نصف ما على الحرائر من الحد إذا هن زنين قبل الاحصان بالازواج والعذاب الذي ذكره الله تبارك وتعالى في هذا الموضع هو الحد وذلك النصف الذي جعله الله عذاباً لمن أتى بالفاحشة من الاماء إذا هن أحصن خمسون جلدة ونفي ستة أشهر وذلك نصف عام لان الواجب على الحر إذا هي أتت بفاحشة قبل الاحصان بالزوج جلدة مائة ونفي حول فالنصف من ذلك خمسون جلدة ونفي نصف سنة وذلك الذي جعله الله عذاباً للاماء المحصنات إذا هن أتبن بفاحشة كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإن أتبن بفاحشة فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب خمسون جلدة ولا نفي ولا رجم فإن قال قائل وكيف فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب وهل يكون الجلد على أحد قيل إن معنى ذلك فلازم أبدانهم أن تجلد نصف ما يلزم أبدان المحصنات كما يقال على صلاة يوم بمعنى لازم على أن أصلي صلاة يوم وعلى الحج والصيام مثل ذلك وكذلك عليه الحد يعني لازم له إمكان نفسه من الحد لقيام عليه في القول في تأويل قوله ﴿ذلك لمن خشي العنت منكم﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي أبحث أيها الناس من نكاح فتياتكم المؤمنات لمن لا يستطيع منكم طولاً لنكاح المحصنات المؤمنات أبحته لمن خشي العنت منكم دون غيره ممن لا يخشى العنت

الاعظم من الأمة على أنها صارت منسوخة وذهب الباقر ومنهم الشيعة إلى أنها ثابتة كما كانت ويرى هذا عن ابن عباس واختلف

وعمران بن الحصين قال عمارة سألت ابن عباس عن المتعة أسفاح هي أم نكاح قال لا سفاح (١٧) ولا نكاح قلت فما هي قال هي متعة كما

يقال قال قلت هل لها عدة قال نعم
عدها حضة قلت هل يتوارثان
قال لا وفي رواية أخرى عنه أن الناس
لما ذكروا الأشعار في فتيا ابن عباس
في المتعة قال قاتلهم الله أنى ما أفتيت
باباحتها على الإطلاق لكنني قلت أنها
تحمل للمضطر كما تحمل الميتة والدم والحلم
الخزير له و يروى أنه رجع عن ذلك
عند موته وقال اللهم أنى أتوب إليك
من قولى في الصرف والمتعة وأما
عمران بن الحصين فإنه قال نزلت آية
المتعة في كتاب الله ولم ينزل بعدها
آية تنسخها وأمرنا به رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتنعنا معه ومات
ولم ينهنا عنه ثم قال رجل برأيه ما شاء
يريد أن عمر بنى عنه وروى محمد بن
جرير الطبري في تفسيره عن علي أنه
قال لو لأن عمر بنى عن المتعة ما زنى
الاشقي حجة الجمهور على حرمة المتعة
أن الوطء لا يحل إلا في الزوجة أو
المملوكة لقوله تعالى الأعلى
أزواجهم أموا مملكت أيمانهم
وهذه المرأة ليست بمملوكة ولا
بزوجة والاحصل التوارث ولثبت
النسب ولو جبت العدة عليها بالاشهر
والتوالي باطلة بأسرها بالاتفاق
وروى عن عمر أنه نهى عن المتعة
على المنبر يحضر من الصحابة ولم
ينكر عليه أحد منهم فلو سكتوا
لعلمهم بحرمها فذاك ولو سكتوا
لجهلهم بحلها وحرمتها فحال عادة
الشدة احتياجهم إلى البحث عن
أمور النكاح ولو سكتوا مع علمهم
بحلها فاختفاء الحق مداهنة وكفر
وبدعة وذلك محال منهم وما روى عن
عمر أنه قال لا أوتي برجل نكح امرأة
إلى أجل إلا رجته ثم إن الصحابة لم
ينكروا عليه مع أن الرجم لا يجوز
في المتعة فلعله ذكر ذلك على سبيل التهديد والسياسة ومثل ذلك جائز للإمام عند

واختلف أهل التأويل في هذا الموضع فقال بعضهم هو الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن إدريس قال سمعت ليشاعن مجاهد قوله لمن خشى العنت منكم قال الزنا حدثني
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن العوام عن حدثه عن ابن عباس أنه قال ما زلحفتنا كح الأمة
عن الزنا إلا قليلا حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال العنت الزنا حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبيد
ابن يحيى قال ثنا شريك عن عطاة بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال العنت الزنا
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال ما زلحفتنا كح
الأمة عن الزنا إلا قليلا ذلك لمن خشى العنت منكم حدثنا أبو سلمة قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير نحوه حدثني المثني قال ثنا حبان بن موسى
وقال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله ذلك لمن خشى العنت منكم
قال الزنا حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا فضيل عن عطية
العو في مثله حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخلك في قوله
لمن خشى العنت منكم قال الزنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا
عميدة عن الشعبي وجوير عن النخلك قال العنت الزنا حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم
قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية ذلك لمن خشى العنت منكم قال العنت الزنا وقال آخرون
معنى ذلك العقوبة التي تعنته وهي الحد والصواب من القول في قوله ذلك لمن خشى العنت منكم
ذلك لمن خاف منكم ضررا في دينه وبدنه وذلك أن العنت هو ما ضر الرجل يقال منه قد عنت
فلان فهو يعنت عننا إذا أتى ما يضره في دين أو دنياه ومنه قول الله تبارك وتعالى وذو ما عنتهم
ويقال قد أعنتني فلان فهو يعنتني إذا أتى ما يضره في الدين وهو من العنت والذين وجهوا إلى الأثم قالوا الأثم كاهضرر
ذلك إلى الزنا قالوا الزنا ضر في الدين وهو من العنت والذين وجهوا إلى الأثم قالوا الأثم كاهضرر
في الدين وهي من العنت والذين وجهوا إلى العقوبة التي تعنته في بدنه من الحد فانهم قالوا الحد
مضرة على بدن المحدود في دنياه وهو من العنت وقد عم الله بقوله لمن خشى العنت منكم جميع
معالي العنت ويجمع جميع ذلك الزنا لأنه يوجب العقوبة على صاحبه في الدنيا بما يعنت بدنه
ويكتسب به أثما ومضرة في دينه ودنياه وقد اتفق أهل التأويل الذين هم أهل على أن ذلك معناه فهو
وان كان في عنته لذة وقضاء شهوة فإنه يأتى إلى العنت منسوب إليه موصوف به أن كان للعنت سببا
القول في تأويل قوله (وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم) يعني جل ثناؤه بذلك وأن تصبروا
أهل الناس عن نكاح الاماء خير لكم والله غفور لكم نكاح الاماء أن تنكحوهن على ما أحل لكم
وأذن لكم به وما سلف منكم في ذلك أن أصلهم أمور أنفسكم فيما بينكم وبين الله رحيم بكم إذ أذن
لكم في نكاحهن عند الافتقار وعدم الطول للحرة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير وأن
تصبروا خير لكم قال عن نكاح الأمة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت ليشاعن
عن مجاهد وأن تصبروا خير لكم قال عن نكاح الاماء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأن تصبروا خير لكم يقول وأن تصبروا ولا تنكح الأمة
فيكون ولدك مملوكين فهو خير لك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي
نحج عن مجاهد وأن تصبروا خير لكم يقول وأن تصبروا عن نكاح الاماء خير لكم وهو حل حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأن تصبروا خير لكم يقول وأن تصبروا عن

المصلحة ألا ترى أنه قال صلى الله عليه وسلم (١٨) من منع من الزكاة فانا آخذوها منه وشرطه ما له مع أن أخذ شرط المال من مانعي الزكاة

غير جائز إلا للسياسة وروى الواحدى فى البسيط عن مالك عن الزهرى عن عبد الله والحسن ابى محمد بن على عن أبيهم ما عن على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء وعن كل لحوم الجمر الانسية قال وروى الربيع بن سبرة الجهنى عن أبيه قال غدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو قائم بين الركن والمقام مسند ظهره الى الكعبة يقول يا أيها الناس انى أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا وان الله قد حرمه عليكم الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شئ فليخل سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتهموهن شئ القائلون يا باحة المتعة قالوا لا يتبعها بالاموال يتناول الاستمتاع بالمرأة على سبيل التأييد وعلى سبيل التوقيت بل الآية مقصورة على نكاح المتعة لما روى أن أبى بن كعب كان يقرأ فاستغتم به منهن الى أجل مسمى فاتوهن أجورهن وبه قرأ ابن عباس أيضا والحدابة ما أنكروا عليهما فكان اجاعا وأيضا أمر بابتاء الاجور لمجرد الاستمتاع أى التلذذ وهذا فى المتعة وأما فى النكاح المطلق فيلزم الاجر بالعقد وأيضا قال فى أول السورة فأنكحوا فتناسب أن تحمل هذه الآية على نكاح المتعة لئلا يلزم التكرار فى سورة واحدة والحل على حكم جديد أولى ومما يدل على ثبوت المتعة ما جاء فى الروايات أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة وعن لحوم الجمر الاهلية يوم خيبر وأكثر الروايات أنه صلى الله عليه وسلم أباح المتعة فى حجة الوداع وفى يوم الفتح وذلك أن أصحابه شكوا اليه يومئذ طول العزوبة فقال استمتعوا من هذه النساء وقول من قال انه حصل التحليل

نكاحهن يعنى نكاح الاماء خير لكم حدثني المتن قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا فضيل بن مرزوق عن عطية فى قوله وأن تصبروا خير لكم قال أن تصبروا عن نكاح الاماء خير لكم حدثني المتن قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرنا ابن طاوس عن أبيه وأن تصبروا خير لكم قال أن تصبروا عن نكاح الاماء خير لكم حدثني على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وأن تصبروا خير لكم قال وأن تصبروا عن الاماء خير لكم وأن فى قوله وأن تصبروا فى موضع رفع بخير يعنى والصبر عن نكاح الاماء خير لكم القول فى تأويل قوله يريد الله ليسين لكم ويهدىكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم يعنى جل ثناؤه بقوله يريد الله ليسين لكم حلالة وحرامه ويهدىكم سنن الذين من قبلكم يقول وليسددكم سنن الذين من قبلكم يعنى سبل من قبلكم من أهل الايمان بالله وأنبياؤه ومناهجهم فيما حرم عليكم من نكاح الامهات والبنات والاخوات وسائر ما حرم عليكم فى الايتين التين بين فيه ما حرم من النساء ويتوب عليكم يقول يريد الله أن يرجع بكم الى طاعته فى ذلك مما كنتم عليه من معصيته فى فعلكم ذلك قبل الاسلام وقبل أن يوحى ما أوحى الى نبيه من ذلك عليكم ليتجاوز لكم بتوبتكم عما سلف منكم من قبيح ذلك قبل انابتكم وتوبتكم والله عليم يقول والله ذو علم بما يصلح عباده فى أديانهم وديانهم وغير ذلك من أمورهم وبما يأتون وينذرون مما أحل أو حرم عليهم حافظ ذلك كله عليهم حكيم بتدبيره فيهم فى تصرفهم فيما صرفهم فيه واختلاف أهل العربية فى معنى قوله يريد الله ليسين لكم فقال بعضهم معنى ذلك يريد الله هذا من أجل أن بين لكم وقال ذلك كما قال وأمرت لأعدل بينكم بكسر اللام لان معناه أمرت بهذا من أجل ذلك وقال آخرون معنى ذلك يريد الله أن بين لكم ويهدىكم سنن الذين من قبلكم وقالوا من شأن العرب التعقيب بين كى ولا من كى وأن ووضع كل واحدة منهن موضع كل واحدة من أختها مع أردت وأمرت فيقولون أمرت أن تذهب وتذهب وأردت أن تذهب وتذهب كما قال الله جل ثناؤه وأمرنا بالنسأ لم رب العالمين وقال فى موضع آخر وأمرت أن أكون أول من أسلم وكما قال يريدون ليطفئوا نور الله ثم قال فى موضع آخر يريدون أن يطفئوا واعتلوا فى توجيههم أن مع أمرت وأردت الى معنى كى وتوجيه كى مع ذلك الى معنى أن لطلب أردت وأمرت الاستقبال وأيسر ما يصلح معها الماضى لا يقال أمرت أن فقت قالوا لما كانت أن قد تكون مع الماضى فى غير أردت وأمرت ذكر والهام معنى الاستقبال عما لا يكون معه ماض من الافعال بحال من كى واللام اتى فى معنى كى قالوا وكذلك جمعت العرب بينهن أحيانا فى الحرف الواحد فقال قائلهم فى الجمع أردت لكم ما أن تطير بقربى * فتنكرها شيا بيضاء بلقع

لجمع بينهما لاتفاق معانيهن واختلاف الفاظهن كما قال الآخر

قد يكسب المال الهدان الحافى * بغير لاصطف ولا اصطراف

لجمع بين غير ولا تو كيد اللتى قالوا انما يجوز أن يجعل أن مكان كى وكى مكان أن فى الاماكن التى لا يحجب جالب ذلك ماض من الافعال أو غير المستقبل فاما ما صحبه ماض من الافعال وغير المستقبل فلا يجوز ذلك لا يجوز عندهم أن يقال ظننت ليقوم ولا أظن ليقوم يعنى أظن أن يقوم لان التى تدخل مع الظن تكون مع الماضى من الفعل يقال أظن أن قد قام زيد ومع المستقبل ومع الاسماء قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب عندى قول من قال ان اللام فى قوله يريد الله ليسين لكم يعنى يريد الله أن بين لكم لماذا كرت من علة من قال ان ذلك كذا فى القول فى تأويل قوله عز وجل والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يعنى

مراراً والنسخ مراراً ضعيف لم يقل به أحد من المعتبرين الا الذين أرادوا ازالة التناقض (١٩) عن هذه الروايات ونهى عمر يدل على أنه

كان ثابتاً في عهد الرسول وما كان ثابتاً في عهده لم يمكن نسخه بقول عمر كما أشار إليه عمران بن الحصين وأجيب بان المراد من قول عمر وأنا أنهى عنها أنه قد ثبت عندى نسخها في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد سلموا له ذلك فكان اجاعاً (ولا جناح عليكم فيما تراضيت من بعد الفريضة) الذين جملوا الآية على بان حكم النكاح قالوا المراد أنه اذا كان المهر مقدراً بقعة دار معين فلا حرج في أن تحط عنه شيئاً أو تبرئه عنه بالكلية كقوله فان طئن لكم عن شيء فاعلوا الزنا لا اثم عليكم في أن تهب المرأة الزوج مهرها أو تهب الزوج للمرأة تمام المهر اذا طلقها قبل الدخول قال أبو حنيفة الحاق الزيادة بالصدق حائز لان التراضي قد يقع على الزيادة وقد يقع على النقصان وهي ثابتة ان دخل بها أو مات عنها أما اذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة وكان لها نصف المسمى في العقد وقال الشافعي الزيادة بمنزلة الهبة فان أقبضها ملكته بالقبض وان لم يقبضها بطلت والدليل على بطلان هذه الزيادة أنها لو التحقت بالاصل فاما أن ترفع العقد الاول وتحدث عقداً ثانياً وهو باطل بالاجماع واما أن تحصل عقداً مع بقاء العقد الاول وهو محتمل الخاصل والذين جملوا الآية على حكم المنعة قالوا المراد أنه ليس للرجل سبيل عند المرأة من بعد الفريضة وهي المقدار المفروض من الاجر والاجل فان قال لها يزيد في الايام وأزيد في الاجر فهو باختيار ان الله كان عليهما حكيماً

بذلك تعالى ذكره والله يريد أن يراجع بكم طاعته والابانة البيعة بغيركم عما سلف من آثامكم وتجاوز لكم عما كان منكم في جاهليتهم من استحلالكم ما هو حرام عليكم من نكاح حلائل آبائكم وأبنائكم وغير ذلك مما كنتم تستحلونه وتأتونه مما كان غير جائز لكم آتياه من معاصي الله ويريد الذين يتبعون الشهوات يقول ويريد الذين يطلبون لذات الدنيا وشهوات أنفسهم فيها أن يعملوا عن أمر الله تبارك وتعالى فتجوروا عنه باتيانكم ما حرم عليكم وركوبكم معاصيه ميلاً عظيماً جوراً وعدولاً عنه شديداً واختلاف أهل التأويل في الذين وصفهم الله بأنهم يتبعون الشهوات فقال بعضهم هم الزناة ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ويريد الذين يتبعون الشهوات قال الزنا أن يعملوا ميلاً عظيماً قال يريدون أن تزنا حديثي المنثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويريد الذين يتبعون الشهوات أن يعملوا ميلاً عظيماً أن تكونوا مثلهم تزنون كما يزنون حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد ويريد الذين يتبعون الشهوات قال الزنا أن يعملوا قال أن تزنا وقال آخرون بل هم اليهود والنصارى ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويريد الذين يتبعون الشهوات قال هم اليهود والنصارى أن يعملوا ميلاً عظيماً وقال آخرون بل هم اليهود خاصة وكانت آراؤهم من المسلمين اتباع شهواتهم في نكاح الاخوات من الاب وذلك أنهم يعملون نكاحهن فقال الله تبارك وتعالى للمؤمنين ويريد الذين يحللون نكاح الاخوات من الاب أن يعملوا عن الحق فتستحلوهن كما استحلوها وقال آخرون معنى ذلك كل متبع شهوة في دينه لغير الذي أبيح له ذكر من قال ذلك حديثي يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله ويريد الذين يتبعون الشهوات الآية قال يريد أهل الباطل وأهل الشهوات في دينهم أن يعملوا في دينكم ميلاً عظيماً يتبعون أمر دينهم وتتركون أمر الله وأمر دينكم قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ويريد الذين يتبعون شهوات أنفسهم من أهل الباطل وطلاب الزنا ونكاح الاخوات من الآباء وغير ذلك مما حرمه الله أن يعملوا ميلاً عظيماً عن الحق وعما أذن الله لكم فيه فتجوروا عن طاعته الى معصيته وتكونوا أمثالهم في اتباع شهوات أنفسكم فيما حرم الله وترك طاعته ميلاً عظيماً وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله عز وجل عم بقوله ويريد الذين يتبعون الشهوات فوصفهم باتباع شهوات أنفسهم المذمومة وعملهم بوصفهم بذلك من غير وصفهم باتباع بعض الشهوات المذمومة فاذا كان ذلك كذلك فالمراد بالمعاني بالاية ما دل عليه ظاهرها دون باطنها الذي لا شاهد عليه من أصل أو قياس واذا كان ذلك كذلك كان داخل في الذين يتبعون الشهوات اليهود والنصارى والزناة وكل متبع باطلا لان كل متبع ما نهاه الله عنه فتبع شهوة نفسه فاذا كان ذلك بتأويل الآية أولى وجبت صحة ما اخترنا من القول في تأويل ذلك في القول في تأويل قوله يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً يعني جل ثناؤه بقوله يريد الله أن يخفف عنكم يريد الله أن ييسر عليكم باذنه لكم في نكاح الفتيات المؤمنات اذا لم تستطيعوا طولاً لحرارة خلق الانسان ضعيفاً يقول ييسر ذلك عليكم اذا كنتم غير مستطيعي الطول للحرارة لانكم خلقتهم ضعفاء عجزاً عن ترك جماع النساء قليلي الصبر عنه فاذا كنتم في نكاح فتياتكم المؤمنات عند خوفكم الغت على أنفسكم ولم تجدوا طولاً

لا يشرع الاحكام الاعلى وفق الحكمة والصواب ثم وسع الامر على عباده فقال ومن لم يستطع منكم طولاً فاضل في المال وسعة ومنه الطول

في الجسم لانه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه (٢٠) ونقصان وأن ينكح متعلق بطولا يقال طال على الامر اذا غلبه فتمكن من فعله

والمحصات ههنا الحرائر والمعنى ومن لم يقدر على نكاح الحرة فليتنكح من الاماء التي ملكتها أيمانكم قال ابن عباس يريد جارية أخيك فان الانسان لا يجوز له أن يتزوج بجارية بنفسه والفتيات المملوكات تقول العرب للامه فتاة وللعبد فتى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم عبدي ولكن ليقل فتى وفتاتى وقال الشافعي ان الله تعالى شرط في نكاح الاماء ثلاث شرائط اثنتان في النكاح الاولى فقد طول الحرة وهو عبارة عن عدم ما ينكح به الحرة كما يقول الرجل لا أستطيع أن أحج اذا كان لا يحج ما يحج به فاذا كان كذلك جازله التزوج بالامه لان العادة في الاماء تخفيف مهورهن ونفقتهن لاشتغالهن بخدمة ساداتهن والثانية خشية العنت كما يحج في آخر الآية والثالثة في المنكوحه وهي أن تكون الامه لمسلم ومع ذلك تكون مؤمنة لا كافرة لقوله من فتياتكم المؤمنات والقيد الاول مستفاد من قوله من فتياتكم أى من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين والقيد الثاني من وصف الفتيات بالمؤمنات أما فائدة القيد الاول فهى أن الولد تابع للام في الحرية والرق وحينئذ يعلق الولد رقبه على ملك الكافر الا أن هذا القيد لغاه أكثر الامه لان الولد اذا رقب للكافر بيع عليه في الحال وأما فائدة القيد الثاني فالخبر من اجتماع النقصانين الكفر والرق وهذا قول مجاهد وسعيد والحسن ومذهب مالك والشافعي أما أبو حنيفة فانه يقول

لحرة ثلاثون القلة صبركم على ترك جماع النساء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن عبدالله أن يخفف عنكم في نكاح الامه وفي كل شيء فيه يسر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا قال في امر الجماع حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا قال في امر النساء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا قال في امر النساء ليس يكون الانسان في شيء أضعف منه في النساء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يريد الله أن يخفف عنكم قال رخص لكم في نكاح هؤلاء الاماء حين اضطرروا اليهن وخلق الانسان ضعيفا قال لولم يخصص له فهم لم يكن الا الامر الاول اذا لم يجد حرة في القول في تأويل قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ الْأَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل يقول لا يأكل بعضكم أموال بعض بما حرم عليه من الربا والقمار وغير ذلك من الامور التي نهاكم الله عنها الا أن تكون تجارة كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم نهي عن أكلهم أموالهم بينهم بالباطل وبالربا والقمار والخس والنظم الا أن تكون تجارة ليربح في الدرهم ألفان استطاع حدثني محمد بن المثنى قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا خالد الطحان قال أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال الرجل يشتري السلعة فيردها ويرد معها درهما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس في الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول ان رضيته أخذته والرددته ورددت معه درهما قال هو الذي قال الله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال آخرون بل نزلت هذه الآية بالنهي عن أن يأكل بعضهم طعام بعض الا بشرء فاما قرى فانه كان محظورا بهذه الآية حتى نسخ ذلك بقوله في سورة النور ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الآية ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسن بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري قال في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم الآية فكان الرجل يتخرج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية فنسخ ذلك الآية التي في سورة النور فقال ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم الى قوله جميعا أو أشتاتا فكان الرجل الغني يدعو الرجل من أهله الى الطعام فيقول اني لأتجنج والتجنج التخرج ويقول المساكين أحق مني به فأحل من ذلك أن يأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وأحل طعام أهل الكتاب قال أبو جعفر وأولى هذين القولين بالصواب في ذلك قول السدي وذلك أن الله تعالى ذكره حرم أكل أموالنا بيننا بالباطل ولا خلاف بين المسلمين أن أكل ذلك حرام علينا فان الله لم يحل فقط أكل الاموال بالباطل واذا كان ذلك كذلك فلا معنى لقول من قال كان ذلك نهيا عن أكل الرجل طعام أخيه قرى على وجه ما أذن له ثم نسخ ذلك لثقل علماء الامه جميعا وجهان أن قرى الضيف والطعام كان من جيد أفعال أهل الشر والاسلام التي حمد الله أهلها عليها وندبهم اليها وان الله لم يحرم ذلك في عصر من العصور بل ندب الله عباده وحثهم عليه واذا كان ذلك كذلك فهو من معنى الاكل بالباطل

الحره فله أن ينسكح أمة ثم الامتلاو كانت كتابية جازله نكاحها ولكن نكاح (٢١) الامه المؤمنة أفضل حمل التقيد في الآيه على

الفضل لا على الوجب قياسا على جواز نكاح الحره الكتابية بالاجماع مع وصف الحرائر أيضا بالمؤمنات وأجيب بالفرق وهو اجتماع النقصان ومن الناس من قال لا يجوز التزوج بالتبنيات البتة ولا سلك أن في الآية دلالة على الحذر عن نكاح الاماء وأن الاقدام عليه لا يجوز الا عند الضرورة وذلك لتباعد الولد الام في الرق ولانها ممتنه بمبتلة خراجه ولا جرة فر بما تعودت بسبب ذلك خورا وحقه ولما للمولى عليها من حق الاستخدام فلا تخلص لخدمة الزوج ولان السيد قد يبيعها فتصير مطلقة عند من يقول بذلك ولان مهرها ملك لمولاهها فلا تقدر على هبة مهرها من زوجها ولا على ابرائه (والله أعلم بما يمانكم) قال الزجاجة أى اعلموا على الظاهر في الاعيان فانكم مكلفون بطواهر الامور والله أعلم بما في الصدور (بعضكم من بعض) كلكم أولاد آدم فلا يتداخلكم أنفة من التزوج بالاماء عند الضرورة أو كلكم مشتركون في الايمان وهو اعظم المقاصد فاذا حصل الاشتراك فيه فساوراء غير ملتفت اليه وفيه توهين ما كانوا عليه في الجاهلية من الفخر بالانساب والاحساب وتأيس بنكاح الاماء اذا كن مؤمنات ثم شرح كيفية هذا النكاح فقال فانكجهن باذن أهلن فلذلك اتفقوا على أن نكاح الامه بدون اذن سيدها باطل لان نكاحهن غير واجب فمتوجه الامر الى اشتراط الاذن ولان التزوج بها يعطل على السيد أكثر منافعها فوجب أن لا يجوز الا باذنه ولفظ القرآن مقتصر على الامه وأما العبد فقد ثبت ذلك في حقه بالحديث روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا تزوج العبد بغير اذن سيده فهو عاهر

خارج ومن أن يكون نامحاً ومنسوخاً بمنزل لان النسخ انما يكون لمنعوخ ولم يثبت النهي عنه فيجوز أن يكون منسوخاً بالباحة واذ كان ذلك كذلك صح القول الذي قلناه من أن الباطل الذي نهى الله عن أكل الاموال به هو ما وصفنا مما حرمه على عباده في تنزيله أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وشذ ما خالفه واختلفت القراء في قراءة قوله الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ففعل لكم بعضهم الا أن تكون تجارة رفعا بمعنى الا أن توجد تجارة أو تقع تجارة عن تراض منكم فيحل لكم أكلها حينئذ بذلك المعنى ومذهب من قرأ ذلك على هذا الوجه أن تكون تامة ههنا لا حاجة بها الى خبر على ما وصفت وبهذه القراءة قرأ أكثر أهل الحجاز وأهل البصرة وقرأ ذلك آخرون وهم عامة قراء الكوفة الا أن تكون تجارة نصبا بمعنى الا أن تكون الاموال التي تأكلونها بينكم تجارة عن تراض منكم فيحل لكم هنالك أكلها فتكون الاموال مضمرة في قوله الا أن تكون والتجارة منصوبة على الخبر وكنا القراءتين عندنا صواب جائزة القراءة بهما الاستعاضة بهما في قراءة الامصار مع تقارب معانيهما غير أن الامروان كان كذلك فان قراءة ذلك بالنصب أعجب الى من قرأته بالرفع لقوة النصب من وجهين أحدهما أن في تكون ذكر من الاموال والآخرة لولم يجعل فيها ذكر من انتم أفردت بالتجارة وهي نكرة كان فصيحاً في كلام العرب النصب اذ كانت مبنية على اسم وخبر فاذا لم يظهر معها الانكارة واحدة نصبوا ورفعوا كما قال الشاعر اذا كان طعننا بينهم وعناقا ففي هذه الآية بانه من الله تعالى ذكره عن تكذيب قول الجاهلة من المتصوفة المنكرين طلب الاقوات بالتجارات والصناعات والله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم اكتبنا بأحل ذلك لها كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم قال التجارة رزق من رزق الله وحلال من حلال الله لمن طلبها بصدقها وبرها وقد كنا نحدث أن التاجر الامين الصدوق مع السبعة في ظل العرش يوم القيامة وأما قوله عن تراض فان معناه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى عن تراض منكم في تجارة يبيع أو عطاء يعطيه أحد أحدنا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن تراض منكم في تجارة أو بيع أو عطاء يعطيه أحد أحدنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن القاسم عن سليمان الجعفي عن أبيه عن ميمون بن مهران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع عن تراض والخيار بعد الصفقة ولا يحل لمسلم أن يغش مسلماً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء الماسحة بيع هي قال لا حتى يخيره التخيير بعد ما يجب البيع ان شاء أخذ وان شاء ترك واختلف أهل العلم في معنى التراضي في التجارة فقال بعضهم هو أن يخير كل واحد من المتبايعين بعد عقدهما البيع بينهما فيما تبايعا فيه من امضاء البيع أو نقضه أو يتفرقا عن مجلسهما الذي تواجبا فيه البيع بآذانهم ما عن تراض منهما بالعقد الذي تعاقدا به بينهما قبل التفاسخ ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن محمد بن سيرين عن شريح قال اختصم رجلان باع أحدهما من الآخر برنسا فقال اني بعث من هذا برنسا فاسترضيته فلم يرضني فقال أرضه كما أرضاك قال اني قد أعطيتهم دراهم ولم يرض قال أرضه كما أرضاك قال قد أرضيته فلم يرض فقال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفينان عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن شريح قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن شريح مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد قال ثنا شعبة عن جابر قال ثنا أبو الصحن

مقتصر على الامه وأما العبد فقد ثبت ذلك في حقه بالحديث روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا تزوج العبد بغير اذن سيده فهو عاهر

واستدل الشافعي بالآية على أن المرأة البالغة العاقلة (٢٢) لا يصح نكاحها إلا بآذن الولي لأن قوله فأنكحوهن الصغير فيه يعود إلى الإماء

والامة ذات. وصوفة بصفة الرق وصفة الرق صفة زائلة والاشارة الى ذات. وصوفة بصفة عرضية زائلة تبقى بعد زوال تلك الصفة بدليل أنه لو حذف لا يتكلم مع هذا الشاب فصار شيخنا ثم تكلم معه بحث في عينه فعد زوال الرق عنه وهي حرة عاقلة بالغة يتوقف جواز نكاحها على آذن وليها وإذا ثبت الحكم في هذه الصورة ثبت في سائر الصور ضرورة أنه لا قائل بالفرق واعتراض على قول الشافعي بأن ظاهر الآية يدل على الاكتفاء بحصول آذن أهلها وعنده لا يجوز للمرأة أن تزوج أمتها وأجيب بأن المراد بالآذن الرضا وعنده أن رضا المولى لا بد منه فاما أنه كاف فليس في الآية دليل عليه وأيضاً أن أهلهم عبارة عن من يقدر على انكاحهن وهو المولى أن كان رجلاً أو ولي المولى أن كان امرأة سلمنا أن الأهل هو المولى لكنه عام يخصه قوله صلى الله عليه وسلم العاهر هي التي تنكح نفسها اذيلته أن لا يكون لها عبارة في نكاح مملوكها ضرورة أنه لا قائل بالفرق قلت الانصاف أن استدلال الشافعي لا يتم فلنأخذ أن يقول لا نسلم أن صفة الرق للامة عرضية من حيث انها أمة وان سلمنا ذلك فلا نسلم أن الاشارة الى ذات الامة في الآية تبقى بعد زوال صفة الرق فكونها مثل قول انقائل لا أتكلم مع هذا الشاب ممنوع فنمعلوم عرفاً أن المراد به ذات الشاب من حيث هو ولكنه يقول الخائف لا أتكلم شاباً حينئذ ذلوا كلم زينا وزيد شاب حنت فإذا صار شيخنا ثم كلفه لم يحنث (وأنوهن أجورهن)

عن شريح أنه قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال أبو الضحى كان شريح يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه وحدثنى الحسن بن يزيد الطحان قال ثنا اسحق بن منصور عن عبد السلام عن رجل عن أبي حوشب عن ميمون قال اشترى من ابن سيرين سائر يافسام على سومه فقلت أحسن فقال اما أن تأخذوا ما أن تدع فاخذت منه فلما وزنت الثمن وضع الدراهم فقال اختراما الدراهم وما المتاع فاخترت المتاع فاخذته حدثننا أبو كريب قال ثنا هشيم عن اسمعيل ابن سالم عن الشعبي أنه كان يقول في البيعين انهما بالخيار ما لم يتفرقا وإذا تصادرا فقد وجب البيع حدثننا محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان بن دينار عن طيسلة قال كنت في السوق وعلى رضى الله عنه في السوق فقاءته جارية الى بيع فأكته بدرهم فقالت أعطني هذا فأعطاها اياه فقالت لا أريده أعطني درهم فأبى فأخذته منه على فأعطاها اياه حدثننا ابن حميد قال ثنا جري عن مغيرة عن الشعبي أنه أتى في رجل اشترى من رجل برذونا ووجبه ثم إن المتاع رده قبل أن يتفرقا فتضى أنه قد وجب عليه فشهد عنده أبو الضحى أن شريح قضى في مثله أن يردده على صاحبه فرجع الشعبي الى قضاء شريح حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين عن شريح أنه كان يقول في البيعين إذا ادعى المشتري أنه قد أوجب له البيع وقال البائع لم أوجب له قال شاهدان عدلان أنكما افترقتما عن تراض بعد بيع أو تخاير والافيين البائع أنكما افترقتما عن بيع ولا تخاير حدثنى يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أيوب عن محمد قال كان شريح يقول شاهدان ذوا عدل أنكما افترقتما عن تراض بعد بيع وتخاير والافيين بالله ما تفرقتما عن تراض بعد بيع أو تخاير حدثننا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن شريح أنه كان يقول شاهدان ذوا عدل أنهما تفرقا عن تراض بعد بيع أو تخاير وعلة من قال هذه المقالة ما حدثننا ابن المنثي قال ثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل بيعين فلا بيع بينهما حتى يتفرقا إلا أن يكون خیارا حدثننا أبو كريب قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا يحيى بن أيوب قال كان أبو زرعة إذا باع رجلاً يقول له خيري ثم يقول قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفترق اثنان الا عن رضا حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا أيوب عن أبي قلابة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل البقيع فسمعوا صوتاً ثم قال يا أهل البقيع فاشربوا يتظرون حتى عرفوا أنه صوتة ثم قال يا أهل البقيع لا يفترقن بيعان الا عن رضا حدثنى أحمد ابن محمد الطوسي قال ثنا أبو داود الطيالسي قال ثنا سليمان بن معاذ قال ثنا سماعة عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم باع رجلاً ثم قال له اختر فقال قد اخترت فقال هكذا البيع قالوا فالتجارة عن تراض هو ما كان على ما بينه النبي صلى الله عليه وسلم من تخيير كل واحد من المشتري والبائع في امضاء البيع فيما يتبايعانه بينهما أو ينقضه بعد عقد البيع بينهما وقبل الافتراق أو ما تفرقا عنه بإدائهم ما عن تراض منهما بعد موافقة البيع فيه عن مجلسهما فما كان بخلاف ذلك فليس من التجارة التي كانت بينهما عن تراض منهما وقال آخرون بل التراضي في التجارة لو أجب عقد البيع فيما يتبايعانه المتبايعان بينهما عن رضا من كل واحد منهما ما ملك عليه صاحبه وما ملك صاحبه عليه افتراق عن مجلسهما ذلك أولم يفترقا ثم اتفقا في المجلس أولم يتخارا فيه بعد عقده وعلة من قال هذه المقالة أن البيع انما هو بالقول كما أن النكاح بالقول ولا خلاف بين أهل العلم في الاجبار في النكاح لاحد المتناكحين على صاحبه افتراقاً ولم يفترقا عن مجلسهما الذي جرى ذلك فيه قالوا فكذلك حكم البيع وتأولوا قول النبي صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا على أنه ما لم

أى مهورهن وفيه دلالة على وجوب مهرها إذا نكحها سبى لها المهر أولم يسم وفي قوله بالمعروف دلالة على أنه مبني على الاجتهاد يتفرقا

كالاتراب جمع ترب والحدن الذي يخادك (٣٤) أي يكون معك في كل أمر ظاهر وباطن يقع على الذكروالانثى فإذا أحسن بالتزوج

وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وأبو الأسلام وغير قول عمر وابن مسعود والشعبي والنخعي والسدي وكاهن تعالى ذكره حال إيمانهم في النكاح في قوله من فقيأتكم المؤمنات ثم كر ذلك في حكم ما يحب عليهن عند أقدمهن على الفاحشة وههنا اشكال وشواهد المحصنات في قوله فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب أريد بها الخرائر المتزوجات أو الخرائر الأبتكار وعلى الأول يحب عليهن نصف الرجم وتنصيف الرجم محال وعلى الثاني يحب عليهن خمسون جلدة وهذا القدر واجب في زنا الأمة محصنة كانت أو لم تكن وقد علق ذلك في الآية بجموع الأمرين الاحتسان والزنا والجواب أن اختصار القسم الأول ويسقط الرجم عنهن بالدليل العقلي لأن الرجم لا ينصف أو الثاني والمراد بيان تنصيف عذابهن وذلك أن حد الزنا يغلظ عند التزوج فهذه إذا زنت وقد تزوجت فحدّها خمسون جلدة لا يزني عليها فلأن يكون قبل التزوج هذا القدر أولى واعلم أن الخوارج اتفقوا على إنكار الرجم واحتجوا بأن الآية تدل على أن عذاب الأمة نصف عذاب الحرة المحصنة فلو كان على الحرة الرجم لزم تنصيف الرجم في حق الأمة وهو محال والجواب ما مر أن المخصص في حق الأمة دليل عقلي والفقهاء جعلوا الآية أصلا في نقصان حكم العبد عن حكم الحرة في غير الحد وإن كان من الأمور ما لا يجب ذلك فيه كالصلاة والصوم وغيرهما (ذلك) إشارة إلى نكاح الاماء بالاتفاق (لمن) خشي العنت منكم) وقد عرفت فيما مر أن معناه الوقوع في أمر شاق والمفسرين ههنا قولان أحدهما أن الشقي

عليه من أول هذه السورة إلى قوله ومن يفعل ذلك من نكاح من حرمت نكاحه وتعدى حدوده وأكل أموال الأيتام ظلما وقتل النفس المحرم قتلها ظلما بغير حق * وقال آخرون بل معنى ذلك ومن يأكل مال أخيه المسلم ظلما بغير طيب نفس منه وقتل أخاه المؤمن ظلما فسوف نصليه نارا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال معناه ومن يفعل ما حرم الله عليه من قوله يأبىها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها إلى قوله ومن يفعل ذلك من نكاح المحرمات وعضل المحرم عضلهما من النساء وأكل المال بالباطل وقتل المحرم قتله من المؤمنين لأن كل ذلك مما وعد الله عليه أهله العقوبة فإن قال قائل فامنعك أن تجعل قوله ذلك معنيابه جميع ما وعد الله عليه العقوبة من أول السورة قيل منع ذلك أن كل فصل من ذلك قد قرن بالوعيد إلى قوله أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما ولا ذكر للعقوبة من بعد ذلك على ما حرم الله في الآتي التي بعده إلى قوله فسوف نصليه نارا فكان قوله ومن يفعل ذلك معنيابه ما قلنا مما لم يقرن بالوعيد مع إجماع الجميع على أن الله تعالى قد توعد على كل ذلك أولى من أن يكون معنيابه ما سلف فيه الوعيد بالنهي موقرا قبل ذلك وأما قوله عدوانا فإنه يعني به تجاوز المسأباح الله إلى ما حرمه عليه وظلما يعني فعلا منه ذلك بغير ما أذن الله به وركوباً منه ما قد نهى الله عنه وقوله فسوف نصليه نارا يقول فسوف نورد نارا يصلي بها فيحترق فيها وكان ذلك على الله يسيرا يعني وكان أصلا فاعل ذلك النار وأحرقه بها على الله سهلا يسيرا لأنه لا يقدر على الامتناع على ربه مما أراد به من سوء وانما يصعب الوفاء بالوعيد لمن توعدده على من كان إذا حاول الوفاء بقدر المتوعد من الامتناع منه فإما من كان في قبضة موعده فيسير عليه امضاء حكمه فيه والوفاء له بوعيده غير عسير عليه أمر أراد به القول في تأويل قوله (إن تحببوا كباثرا متنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وندخلكم بدخلا كريما) اختلف أهل التأويل في معنى الكباثرات التي وعد الله جل ثناؤه عباده باجتنابها تكفير سيئاتهم عنهم فقال بعضهم الكباثرات التي قال الله تبارك وتعالى إن تحببوا كباثرا متنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم هي ما تقدم الله إلى عباده بالنهي عنه من أول سورة النساء إلى رأس الثلاثين منها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال الكباثرات من أول سورة النساء إلى ثلاثين منها حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن عثله حدثني المنثي قال ثنا حماد قال ثنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود مثله حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن إبراهيم قال ثنا علقمة عن عبد الله قال الكباثرات من أول سورة النساء إلى قوله إن تحببوا كباثرا متنهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم حدثنا الرفاعي قال ثنا أبو معاوية وأبو خالد عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال الكباثرات من أول سورة النساء إلى قوله إن تحببوا كباثرا متنهون عنه حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال سئل عبد الله عن الكباثرات قال ما بين فاتحة سورة النساء إلى رأس الثلاثين حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود قال الكباثرات ما بين فاتحة سورة النساء إلى ثلاثين آية منها إن تحببوا كباثرا متنهون عنه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم عن عبد الله أنه قال الكباثرات من أول سورة النساء إلى الثلاثين منها إن تحببوا كباثرا متنهون عنه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن إبراهيم قال كانوا يرون أن الكباثرات فيما بين أول هذه السورة سورة النساء إلى هذا الموضع إن تحببوا كباثرا متنهون عنه حدثني المنثي قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة عن عاصم بن أبي النجود عن زبر بن حبيش عن ابن مسعود قال الكباثرات من أول سورة النساء إلى ثلاثين آية منها ثم تلاتا تحببوا كباثرا متنهون

الشديد والغلبة العظيمة بما تدعو الى الزنا فيقع في الحد في الدنيا وفي العذاب الالم (٣٥) في الآخرة والثاني أن الشبق قد يفضي الى

الامراض الشديدة كاجاع الوركين
والظهر والوسواس وكاختناق الرحم
للنساء والاول البقي ببيان القرآن
وعليه أكثر العلماء (وان تصبروا)
أي صبركم عن نكاح الاماء بعد
شروطه المبيحة متعفين خير لكم
لما فيه من الفساد المذكورة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم الحرائر
صلاح البيت والاماء هلاك البيت
(والله غفور رحيم) تأكيذا لما ذكره
من أن الاولى ترك النكاح الا أنه
أباحه لاحتياج المكلفين فهو من
باب المغفرة والرحمة (يريد الله ليعين
لكم) أقيمت اللام مقام أن في تولك
أريد أن يقوم وقيل زيدت اللام
وقدر أن وذلك لتأكيد ارادة النبيين
كما زيدت في لا أمالك لتأكيد اضافة
الاب وقيل في الآية اضمار والاصل
يريد الله انزال هذه الاحكام ليبين
لكم دينكم وشرعكم وما هو خفي
عنكم من مصالحكم وأفاضل
أعمالكم ويهديكم منهاج من كان
قبلكم قيل المراد أن كل ما بين لنا من
التحريم والتحليل في شأن النساء
فقد كان الحكم كذلك في جميع
الشرائع والمثل وقيل بل المراد أن
الشرائع والتكاليف وان كانت
مختلفة في نفسها الا أنها متفقة في
باب المصالح وقيل المعنى سنن من كان
قبلكم من أهل الحق لتقتدوا بهم
ويتوب عليكم قال القاضي معناه
كما أراد من نفس الطاعة فلا حرم بينها
وأزاح الشبهة عنها كذلك يريد أن
يتوب علينا ان وقع تقصير ونفريط
وفي الآية اشعار بأنه تعالى هو
الذي يخلق التوبة فينا فيرد عليه أنه
إذا أراد التوبة منا وجب أن تحصل

عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما **حدثني** المثنى قال ثنا ابن وكيع قال ثنا
مسعر عن عاصم بن أبي النجود عن زرين جيس قال قال عبد الله الكبار ثم ما بين أول سورة النساء
الى رأس الثلاثين * وقال آخرون الكبار سبع ذكروا من قال ذلك **حدثني** تميم بن المنتصر
قال ثنا يزيد قال أخبرنا محمد بن اسحق عن محمد بن سهل بن أبي حنيفة عن أبيه قال قال النبي هذا
المسجد مسجد الكوفة وعلى رضى الله عنه يخطب الناس على المنبر فقال يا أيها الناس ان الكبار
سبع فأصاخ الناس فأعادها ثلاث مرات ثم قال ألا تسألوني عنها قالوا يا أمير المؤمنين ما هي قال
الاشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم وأكل الربا والفرار يوم
الزحف والتعرب بعد الهجرة فقلت لا يا أبا عبد الله التعرب بعد الهجرة كيف لحق ههنا فقال يا بني
وما أعظم من أن يهاجر الرجل حتى اذا وقع سهمه في النفي ووجب عليه الجهاد خلع ذلك من عنقه
فخرج أعرابيا كما كان **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص سلام بن سليم
عن ابن اسحق عن عبيدة بن عمير قال الكبار سبع ليس منهن كبيرة الا وفيها آية من كتاب الله
الاشراك بالله منهن ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء والذين يأكلون أموال اليتامى ظلما
انما يأكلون في بطونهم نارا والذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
من المس والذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات والفرار من الزحف يا أيها الذين آمنوا
اذا قيمتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار والتعرب بعد الهجرة ان الذين ارتدوا على أديبارهم
من بعد ما تبين لهم الهدى وقتل النفس **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن اس
اسحق عن عبيد بن عمير الليثي قال الكبار سبع الاشراك بالله ومن يشرك بالله فكأنما خر من
السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق وقتل النفس ومن يقتل مؤمنا متعمدا
فجزاؤه جهنم الآية وأكل الربا الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
من المس الآية وأكل أموال اليتامى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وقذف المحصنة
ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية والفرار من الزحف ومن يولهم يومئذ بره
الامتص فالقتال أو تمخيرا الى فئة الآية والمراد أعرابيا بعد هجرته ان الذين ارتدوا على أديبارهم
من بعد ما تبين لهم الهدى الآية **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون
عن محمد قال سألت عبيدة عن الكبار فقال الاشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها
وفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم بغير حقها وأكل الربا والبهتان قال ويقولون أعرابية بعد هجرة
قال ابن عون فقلت لعمدة السحر قال ان البهتان يجمع شرا كثيرا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا
هشيم قال أخبرنا منصور وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال الكبار الاشراك وقتل
النفس الحرام وأكل الربا وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف والمراد أعرابيا
بعد هجرته **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بن جهم
وعلة من قال هذه المقالة ما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال أخبرني الليث قال ثنى
خالد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم الجمر قال أخبرني صهيب مولى العتورى انه سمع من
أبي هريرة وأبي سعيد الخدري يقولان خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال والذي نفسي
بيده ثلاث مرات ثم أكب فأكب كل رجل منا يكي لا يدري على ماذا حلف ثم رفع رأسه وفي
وجهه البشر فكان أحب اليامن جر النعم فقال ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان

والبنات وسائر المنهيات المذكورة في هذه (٣٦) الآيات وقد حصلت هذه التوبة وكذا الكلام في قوله والله يريد أن يتوب عليكم

وقالت المعتزلة يريد أن تفسدوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن الحق والقصد (ميلاً عظيماً) وقيل هم اليهود وقيل المجوس كانوا يولون نكاح الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخ فلما حرمهن الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة حرام عليكم فانكم حو بنات الاخ والاخ فتركت يقول يريدون أن تكونوا زناة مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) باحلال نكاح الامه وغيره من الرخص (وخلق الانسان ضعيفاً) فلضعفه خفف تكليفه ولا يشغل أفاضل خلقه بالنسبة الى كثير من المخلوقات بل الحيوانات فظاهروا لهذا الشئ احتياجه الى التعاون والتمسك والاعانة ذرية والادوية والمساكن والملابس والذخائر والمعاملات الى غير ذلك من الضرورات وأما ضعف عزائه ودواعيه فاطهر ولهذا لا يصبر على مشاق الطاعات ولا عن الشهوات ولا سماع النساء عن سعيد بن المسيب ما أيس الشيطان من بني آدم قط الا أنهم من قبل النساء لقد أتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وأنا أعشو بالآخرى وان أخوف ما أخاف على النساء عن ابن عباس ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليهيب منكم يريد الله أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم ان تحبوا كباير ما تمون عنه ان الله لا يغفر أن يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة من يعمل سوءاً

ويخرج الزكاة ويحجب الكباير السبع الافتحت له أبواب الجنة ثم قيل ادخل بسلام حدثني المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي يحيى عن عطاء قال الكباير سبع قتل النفس وأكل الربا وأكل مال اليتيم ورمى المحصنة وشهادة الزور وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف وقال آخرون هي تسع ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا زيار بن مخرق عن طيسبة بن مياس قال كنت مع الحدثن فاصبت ذنوباً لا أراها الا من الكباير فلقبت ابن عمر فقلت اني أصيب ذنوباً لا أراها الا من الكباير قال وما هي قلت كذا وكذا قال ليس من الكباير قال أني لم يسمعه طيسبة قال هي تسع وسأعدهن عليك الاشرار بالله وقتل النسمة بغير حلها والفرار من الزحف وقذف المحصنة وأكل الربا وأكل مال اليتيم ظلماً والحاد في المسجد الحرام والذي يستسخر ويكاد الوالدين من العقوق قال زياد وقال طيسبة لما رأى ابن عمر فرقى قال أتخاف النار أن تدخلها قلت نعم قال وتحب أن تدخل الجنة قلت نعم قال أحق والدك قلت عندى أمي قال فوالله لئن أنت ألنت لها الكلام وأطعمتها الطعام لتدخلن الجنة ما اجتنب الموجبات حدثنا سليمان بن ثابت الخزاز الواسطي قال أخبرنا سلم بن ابراهيم قال أخبرنا أيوب بن عتبة عن طيسبة بن علي النهدي قال أتيت ابن عمر وهو في نخل أراك يوم عرفته وهو يصيب الماء على رأسه ووجهه قال قلت أخبرني عن الكباير قال هي تسع قلت ما هن قال الاشرار بالله وقذف المحصنة قال قلت قبل القتل قال نعم ورميها وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً حدثنا سليمان بن ثابت الخزاز قال أخبرنا سلم بن ابراهيم قال أخبرنا أيوب بن عتبة عن يحيى بن عبيد بن عمير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال بدأ بالقتل قبل القذف وقال آخرون هي أربع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن مطرف عن وبرة عن ابن مسعود قال الكباير الاشرار بالله والقنوط من رحمة الله والاياس من روح الله والامن من مكر الله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مطرف عن وبرة بن عبد الرحمن عن أبي الطفيل قال قال عبد الله بن مسعود أكبر الكباير الاشرار بالله والاياس من روح الله والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن وبرة بن عبد الرحمن قال قال عبد الله ان الكباير الاشرار بالله والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت مطرفاً عن وبرة عن أبي الطفيل قال قال عبد الله الكباير أربع الاشرار بالله والقنوط من رحمة الله والاياس من روح الله والامن من مكر الله حدثني محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبد الله قال أخبرنا شيكان عن الأعمش عن وبرة عن أبي الطفيل قال سمعت ابن مسعود يقول أكبر الكباير الاشرار بالله حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبد الله قال أخبرنا اسرائيل عن أبي اسحق عن وبرة عن أبي الطفيل عن عبد الله بنحوه حدثني ابن المشني قال ثنا وهب بن جرير قال قال ثمة عن عبد الله بن أبي الطفيل عن عبد الله قال الكباير أربع الاشرار بالله والامن من مكر الله والاياس من روح الله والقنوط من رحمة الله وبه قال ثمة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن عبد الله بن مسعود بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل عن ابن مسعود قال الكباير أربع الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله والامن لمكر الله والاياس من روح الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا

انظلم نفسه ما يفعل الله بعد ابيكم اللهم لا تحرمنا مواعيدك انك لا تخلف الميعاد ثم انه لما ذكر ابتغاء النكاح بالاموال أخشى الى

وأمر بإفشاء المهر والنصفين بين عقيب ذلك أنه كيف يتصرف في الأموال فقال (٢٧) يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا أموالكم بينكم

بالباطل بما لا يبيحه الشرع بوجه
وقدمت تفسيره في البقرة في قوله
ولا تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل (الأن تكون تجارة عن
راض منكم) وقد سبق مثله في آخر
البقرة وخص التجارة بالذكر وإن
كان غير ذلك من الأموال المستفادة
بنحو الهبة والارث وأخذ الصدقات
والمهر ورواوش الجنائيات حلالا
لأن أكثر أسباب الرزق يتعلق
بالتجارة ويسهل تحت هذا النهي
أكل مال الغير بالباطل وأكل مال
نفسه بالباطل كما أن قوله تعالى ولا
تقتلوا أنفسكم يدل على النهي عن
قتل غيره وعن قتل نفسه قال أبو
حنيفة النهي في المعاملات لا يدل
على البطالان وقال الشافعي يدل لأن
الوكيل إذا تصرف على خلاف
قول المالك فذلك غير منعقد
بالاجماع والتصرف الواقع على
خلاف قول المالك الحقيقي وهو
الله سبحانه أولى أن يكون باطلا
وأى فرق بين قوله لا تبيعوا الدرهم
بالدرهمين وبين قوله لا تبيعوا
الحروا إذا كان الثاني غير منعقد
بالاتفاق فكذا الاول وقال أبو
حنيفة خيار المجلس غير ثابت في
عقد ود المعاضات المحضة لأن
التراضي المذكور في الآية قد
حصل وقال الشافعي لاشك أن هذا
التراضي يقتضي الحل الا أن ثبت
بعد ذلك للمتبايعين الخيار بقوله
صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل
واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا
(ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من
جنسكم من المؤمنين لان المؤمنين
كنفس واحدة أو لا يقتل الرجل
نفسه كما يفعل بعض الجهلة حينه

أبي عن المسعودي عن فرات القزاز عن أبي الطفيل عن عبد الله قال الكبائر القنوط من رحمة الله
والاياس من روح الله والامن لمكر الله والشرك بالله وقال آخرون كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة
ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن منصور عن ابن سيرين عن ابن عباس قال
ذكرت عنده الكبائر فقال كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن
عليه قال أخبرنا أبو ب عن محمد قال أنبت أن ابن عباس كان يقول كل ما نهى الله عنه كبيرة وقد
ذكرت الطرفة قال هي النظرة حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا معتمر عن أبيه عن طاوس
قال قال رجل لعبد الله بن عباس أخبرني بالكبائر السبع قال فقال ابن عباس هي أكثر من سبع
وتسع فما أدري كم قالها من مرة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن سليمان التيمي
عن طاوس قال ذكرنا عند ابن عباس الكبائر فقالتوا هي سبع قال هي أكثر من سبع وتسع قال
سليمان فلا أدري كم قالها من مرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبي عدي عن
عوف قال قام أبو العالصة الراحي على حلقة أنافها فقال ان ناسا يقولون الكبائر سبع وقد خفت
أن تكون الكبائر سبعين أو يزيدن على ذلك حدثنا علي قال ثنا الوليد قال سمعت أبا عمرو ويخبر
عن الزهري عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسبع هي قال هي الى السبعين أقرب حدثني
المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن سعيد بن جبير أن ربا لاقا لابي
عباس كم الكبائر أسبع هي قال الى سبعمائة أقرب منها الى سبع غير أنه لا كبيرة مع استغفار ولا
صغيرة مع اصرار حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن طاوس قال جاء رجل الى ابن عباس
فقال أرايت الكبائر السبع التي ذكرهن الله ما هن قال هن الى السبعين أدنى منها الى سبع حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قيل لابن
عباس الكبائر سبع قال هي الى السبعين أقرب حدثنا أحمد بن حازم قال أخبرنا أبو نعيم قال ثنا
عبد الله بن سعدان عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شئ عصى الله فيه
فهو كبيرة * وقال آخرون هي ثلاث ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن مسعود قال الكبائر ثلاث اليأس من روح الله
والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله * وقال آخرون كل موجبة وكل ما أوعده الله أهله عليه
النار فكبيرة ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان تحببوا كبائر ما تنهون عنه قال الكبائر كل ذنب ختمه
الله بنارا وغضب أو لعنة أو عذاب حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا
هشام بن حسان عن محمد بن واسع قال قال سعيد بن جبير كل موجبة في القرآن كبيرة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن محمد بن مهران الشعاب عن محمد بن واسع الأزدي عن سعيد بن جبير
قال كل ذنب نسبته الله الى النار فهو من الكبائر حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن
سالم أنه سمع الحسن يقول كل موجبة في القرآن كبيرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان تحببوا كبائر ما تنهون عنه قال الموجبات
حدثني المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني
يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن النخاع قال الكبائر كل موجبة أوجب الله
لأهلها النار وكل عمل يقام به الحد فهو من الكبائر * قال أبو جعفر والذى تقول به في ذلك
ما ثبت به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به أحمد بن الوليد القرشي
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال ثني عبيد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك

يعرضه غم أو خوف أو مرض شديد يرى قتل نفسه أسهل عليه * عن الحسن البصري قال حدثنا جندب بن عبد الله ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال كان رجل جرح فقتل نفسه فقال الله (٢٨) بدرى عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة وعن أبي هريرة قال شهدنا مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم خبير فقال
لرجل من يدعى الاسلام هذا من
أهل النار فلما حضر القتال قاتل
الرجل قتالا شديدا فاصابته جراح
فقتل له بارسول الله الذى قتله
أنفاه من أهل النار فانه قاتل
اليوم قتالا شديدا ودمت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم الى النار
فكاد بعض المسلمين أن يرتاب
فيمنهم على ذلك اذ قيل له انه لم يمت
ولكن به جراحات شديدة فلما كان
من الليل لم يصبر على الجراح فقتل
نفسه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم
فقال الله أكبر أشهد أنى عبد الله
ورسوله وعن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تردى من جبل فقتل نفسه فهو في
نار جهنم يتردى فيها خالد مخلدا فيها
أبدا ومن نحس بما فقتل نفسه
فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد
مخلدا فيها أبدا ومن قتل نفسه
بجديدة فحديثة في يده يتوجأها
في بطنه في نار جهنم خالد مخلدا فيها
أبدا وعن عمرو بن العاص قال
احتلت في ليلة باردة في غرة ذات
السلاسل فاشفقت ان اغسلت
أن أهلك فتميت ثم صليت بأصحابي
الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا عمر وصليت
بأصحابك وأنت جنب فاخبرته
بالذى منعني من الاغتسال وقلت
انى سمعت الله تعالى يقول ولا
تقتلوا أنفسكم ففعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا وقيل
معنى الآية لا تفعلوا ما تستحقون به
القتل من القتل والردة والزنا بعد
الاحصان ان الله كان بكم رحيم
لاجل رحمة نهاكم عما يضركم عاجلا
خشى قيل من رحمة انه لم يأمركم بقتل أنفسكم كما أمر بنى اسرائيل بذلك توبة لهم وتحصيأ لخطاياهم ومن يفعل ذلك

قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبائر أو سئل عن الكبائر فقال الشرك بالله وقتل
النفس وعقوق الوالدين فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قال قول الزور وأقول شهادة الزور قال
شعبة وأكبر ظني أنه قال شهادة الزور حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي قال حدثنا خالد بن الحارث
قال حدثنا شعبه قال أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في
الكبائر قال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وقول الزور حدثنا ابن المنني قال ثنا
يحيى بن كثير قال ثنا شعبه عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس قال ذكروا الكبائر عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس ألا أنبئكم بأكبر الكبائر
قول الزور حدثنا محمد بن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن فراس عن
الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق
الوالدين أو قتل النفس شعبه الشاك واليمين الغموس حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا
عبد الله بن موسى قال ثنا شيبان عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال جاء أعرابي
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الكبائر قال الشرك بالله ثم قال وعقوق الوالدين قال
ثم قال واليمين الغموس قلت للشعبي ما اليمين الغموس قال الذى يقطع مال امرئ مسلم بيمينه
وعوفها كاذب حدثني المنني قال ثنا ابن أبي السرى محمد بن المتوكل العسقلاني قال ثنا
محمد بن سعد عن خالد بن معدان عن أبي رهم عن أبي أيوب الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واحتبب الكبائر فله الجنة قيل وما الكبائر قال
الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا سعد
ابن عبد الحميد عن جعفر عن ابن أبي جعفر عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن سلمان
الاعرج عن أبيه أبي عبد الله سلمان الاعرج قال قال أبو أيوب خالد بن أيوب الانصاري عقي بدرى قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يعبد الله لا يشرك به شيئا ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة
ويصوم رمضان ويحسب الكبائر الا دخل الجنة فساؤلهما الكبائر قال الاشرار بالله والفرار من
الزحف وقتل النفس حدثنا أبو كرييب قال ثنا أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عباد بن عباد عن
جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة أن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا
الكبائر وهو متكئ فقالوا الشرك بالله وأكل مال اليتيم وفرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق
الوالدين وقول الزور والغلول والسحروا كل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين تجعلون
الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثم يفلون الى آخر الآية حدثنا عبيد الله بن محمد الفريابي قال ثنا
سفيان عن أبي معاوية عن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم
ما الكبائر قال أن تدعوا لله ندا وهو خلقك وأن تقتل ولدك من أجل أن يأكل معك وأن تزني بحليلة
جارك وقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يلقون النفس
التي حرم الله الابالحق ولا يزنون حدثني هذا الحديث عبد الله بن محمد الزهري فقال ثنا سفيان
قال ثنا أبو معاوية النخعي وكان على السجى سمعه من أبي عمرو عن عبد الله بن مسعود سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقلت أى العمل شر قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك وأن تقتل ولدك خشية
أن يأكل معك وأن تزني بجارتك وقرأ على والذين لا يدعون مع الله الها آخر قال أبو جعفر وأولى
ما قيل في تأويل الكبائر بالحق ما صحبه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما قاله غيره وان
كان كل قاتل فيها قولا من الذين ذكرنا أقوالهم قد اجتهدوا بالغ في نفسه وقوله في الحق مذهب
فالكبائر اذن الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس المحرم قتلها وقول الزور وقد يدخل في قول

القتل عدوانا وظلما لا خطا ولا قصاصا هذا قول عطاء وقال الزجاج ذلك إشارة الى (٢٩) القتل والا كل بالباطل وعن ابن عباس انه

عائد الى كل ما نهى الله تعالى عنه من أول السورة وتنكير النار للتعظيم أو للنوع (وكان ذلك على الله يسيرا) مثل على وفق المتعارف كقوله وهو أهون عليه والافلا مانع له عن حكمه ولا منازع له في ملكه * التأويل حرمت عليكم أمهاتكم الآية كلها اشارات الى نهى التعلق ومنع التصرف في الامهات السفليات والمتوالدات من أوصاف الانسان وصفات الحيوان ان الله كان غفورا بانواع غفرانه ظلمات الصفات الانسانية التي تنولد من تصرفات الحواس في المحسوسات عند الضرورات بالامر لا بالطبع رحيم بالمؤمنين فيما اضطرهم اليه من التصرفات بقدر الحاجة الضرورية والمحضات من النساء هي الدنيا التي تصرف فيها العلويات الاما ملكت أيمانكم باذن الله تعالى حيث قال كانوا اشرى بالامر ولا تسرفوا محصنين حرائر من الدنيا وما فيها غير مساكين في الطلب مياه وجوهكم فاستمتعتم به منهن من الضرورات فأعطوا حقوق تلك الحظوظ بالطاعة والشكر والدكر ثم ان الله تعالى أحب زناهة قلب المؤمن عن دنس حب الدنيا كما أحب زناهة فراشه فقال ومن لم يستطع أى من لم يقدر أن يسخر عجز الدنيا الصالحة بأسرها ويجعلها منكوبة له ويخصها بتصرف شرائع الاسلام بحيث لا يكون لها تصرف في قلبه بوجه ما فليتصرف في القدر الذي ملكت عين قلبه من الدنيا ولم تملك قلبه لئلا يهاهما مودة بخدمته وهي مؤمنة بالخدمة كما قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى

الزور شهادة الزور وقذف المحصنة واليمين الغموس والسرور ومخل في قتل النفس المحرم قتلها قتل الرجل ولده من أجل أن يطعم معه والفرار من الزحف والزنا بحليلة الجار واذا كان ذلك كذلك صح كل خبر روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في معنى الكبائر وكان بعضه مصداق بعضا وذلك أن الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هي سبع يكون معنى قوله حينئذ هي سبع على التفصيل ويكون معنى قوله في الخبر الذي روى عنه أنه قال هي الاشرار بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقول الزور على الاجمال اذ كان قوله وقول الزور يحتمل معاني شتى وأن يجمع جميع ذلك قول الزور وأما خبر ابن مسعود الذي ثنى به الفرابي على ما ذكرته فانه عندى غلط من عبيد الله ابن محمد لان الاخبار المتظاهرة من الواجهة الصحيحة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو الرواية التي رواها الزهري عن ابن عيينة ولم يقل أحد منهم في حديثه عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فنقلهم ما نقلوا من ذلك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أولى بالصحة من نقل الفرابي فمن اجتنب الكبائر التي وعد الله مجتنبها تكفير ما عداها من سيئاته واذا خاله مدخلا كريما وأدى فرائضه التي فرضها الله عليه وجد الله لما وعده من وعد مخبر او على الوفاء به دائما وأما قوله تكفر عنكم سيئاتكم فانه يعني به تكفر عنكم أيها المؤمنون باجتنبكم كبائر ما ينهاكم عنه بكم صغائر سيئاتكم يعني صغائر ذنوبكم كما حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي تكفر عنكم سيئاتكم الصغائر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابن عون عن الحسن أن ناسا لقوا عبد الله بن عمرو وعصر فقالوا ترى أشياء من كتاب الله أمر أن يعمل بها لا يعمل بها فاردنا أن نلقى أمير المؤمنين في ذلك فقدم وقدموا معه فلقبه عمر رضى الله عنه فقال متى قدمت قال منذ كذا وكذا قال أياذن قدمت قال فلا أدري كيف رد عليه فقال يا أمير المؤمنين ان ناسا لقوني عصر فقالوا ان ترى أشياء من كتاب الله تبارك وتعالى أمر أن يعمل بها لا يعمل بها فأجبوا أن يلقلوا في ذلك فقال اجعلهم لي قال فجمعهم له قال ابن عون أظنه قال في نهر فاخذ أذناهم رجلا فقال أنشدك بالله وبحق الاسلام عليك أقرأت القرآن كله قال نعم قال فهل أحصيته في نفسك قال اللهم لا قال ولو قال نعم لخصمه قال فهل أحصيته في بصرك هل أحصيته في لفظك هل أحصيته في أثرك قال ثم تبعهم حتى أتى على آخرهم فقال شككت عمر أمة أتكلفونه أن يقيم الناس على كتاب الله قد علم ربنا أن ستكون للناسيئات قال وتلان تحتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما هل علم أهل المدينة أو قال هل علم أحد بما قدمتم قالوا لا قال لو علموا وعظت بكم حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا زياد بن مخراق عن معاوية بن قرة قال أتينا أنس بن مالك فكان فيما ثنا قال لم نرمثل الذي بلغنا عن ربنا ثم لم نخرج له عن كل أهل ومال ثم سكت هنيئة ثم قال والله لقد كفنا ربنا أهون من ذلك لقد تجاوز لنا عمادون الكبائر فالتوا ولها ثم تلان تحتنبوا كبائر ما نهون عنه الآية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تحتنبوا كبائر ما نهون عنه الآية انما وعد الله المنفرة لمن اجتنب الكبائر وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا الكبائر وسددوا وأبشروا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن ابن مسعود قال في خمس آيات من سورة النساء لهن أحب الى من الدنيا جميعا ان تحتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها وقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ومن يعمل سوءا أتريظلم نفسه ثم يستغفر الله يحب الله غفورا رحيميا وقوله والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف

نادنا اخدمى من خدمنى واستخدمى من خدمك محضات بالصدق والاخلاص غير مسالخات بالتبذير والاسراف ولا متخذات أخذان

من النفس والهوى فاذا أحسن بالاخلاص (٣٠) في العطاء والمنع والاخذ والدفع فان أتيت بفاحشة هي غلبات شهواتها على القلب

فليبدل نصف مملكته عينه من الدنيا في الله جنانية وغرامة فهو حدها كما أن حده عوز الدنيا اذا أحسن اذو والظول من الرجال فأتت بفاحشة أهلا كهاب الكلبة بالنبل في الله كما كان حال سليمان عليه السلام اذ عرض عليه بالنعشي الصافنات الجياد لما شغلته عن الصلاة وأتت بفاحشة حب الخيل فطفق مسجعا بالسوق والاعتناق ذلك التصرف في قدر من الدنيا لمن خشي ضعف النفس وقوة صبرها على ترك الدنيا وامتناعها عن قبول الذواهر والتواهي وأن تصبر واعين التصرف في الدنيا بالكلية خير لكم كما قال صلى الله عليه وسلم يا طالب الدنيا لتبتر فتركها خيرا وأمر بريد الله أن يخفف عنكم فلكم المعونة ولغيركم المصونة قال ابراهيم اني ذاعب الى ربي وأخبر عن حال موسى بقوله ولما جاء موسى لميقاتنا وعن حال نبينا بقوله سبحانه الذي أمرى بعبده وعن حال هذه الامة بقوله سنريهم آياتنا والمعونة هي الجذبة التي توازي عمل الثقلين فلا حرم كان اغير بيننا الوصول الى السموات فقط وكان لنسبنا الوصول الى مقام قاب قوسين أو أدنى ولا أمتة الا تقرب لا يزال العبد يتقرب الى التوافل حتى أحبه والفرق بين النبي والولي أن النبي مستقل بنفسه والولي لا يمكنه السير الا في متابعة النبي وتسليمه وخلق الانسان ضعيفا وهذا أعين بالخدمة حتى يتصل بقوة ذلك الى مقام لا يصل اليه الا بالان يسعهم الى الا بوضعه بالنسبة الى جلال الله وكماله والافهوا أقوى في حمل

يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو النضر عن صالح المري عن قتادة عن ابن عباس قال ثمان آيات نزلت في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت أولا هن بريد الله ليبيين لكم ويهدى بكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والثانية والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما والثالثة يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا ثم ذكر مثل قول ابن مسعود سواء وزاد فيه ثم أقبل يفسر هاتي آخرة وكان الله للذين عملوا الذنوب غفورا رحيما وأما قوله وندخلكم مدخلا كريما فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين وندخلكم مدخلا كريما بفتح الميم وكذلك الذي في الحج لندخلهم مدخلا رضونه فعني وندخلكم مدخلا فيدخلون دخولا كريما وقد يحتمل على مذهب من قرأ هذه القراءة أن يكون المعنى في المدخل المكان والموضع لان العرب ربما فحمت الميم من ذلك بهذا المعنى كما قال الرازي بمصيح الحمد وحيث نسي * وقد أنشدني بعضهم سماعا من العرب

الحمد لله مسانا ومصبجنا * بالخير صبحنا ربي ومسانا

وأنشدني آخر غير الحمد لله مسانا ومصبجنا * لأنه من أصبح وأمسى وكذلك تفعل العرب فيما كان من السبل بناؤه على أربعة نظم ميم في مثل هذا فتقول درجته مدرج جافه ومدرج ثم تحمل ما جاء على فعل يفعل على ذلك لان يفعل من يدخل وان كان على أربعة أن أصله أن يكون على يؤفعل يؤدخل ويؤخرج فهو نظير مدرج وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين والبصريين مدخلا بضم الميم يعني وندخلكم ادخلا كريما قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وندخلكم مدخلا كريما بضم الميم لما وصفتنا من أن ما كان من الفعل بناؤه على أربعة في فعل والمصدر منه مفعول وان أدخل ودخرج فعل منه على أربعة فالمدخل مصدره أولى من مفعول مع أن ذلك أفصح في كلام العرب في مصدر ما جاء على أفعل كما يقال أقام بمكان فطاب له المقام اذا أريد به الإقامة وقام في موضعه فهو في مقام واسع كما قال جل ثناؤه ان المتقين في مقام أمين من قام يقوم ولو أريد به الإقامة لقرئ ان المتقين في مقام أمين كما قرئ وقول رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق بمعنى الادخال والاخراج ولم يبلغنا عن أحد أنه قرأ مدخل صدق ولا مخرج صدق بفتح الميم وأما المدخل الكريم فهو الطيب الحسن المكرم بشي الآفات والعاشات عنه وبارتفاع الهموم والاحزان ودخول الكدر في عيش من دخله فلذلك سماه الله كريما كما حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وندخلكم مدخلا كريما قال الكريم هو الحسن في الجنة القول في تأويل قوله (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وذكر أن ذلك نزل في نساء تمنين منازل الرجال وأن يكون لهم ما لهم فنهى الله عباده عن الاماني الباطلة وأمرهم أن يسألوه من فضله اذا كانت الا في تورث أهلها الحسد والبغى غير الحق ذكرنا الاخبار عما ذكرنا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا تعطى الميراث ولا تغزو في سبيل الله فتقتل فتزنت ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو النساء انهم الميراث فتزنت ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما كتبتوا وللسن نصيب مما كتبتن ونزلت ان المسلمين والمسلمات حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تمنوا

ما فضل الله به بعضكم على بعض يقول لا يتمنى الرجل يقول لولم ألق فلان وأهله فنهى الله سبحانه عن ذلك ولكن ليسأل الله من فضله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال قول النساء ليتنا رجال فنغزو ونبلغ ما يبلغ الرجال **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قول النساء ليتننا رجال فنغزو ونبلغ ما يبلغ الرجال ونغزو في سبيل الله فقال الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض **حدثنا** مثل حديث محمد بن عمرو **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة أي رسول الله أغزو الرجال ولا تغزو وانما لنا نصف الميراث فترأت ولا تتمنوا ما فضل الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمر عن شيخ من أهل مكة قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال كان النساء يقلن ليتنا رجال فنجاهد كما يجاهد الرجال ونغزو في سبيل الله فقال الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال تتمنى مال فلان ومال فلان وما تريد لعل هلاكه في ذلك المال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة ومجاهد أنهم ما قالوا نزلت في أم سلمة ابنة أبي أمية بن المغيرة وبه قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء قال هو الانسان يقول وودت أن لي مال فلان قال واسألوا الله من فضله وقول النساء ليتنا رجال فنغزو ونبلغ ما يبلغ الرجال وقال آخرون بل معنى ذلك لا يتمن بعضكم ما خص الله بعضا من منازل الفضل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض فإن الرجال قالوا تريد أن يكون لنا من الاجر الضعف على أجر النساء كما لنا في السهام سهما من فريد أن يكون لنا في الاجر أجران وقالت النساء تريد أن يكون لنا أجر مثل أجر الرجال فأنالنا نسمة طبع أن نقاتل ولو كتب علينا القتال لقاتلنا فانزل الله تعالى الآية وقال لهم سلوا الله من فضله برزقكم الاعمال وهو خير لكم **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن محمد قال نهى عن الامالى ودلتهم على ما هو خير منه واسألوا الله من فضله **حدثني** المثنى قال ثنا عازم قال ثنا حاد بن زيد عن أيوب قال كان محمد اذا سمع الرجل يتمنى في الدنيا قال قد نهاكم الله عن هذا ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ودلكم على خير منه واسألوا الله من فضله قال أبو جعفر فتأويل الكلام على هذا التأويل ولا تتمنوا أيها الرجال والنساء الذي فضل الله به بعضكم على بعض من منازل الفضل ودرجات الخير وايرض أحدكم بما قسم الله له من نصيب ولكن سلوا الله من فضله في القول في تأويل قوله للرجال نصيب مما كتسبوا والنساء نصيب مما كتسبن في الاختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك للرجال نصيب مما كتسبوا من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية والنساء نصيب من ذلك مثل ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما كتسبوا والنساء نصيب مما كتسبن كان أهل الجاهلية لا يورثون المرأة شيئا ولا الصبي شيئا وانما يجعلون الميراث لمن يحترف وينفع وينفع فلما لحق للمرأة نصيبها وللصبي نصيبه وجعل للذكر مثل حظ الأنثيين قال النساء لو كان جعل أنصبا نافي الميراث كان نصيب الرجال وقال الرجال اننا لنجو أن نفضل على النساء بحسبنا تافى الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث فانزل الله للرجال نصيب مما كتسبوا وللنساء نصيب مما كتسبن يقول المرأة تجزى بحسبتهن اعشر أمثالها كما تجزى الرجل قال الله تعالى واسألوا الله من فضله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حاد قال ثنا أبو ليلى قال سمعت أبا جريير يقول لما نزل

تبعوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا صلاحا يوفق الله بينهما ان الله

كان عليهما خيرا واعبدوا الله ولا تشركوا (٣٣) به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى

والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا الذين يبخلون ويأمرون الناس بالخيل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين يتفقون أموالهم رثاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تله حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما القراءات يكفروا ويخلكم بقاء الغيبة المفضل الباقر بالنون مدخلا بفتح الميم وكذلك في الجعفر وعنه نافع الباقر بالضم واسئلوا وبابه مما دخل عليه واوالعطف أوداؤه بغير حمزة ابن كثير وعلى وخلف وسهل وحمزة في الوقف عقدت من العقد عاصم وحمزة وعلى وخلف الباقر عاقدت من المعاقدة بما حفظ الله بالنسب يزيد الباقر بالرفع والجار بالامالة ابراهيم بن حماد وقتيبة ونصير وأبو عمرو وحمزة في رواية ابن سعدان وأبو عمرو والجار عن ورش والجار الجنب بفتح الجيم وسكون النون المفضل الباقر بضمين بالجل بفتح حث حيث كان حمزة وعلى وخلف والمفضل عباس مخير الباقر بضم الباء وسكون الخاء حسنة بالرفع ابن كثير وأبو جعفر ونافع الباقر بالنصب يضعفها بالتشديد ابن كثير وابن عامر ويزيد يعقوب الباقر يضاعفها بالالف (الوقوف) كريما

لذ كرم مثل حظ الانثيين قالت النساء كذلك عليهم نصيبان من الذنوب كمالهم نصيبان من الميراث فانزل الله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن يعني الذنوب واسئلوا الله بامعشر النساء من فضله وقال آخرون بل معنى ذلك للرجال نصيب مما اكتسبوا من ميراث موتاهم وللنساء نصيب منهم ذكر من قال ذلك حديثا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن يعني ما ترك الوالدان والاقرابون يقول للذ كرم مثل حظ الانثيين حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن أبي اسحق عن عكرمة أو غيره في قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن قال في الميراث كانوا الايورثون للنساء قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية قول من قال معناه للرجال نصيب من ثواب الله وعقابه مما اكتسبوا وافعلوه من خيرا وأشر وللنساء نصيب مما اكتسبن من ذلك كمال الرجال وانما قلنا ان ذلك أولى بتأويل الآية من قول من قال تأويله للرجال نصيب من الميراث وللنساء نصيب منه لان الله جل ثناؤه أخبر ان لكل فريق من الرجال والنساء نصيبا مما اكتسب وليس الميراث مما اكتسبه الوارث وانما هو مال أودته الله عن ميتة بغيرا اكتساب وانما الكسب العمل والمكسب المحترف فغير جائز أن يكون معنى الآية وقد قال الله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن كان كذلك لقل للرجال نصيب مما لم يكنسبوا وللنساء نصيب مما لم يكنسبن في القول في تأويل قوله (واسئلوا الله من فضله) يعني بذلك جل ثناؤه واسئلوا الله من عونته وتوفيقه للعمل بما يرضيه عنكم من طاعته وفضله في هذا الموضع توفيقه ومعونته كما حديثا محمد بن مسلم الرازي قال ثنا أبو جعفر النضلي قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن سعيد واسئلوا الله من فضله قال العباد ليست من أمر الدنيا حديثا محمد بن مسلم قال ثني أبو جعفر قال ثنا موسى عن ليث قال فضل العباد ليست من أمر الدنيا حديثا ابن حميد قال ثنا هشام عن ليث عن مجاهد في قوله واسئلوا الله من فضله قال ليس بعرض الدنيا حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واسئلوا الله من فضله يرزقكم الاعمال وهو خير لكم حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا اسرائيل عن حكيم بن جبير عن رجل لم يسمه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فانه يحب أن يسأل وان من أفضل العبادات انتظار الفرج في القول في تأويل قوله (ان الله كان بكل شيء عليما) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله كان بما يصلح عبادة فيما قسم لهم من خير ورفع بعضهم فوق بعض في الدين والدنيا وبغير ذلك من قضائه وأحكامه فيهم عليما يقول ذاعلم ولا تمنوا غير الذي قضى لكم ولكن عليكم بطاعته والتسليم لامره والرضا بقضائه ومستلته من فضله في القول في تأويل قوله (واكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقرابون) يعني جل ثناؤه بقوله واكل جعلنا موالى ولكلكم أيها الناس جعلنا موالى يقول ورثة من بنى عمه واخوته وسائر عصبته غيرهم والعرب تسمى ابن العم المولى ومنه قول الشاعر

ومولى رمي ناحوله وهو مدغل بأعراضنا والمندبات سرورع

يعنى بذلك وابن عم رمي ناحوله ومنه قول الفضل بن العباس

مهلا بنى عمنا مهلا موالينا لا تظهرن لنا ما كان مدفونا

ويصومنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا ادريس قال ثنا طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله واكل جعلنا موالى قال ورثة حديثا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن

علي بعض ط مما اكتسبن ط من فضله ط عليما ط والاقرابون ط بناء على أن ما بعده مبتدأ نصيهم ط أبي

شهيدا هـ من أموالهم ج لان مايتلو مبتدأ بحافظ الله ط واضربوهن ج (٣٣) لابتداء الشرط مع فاء التعقيب سبيلا ط

كبرا هـ من أهلها ج لان ان
للشرط مع اتحاد الكلام بينهما
ط خيرا هـ وابن السبيل ط
للعطف أيمانكم ط نفورا هـ
لابناء على أن الذين بدل من فضله
ط مهينا هـ ج لاحتمال ما بعده
الاستئناف والعطف باليوم الآخر
ط وان جعل الذين مبتدأ لان
خبره مخذوف أي قائل ذلك قرينهم
الشیطان قرينا هـ رزقهم الله
ط عايها هـ ذرة ط لانقطاع
النظم مع اتفاق المعنى أي لا يظلم
بنقص الثواب ومع ذلك يضاعفه
عظيمهما (التفسير) هذا كالتفصيل
للعيد المتقدم ومن الناس من
قال جميع الذنوب والمأصي كبائر
روى سعيد بن جببر عن ابن عباس
كل شيء عصى الله فيه فهو كبيرة فن
عمل شيئا من ما فليس يغفر الله فان الله
لا يخلد في النار من هذه الأمة الا
راجعاعن الاسلام أو ما حدافريضة
أو منكر القدر وضعف بان الذنوب
لو كانت كلها كبائر لم يبق فسر
بين ما يكفر باحتساب الكبائر
وبين الكبائر وبقره تعالى وكل
صغير وكبير مستطر لا يغادر صغيرة
ولا كبيرة الا احصاها وبانه صلى الله
عليه وسلم نص على ذنوب باعيانها
أنها كبائر وبقره تعالى وكره
اليكم الكفر والفسوق والعصيان
ولا بد من فرق بين الفسوق والعصيان
فالكبائر هي الفسوق والصغائر
العصيان حجة المانع ما روى عن
ابن عباس أن الذنوب انما يكبر
لوجهين لكثرة نعم من عصى فيه
ولخلالته ولا شك أن نعمه تعالى غير
متناهية وانه أجل الموجودات
فيكون عصيانه كبيرا وعورض

أبي طلحة عن ابن عباس ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان قال الموالى العصبية يعنى الورثة
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ولكل جعلنا
موالى قال الموالى العصبية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن
منصور عن مجاهد قوله ولكل جعلنا موالى قال هم الاولياء حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ولكل جعلنا موالى يقول عصبية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولكل جعلنا موالى قال الموالى اولياء الاب الاخ أو ابن الاخ أو
غيرهما من العصبية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
ولكل جعلنا موالى أما موالى فهم أهل الميراث حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله ولكل جعلنا موالى قال الموالى العصبية هم كانوا في الجاهلية الموالى فلما دخلت المحرم على
العرب لم يجدوا لهم اسما فقال الله تبارك وتعالى فان لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليتكم
فسموا الموالى قال والمولى اليوم مولى بن مولى يرث ويورث فهو لا ذو والارحام ومولى يورث ولا يرث
فهؤلاء العتاقة وقال الأتروث قول زكريا واني خفت الموالى من ورثي فالموالى ههنا الورثة ويعنى
بقوله مما ترك الوالدان والاقربون مما ترك والداه وأقرباؤه من الميراث فتأويل الكلام ولكم أيها
الناس جعلنا عصبية يرثون به مما ترك والداه وأقرباؤه من ميراثهم في القول في تأويل قوله (والذين
عاقبت أيمانكم) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم الذين عاقبت أيمانكم بمعنى والذين
عاقبت أيمانكم الحلف بينكم وبينهم وهي قراءة عامة فقرأه الكوفيون وقرأ ذلك آخرون والذين
عاقبت أيمانكم معنى والذين عاقبت أيمانكم وأيمانهم الحلف بينكم وبينهم قال أبو جعفر
والذي نقول به في ذلك أنهم ما قرأه ثمان معروفتان مستفيضتان في قراءة أمصار المسلمين بمعنى واحد
وفي دلالة قوله أيمانكم على أنهم أيمان العاقدين والمعقود عليهم الحلف مستغنى عن الدلالة على ذلك
بقراءة قوله عاقبت عاقبت وذلك أن الذين قرؤوا ذلك عاقبت قالوا لا يكون عقد الحلف الا من فريقين
ولا بد لنا من دلالة في الكلام على أن ذلك كذلك وأغفلوا موضع دلالة قوله أيمانكم على أن معنى
ذلك أيمانكم وأيمان المعقود عليهم وأن العقد انما هو صفة للايمان دون العاقدين الحلف حتى
زعم بعضهم أن ذلك اذا قرئ عاقبت أيمانكم فالكلام محتاج الى ضمير صلة في الكلام حتى يكون
الكلام معناه والذين عاقبت لهم أيمانكم ذهبابا منه عن الوجه الذي قلنا في ذلك من أن الايمان
معنى بها أيمان الفريقين وأما عاقبت أيمانكم فانه في تأويل عاقبت أيمان هؤلاء أيمان هؤلاء
الحلف فهم اقاربان في المعنى وان كانت قراءة من قرأ ذلك عاقبت أيمانكم بغير ألف أصح معنى
من قراءة من قرأ عاقبت للذي ذكرنا من الدلالة على المعنى في صفة الايمان بالعقد على أنها أيمان
الفريقين من الدلالة على ذلك بغيره وأما معنى قوله عاقبت أيمانكم فانه وصلت وشدت وكدت
أيمانكم بمعنى موافقتكم التي واثق بعضهم بعضها فتأويلهم نصيبهم ثم اختلف أهل التأويل في معنى
النصيب الذي أمر الله أهل الحلف أن يؤتي بعضهم بعضا في الاسلام فقال بعضهم هو نصيبه من
الميراث لانهم في الجاهلية كانوا يتوارثون فأوجب الله في الاسلام من بعضهم لبعض بذلك الحلف
وبعثه في الاسلام من الميراث مثل الذي كان لهم في الجاهلية ثم نسخ ذلك بما فرض من الفرائض
لذوى الارحام والقربات ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن حماد قال ثنا يحيى بن واضح عن
الحسن بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري في قوله والذين عاقبت أيمانكم
فأتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا قال كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب
فيرث أحدهما الآخر فنسخ الله ذلك في الانفال فقال وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله

وان سلم أن الذنوب كلها كباثر من حيث انها (٣٤) ذنوب ولكن بعضها أكبر من بعض وذلك يوجب التفاوت واذا قد عرفت أن الذنوب

بعضها صغائر وبعضها كبائر والكبيرة تتميز عن الصغيرة بناتمها أو باعتبار فاعلها ذهب إلى كل واحد طائفة من الاولين من قال ويروي عن ابن عباس كل ما جاء في القرآن من قسرونا ذكر الوعيد فهو كبيره كالقتل الخرم والزنا وكل مال اليتيم وغسبها وزيف بانه لا ذنب الا وهو متعلق الذم عاجلا والعقاب آجلا فيكون كل ذنب كبير او قد خالف المفسرون وعن ابن مسعود أن الكبائر هي ما نهى الله تعالى في الآيات المتقدمة ومنه فبانه تعالى ذكر الكبائر في سائر السور أيضا فليس وجه للتخصيص وقيل كل ذنب كبير ورد بانه ان أرادنا ما سجد الله ليس بساذا فاذناحه فهو الذي نهى الله عنه فيكون كل ذنب كبيرا أو بطلناه وان أراد بالعمد أن يفعل المعصية مع العلم بانها معصية فلا يكون اقرا لم يرد والنصارى كبائر وهو باطل بالا اتفاق وأما الذين يقولون الكبائر تتمايز عن الصغائر باعتبار فاعلها فهو جهل أن لكل طاعة قدر من الثواب ولكل معصية قدر من العقاب فاذا وجد للانسان طاعة ومعصية واحدة ما بين الاستحقاقين وان كان ممكنا بحسب العقل الا أنه غير ممكن بحسب السمع والالام يكن مثل ذلك المكلف لا في الجنة ولا في النار وقد قال تعالى فريقتي في الجنة وفريقتي في النار فلا بد من ترجيح أحدهما ويلزم حينئذ الاحباط والتكفير والحق في هذه المسئلة وعليه الا كثرون بعد ما مر من اثبات قسمة الذنوب إلى الكبير والصغير

حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن قول الله والذين عاقدت أيمانكم قال كان الرجل يعاقد الرجل فيرضه وعاقدا أبو بكر رضي الله عنه مولى فوره حدثنا المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فكان الرجل يعاقد الرجل أيم مامات ورثه الآخر فأنزل الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا يقول الا أن يوصوا الاولياءهم الذين عاقدوا وصية فهو لهم جائز من ثلث مال الميت وذلك هو المعروف ١٧ حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمي ودمك ودمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فجعل له السدس من جميع المال في الاسلام ثم يتقسم أهل الميراث ميراثهم فنسخ ذلك بعد في سورة الانفال فقال الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والذين عاقدت أيمانكم قال كان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل فيقول دمي دمي ودمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فلما جاء الاسلام بقي منهم ناس فأمروا أن يأتوهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ثم نسخ ذلك بالميراث فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض حدثنا المتني قال ثنا الجاهلي بن المنهال قال ثنا همام بن يحيى قال سمعت قتادة يقول في قوله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم وذلك أن الرجل كان يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمي ودمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فجعل له السدس من جميع المال ثم يتقسم أهل الميراث ميراثهم فنسخ ذلك بعد في الانفال فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله فصارت الموارد لذكرى الارحام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرا ئيل عن جابر عن عكرمة قال هذا حلف كان في الجاهلية كان الرجل يقول للرجل ترثني وأرثك وتنفقني وأنصرك وتعتقل عني وأعقل عذك حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخعي يقول في قوله والذين عاقدت أيمانكم كان الرجل يتبع الرجل فيعاقده ان مات فإل مال ما يرث بعض ولدي وهذا منسوخ حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فان الرجل في الجاهلية قد كان يلحق به الرجل فيكون تابعه فان مات الرجل صار لاهله وأقاربه الميراث وبقي تابعه ليس له شيء فأنزل الله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فكان يعطى من ميراثه فأنزل الله بعد ذلك وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والذين انصار فكان بعضهم يرث بعضهم الآخر المواتة ثم نسخ الله ذلك بالنسب والقرابة ولما كان ذلك جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون ذكر من قال ذلك حدثنا أبو ثريب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا ادريس بن يزيد قال ثنا طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصارى دون ذوي رحله الا خوة اتى آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت هذه الآية ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبني في قوله والذين عاقدت أيمانكم الذين عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوهم نصيبهم انما يات رحمهم يحول بينهم قال وهو لا يكون اليوم انما كان في نفر آخى بينهم

ولو عرف المكاف جميع الكبائر اجتنبها فقط واجترأ على الاقدام على الصغائر (٣٥) أما اذا عرف انه لا ذنب الا ويجوز كونه كبيرا

صار هذا المعنى زاجرا له عن الذنوب كلها وتفسير هذا في الشرع اخفاء ليله القدر في ليالي رمضان وساعة الاجابة في ساعات الجمعة ووقت الموت في جملة الاوقات هذا ولا مانع من أن يبين الشارع في بعض الذنوب انه كبيرة كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق وأكل الربوا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وذكر عند ابن عباس أنها سبعة فقال هي الى السبعين أقرب وفي رواية الى السبع مائة وعن ابن عمر أنه عد منها استحلل آمين البيت الحرام وشرب الخمر وعن ابن مسعود زيادة القسوط من رحمة الله والامن من مكروه وفي بعض الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم زيادة قول الزور وعقوق الوالدين والسرقة وأما قول العلماء في الكبيرة ففهم من قال هي التي توجب الحد وقيل هي التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنفس أو كتاب أو سنة وقيل كل جريمة تؤذن بقله أكثر من صاحبها بالدين وقيل لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار ويراد بالاصرار المداومة على نوع واحد من الصغائر والاكثر منها وان لم تكن من نوع واحد احتج أبو القاسم الكعبي بالآية على القطع بوعيد أهل الكبائر لانها تدل على أنه اذا لم يجنب الكبائر فلا تكفر عنه والجواب عنه أن استثناء نقيض المقدم لا ينتج ويؤيده قوله تعالى فان آمن بعضهم ببعضكم بعضا فليؤد الذي ائتمن أمانته

رسول الله صلى الله عليه وسلم وانقطع ذلك ولا يكون هذا الاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم كان آخ بين المهاجرين والانصار واليوم لا يؤاخي بين أحد وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في أهل العقد بالخلف ولكنهم أمروا أن يؤتي بعضهم بعضا أنصبا عنهم من النصرة والنصيحة وما أشبه ذلك دون الميراث ذكر من قال ذلك حمدا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا ادريس الاودي قال ثنا طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم من النصرة والنصيحة والرفادة ويوصي لهم وقد ذهب الميراث حمدا ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن جاهد والذين عقدت أيمانكم قال كان حلف في الجاهلية فأمروا في الاسلام أن يعطوهم نصيبهم من العقل والنصرة والمشورة ولا ميراث حمدا ثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن جاهد أنه قال في هذه الآية والذين عاهدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم من العون والنصر والحلف حمدا ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن جاهد في قول الله والذين عاهدت أيمانكم قال كان هذا حلفا في الجاهلية فلما كان الاسلام أمروا أن يؤتوهم نصيبهم من النصرة والولاء والمشورة ولا ميراث حمدا ذكر ابن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال ابن جريح والذين عاهدت أيمانكم أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع جاهدا يقول هو الحلف عقدت أيمانكم قال وآتوهم نصيبهم قال النصر حمدا ثنا زكريا بن يحيى قال ثنا حجاج قال ابن جريح أخبرني عطاء قال هو الحلف قال فآتوهم نصيبهم قال العقل والنصر حمدا ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نعيم عن جاهد في قول الله والذين عاهدت أيمانكم قال لهم نصيبهم من النصرة والرفادة والعقل حمدا ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نعيم عن جاهد حمدا ثنا المنثي قال ثنا الحماشي قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد والذين عاهدت أيمانكم قال هم الخلفاء حمدا ثنا المنثي قال ثنا الحماشي قال ثنا عباد بن العوام عن خصيف عن عكرمة مثله حمدا ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والذين عاهدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم أيمانكم فالحلف كان الرجل في الجاهلية ينزل في القوم فيحالفونه على أنه منهم يولونهم بأنفسهم فإذا كان لهم حق أو قتال كان مثلهم وإذا كان له حق أو نصرة خذلوه فلما جاء الاسلام سألوا عنه وأبى الله الا أن يشده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزد الاسلام الخلفاء الا شدة وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية فأمروا بالاسلام أن يوصوا لهم عند الموت وصية ذكر من قال ذلك حمدا ثنا المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال ثني سعيد بن المسيب ان الله قال ولكل جعلنا أموالا مما ترك الوالدان والأقربون والذين عاهدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم قال سعيد بن المسيب انما نزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون رجالا غير أبناءهم ويورثونهم فأنزل الله فيهم فجعل لهم نصيبا في الوصية ورد الميراث الى المولى في ذوى الرحم والعصبة وأبى الله للدينار ميراثا ممن ادعاهم وتبناهم ولكن الله جعل لهم نصيبا في الوصية قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصرح في تأويل قوله والذين عقدت أيمانكم قول من قال والذين عقدت أيمانكم على المخالفة وهم الخلفاء وذلك انه معلوم عند جميع أهل العلم بأيام العرب وأخبارها أن عقد الحلف بينها كان يكون بالايمن وانعهود والمواثيق على نحو ما قد ذكرنا من الرواية في ذلك فإذا كان الله جل ثناؤه انما وصف الذين عقدت أيمانهم ما عتدوه بها بينهم دون من لم يعقد عقد ما بينهم أيمانهم وكانت مواخاة النبي صلى الله عليه وسلم بين من

وأداء الامانة واجب آمنه أول ما آمنه سلمنا أن الآية ترجعت الى قوله من لم يجنب الكبائر لم يكفر عنه سيئاته فغايته أنه يكون عاما

التوبة ثم قالت المعتزلة ان عند اجتناب الكبائر يجب غفران الصغائر وعندنا لا يجب على الله شيء بل كل ما يفعله فهو فضل واحسان ويدخل في الاجتناب عن الكبائر الاتيان بالطاعات لان ترك الواجب أيضا كبيرة وتدخلكم مدخلا فنفتح الميم أراد مكان الدخول ومن فهمها أراد الدخال ووصفه بالكرم اشعاره على وجه التعظيم خلاف ادخال أهل النار الذين يشمرون على وجوههم الى جهنم أو هو وصف باعتبار صاحب ثم انه سبحانه لما أمرهم بتهديب أعمال الجوارح وهو أن لا يتدبروا على أكل الأموال بالباطل وعلى قتل النفس حنهم على تهذيب الاخلاق في الباطن أو تفعل لما نهاهم عن الاكل والقتل ولن يتم ذلك الا بالرضا بالقضاء وتطبيب القلب بالمقاسم المقدرة فلا جرم قال ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض قالت المعتزلة التمي قول القائل لسته كذا وقال أهل السنة شر عبارة عن ارادة ما يعلم أو يظن أنه لا يكون ولهذا قالوا انه تعالى لو أراد من الكافر أن يؤمن مع علمه بأنه لا يؤمن كان متمنيا ثم مراتب السعادات اما نفسانية نظرية كالكاء والحدس وحصول المعارف والحقائق أو عملية كالاخلاق الفاضلة واما بدنية كالصحة والجمال والعمروا ما خارجية كمدول الاولاد النجباء وكثرة العسائر والاصدقاء والرئاسة النامية ونفاذ القول وتكونه محبوبا بالخلق حسن الذكر مطاع الامر فهذه مجامع

آخى بينه وبينه من المهاجرين والانصار لم تكن بينهم بايمانهم وكذلك التبنى كان معلوما أن الصواب من القول في ذلك قول من قال هو الحلف دون غيره لما وصفنا من العلة وأما قوله فأتوهم فصيهم فإن أولى التأويلين به ما عليه الجميع مجمعون من حكمه الثابت وذلك ابتداء أهل الحلف الذي كان في الجاهلية دون الاسلام لأم بعضهم بعضا أنصباءهم من النصرة والنصيحة والرأى دون الميراث وذلك لحدثة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية فلم يردده الاسلام الاشددة حدثنا بذلك أبو كريب قال ثنا وكيع عن نربك عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم عن اسراييل بن يونس عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وكل حلف كان في الجاهلية فلم يردده الاسلام الاشددة وما يسرني أن لي حرا النعم وأني نقضت الحلف الذي كان في دار الندوة حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن معوية عن أبيه عن شعبة بن التوام الضبي أن قيس بن عاصم سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا معوية عن أبيه عن شعبة بن التوام عن قيس بن عاصم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف قال فتدال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الاسلام حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن داود بن أبي عبد الله عن ابن جندعان عن حدثه عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية لم يردده الاسلام الاشددة حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا حسين المعلم وحدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا حسين المعلم وحدثنا حاتم بن بكر الضبي قال ثنا عبد الأعلى عن حسين المعلم قال ثنا أبي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم فتح مكة فوالحلف فانه لا يزيد الاسلام الاشددة ولا تخدوا حلفا في الاسلام حدثنا أبو كريب وعبد الله بن عبد الله الصغار قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا زكريا بن أبي زائدة قال ثنا سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية فلم يردده الاسلام الاشددة حدثنا حميد بن مسعدة وحدثنا عبد الأعلى قال ثنا بشر بن المنضل قال ثنا عبد الرحمن بن اسحق وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علقمة عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت حلف المطيبين وأنا غلام مع عمو متي فأحب أن لي حرا النعم وأني أنكته زاد يعقوب في حديثه عن ابن علقمة قال وقال الزهري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعب الاسلام حلفا الا زاده شدة قال ولا حلف في الاسلام قال وقد ألف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا يزيد قال ثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح قام خطيبا في الناس فقال يا أيها الناس ما كان من حلف في الجاهلية فإن الاسلام لم يردده الاشددة ولا حلف في الاسلام حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا سليمان بن بلال قال ثنا عبد الرحمن بن الحارث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فاذا كان ما ذكرنا عن رسول الله صلى الله

ترجيح الدواعي وازالة العوائق وتحصيل الموجبات وتوفيق الاسباب فلا ي سبب (٣٧) يكون السعي والجد مشتركا فيه والفوز بالبيعة

عليه وسلم صحيحا وكانت الاية اذا اختلفت في حكمها منسوخ هي أم غير منسوخ غير جائز للقضاء عليه بأنه منسوخ مع اختلاف المختلفين فيه ولوجوب حكمها ونفي النسخ عنها وجه صحيح الابهجة يجب التسليم لها لما قد بينا في غير موضع من كتبنا الدلالة على صحة القول بذلك فالواجب أن يكون الصحيح من القول في تأويل قوله والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم هو ما ذكرنا من التأويل وهو أن قوله عقدت أيمانكم من الحلف وقوله فآتوهم نصيبهم من النصرة والمعونة والنصيحة والرأي على ما أمر به من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاخبار التي ذكرناها عنه دون قول من قال معني قوله فآتوهم نصيبهم من الميراث وأن ذلك كان حكما تم نسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله دون ما سوى القول الذي قلناه في تأويل ذلك واذا صح ما قلنا في ذلك وجب أن تكون الاية محكمة لا منسوخة (١) القول في تأويل قوله ﴿ان الله كان على كل شئ شهيدا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه فأتوا الذين عقدت أيمانكم نصيبهم من النصرة والنصيحة والرأي فان الله شاهد على ما تفعلون من ذلك وعلى غيره من أفعالكم مراعاة لكل ذلك حافظ حتى يجازي جميعكم على جميع ذلك جزاء أما المحسن منكم المتبع أمرى وطاعني فبالحسني وأما المسيء منكم المخالف أمرى ونهي فبالسوء أي ومعني قوله شهيد اذ شهادته على ذلك القول في تأويل قوله ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾ يعني بذلك جل ثناؤه الرجال قوامون على النساء الرجال أهل قيام على نساءهم في تأديبهن والاخذن على أيديهن فيما يجب عليهن الله ولا أنفسهن بما فضل الله بعضهم على بعض يعني بما فضل الله به الرجال على أزواجهم من سوقهم اليهن مهورهن وانفاقهم عليهن أموالهم وكفائتهم إياهن مؤنهن وذلك تفضيل الله تبارك وتعالى إياهم عليهن ولذلك صار واقرا ما عليهن نافذ الأمر عليهن فيما جعل الله اليهم من أمورهن وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله الرجال قوامون على النساء يعني أمراء عليهن أن تطيعه فيما أمرها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة الى أهله حافظه لما له وفضله عليها بنفقة وسعيه **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الفضال في قوله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض يقول الرجل قائم على المرأة بأمرها بطاعة الله فان أبت فله أن يضربها بغير مبرح وله عليها الفضل بنفقة وسعيه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي الرجال قوامون على النساء قال يأخذون على أيديهن ويؤدبونهن **حدثني** المتني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول بما فضل الله بعضهم على بعض قال بتفضيل الله الرجال على النساء وذكر أن هذه الاية نزلت في رجل اطعم امرأته فحوصم الى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقضى لها بالقصاص ذكر الخبر بذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا الحسن أن رجلا اطعم امرأته فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فأراد أن يقصها منه فأنزل الله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فتلها عليه وقال أردت أمرا وأراد الله غيره **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا

عليه وسلم صحيحا وكانت الاية اذا اختلفت في حكمها منسوخ هي أم غير منسوخ غير جائز للقضاء عليه بأنه منسوخ مع اختلاف المختلفين فيه ولوجوب حكمها ونفي النسخ عنها وجه صحيح الابهجة يجب التسليم لها لما قد بينا في غير موضع من كتبنا الدلالة على صحة القول بذلك فالواجب أن يكون الصحيح من القول في تأويل قوله والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم هو ما ذكرنا من التأويل وهو أن قوله عقدت أيمانكم من الحلف وقوله فآتوهم نصيبهم من النصرة والمعونة والنصيحة والرأي على ما أمر به من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاخبار التي ذكرناها عنه دون قول من قال معني قوله فآتوهم نصيبهم من الميراث وأن ذلك كان حكما تم نسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله دون ما سوى القول الذي قلناه في تأويل ذلك واذا صح ما قلنا في ذلك وجب أن تكون الاية محكمة لا منسوخة (١) القول في تأويل قوله ﴿ان الله كان على كل شئ شهيدا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه فأتوا الذين عقدت أيمانكم نصيبهم من النصرة والنصيحة والرأي فان الله شاهد على ما تفعلون من ذلك وعلى غيره من أفعالكم مراعاة لكل ذلك حافظ حتى يجازي جميعكم على جميع ذلك جزاء أما المحسن منكم المتبع أمرى وطاعني فبالحسني وأما المسيء منكم المخالف أمرى ونهي فبالسوء أي ومعني قوله شهيد اذ شهادته على ذلك القول في تأويل قوله ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾ يعني بذلك جل ثناؤه الرجال قوامون على النساء الرجال أهل قيام على نساءهم في تأديبهن والاخذن على أيديهن فيما يجب عليهن الله ولا أنفسهن بما فضل الله بعضهم على بعض يعني بما فضل الله به الرجال على أزواجهم من سوقهم اليهن مهورهن وانفاقهم عليهن أموالهم وكفائتهم إياهن مؤنهن وذلك تفضيل الله تبارك وتعالى إياهم عليهن ولذلك صار واقرا ما عليهن نافذ الأمر عليهن فيما جعل الله اليهم من أمورهن وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله الرجال قوامون على النساء يعني أمراء عليهن أن تطيعه فيما أمرها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة الى أهله حافظه لما له وفضله عليها بنفقة وسعيه **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الفضال في قوله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض يقول الرجل قائم على المرأة بأمرها بطاعة الله فان أبت فله أن يضربها بغير مبرح وله عليها الفضل بنفقة وسعيه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي الرجال قوامون على النساء قال يأخذون على أيديهن ويؤدبونهن **حدثني** المتني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول بما فضل الله بعضهم على بعض قال بتفضيل الله الرجال على النساء وذكر أن هذه الاية نزلت في رجل اطعم امرأته فحوصم الى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقضى لها بالقصاص ذكر الخبر بذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا الحسن أن رجلا اطعم امرأته فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فأراد أن يقصها منه فأنزل الله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فتلها عليه وقال أردت أمرا وأراد الله غيره **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا

(١) قال ابن تيرفيه نظره من الحلف ما كان على المناصرة والمعونة ومنه ما كان على الارث كما حكاه غير واحد من السلف وكما قال ابن عباس كان المهاجري يربث الانصاري دون قرابته وذوى رحمه حتى تسخ ذلك فكيف يقول انها غير منسوخة اه كتبه معجمه

ولا يذكرنا فنزلت الاية فقلت وقد سبقنا الرجال بالجهاد في النافق قال صلى الله عليه وسلم ان للحامل منكم أجرة الصائم القائم واذا ضرب بها الطلق

لم يدرك أحد ما نهانا من الاجرفان أرضعت كان لها (٣٨) بكل مصة أبحر احياء نفس للرجال نصيب مما اكتسبوا من نعيم الدنيا وثواب الآخرة

فيمتدحني أن يرزوا بما قسم لهم وكذا
للنساء أو لكل فريق خزايا ما اكتسب
من الطاعات فلا ينبغي أن يضيقه
بسبب الحسد المذموم وتلخيصه
لأنه يصح مالك بتني ما تغيرك أو
للرجال نصيب مما اكتسبوا بسبب
قيامهم بالنفقة على النساء وللنساء
نصيب مما اكتسبن به فقط فروجهن
وطاعة أزواجهن والقيام بالصالح
البيت واسألوا الله من فضله فعنده
من ذخائر الانعام ما لا ينفد مطالب
الانعام ومن التبعيض أي شأ من
خزائن كرمه وطوره إن الله كان
كان بكل شيء علما فهو العالم بما
يكون صلاحه للناس المين فليقتصر
السائل على الجمل وليفرض
التفصيل اليك فان ذلك أقرب إلى
الادب وأوفق للطالب وقوله سبحانه
وتعالى ولكل جعلنا مالا مما ترك
الوالدان والأقربون يكن تفسيره
بما يترك الوالدان والأقربون
وأزواجهن وبناتهم وورثتهما
والمنعنى على الأول كل أحد جعلنا
ورثته في تركته ثم أنه قيل ومن
هو الوارثه فتبيل هم الوالدان
والأقربون فيحسن الوقف على قوله
مما ترك وفيه ضمير كل وأما على
الثاني فاما أن يكون في الكلام
تقديم وتأخير أي وكل شيء مما
ترك الوالدان والأقربون جعلنا
مساوي أي ورثته واما أن يكون
جعلنا مالا صفة لكل بل محذوف
والعائد محذوف وكذا المبتدأ
والتقدير ولكل قوم جعلناهم
مساوي نصيب مما ترك الوالدان
والأقربون كما تقول لكل من خلقه
الله انسانا من رزق الله أي حظ من
رزق الله والمولى لفظ مشترك بين

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض
وبما أنفقوا من أموالهم ذكرنا أن رجلا طم امرأته فأتت النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الرجال
قوامون على النساء قال صلى الله عليه وسلم فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فأراد أن يقيد هاهنا
فأنزل الله الرجال قوامون على النساء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن جرير بن حازم عن
الحسن أن رجلا من الانصار طم امرأته فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فأتت النبي صلى الله عليه وسلم
بينهم ما قصاص فزات ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه ونزلت الرجال قوامون
على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض حدثنا القاسم قال ثنا الحسن بن يحيى عن عجاج
عن ابن جريج قال طم رجل امرأته فأراد النبي صلى الله عليه وسلم القصاص فيمنعهم كذلك نزلت
الآية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما الرجال
قوامون على النساء فان رجلا من الانصار كان بينه وبين امرأته كلام فلطمها فانطلق أهلها
فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرهم الرجال قوامون على النساء الآية وكان الزهري
يقول ليس بين الرجل وامرأته قصاص فيما دون النفس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري يقول لو أن رجلا شج امرأته أو جرحها لم يكن
عليه في ذلك قود وكان عليه العقل إلا أن يعدو عليها فيقتلها فيقتل بها وأما قوله وبما أنفقوا من
أموالهم فانه يعني وبما ساقوا اليهن من صداق وأفقوا عليهن من نفقة كما حدثني المثنى قال
ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال فضله علم بالنفقة
وسعيه حدثني المثنى قال ثنا أحمد بن محمد بن أبي بكر عن جوير عن النخعي مثله
حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول وبما
أنفقوا من أموالهم عباس قوامون المهر فتأويل الكلام إذا الرجال قوامون على نساءهم بتفصيل
الله إياهم عليهن وبما نفقوا من أموالهم وما أتت في قوله بما فضل الله والى في قوله وبما
أنفقوا في معنى المصدر القول في تأويل قوله (والصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ
الله) يعني بقوله جل ثناؤه والصالحات المستقيمات الدين العاملات بالخير كما حدثني المثنى
قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا عبد الله بن المبارك قال سمعت سفيان يقول والصالحات يعمران
بالخير وقوله قانتات يعني مطيعات لله ولا زواجهن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قانتات قال مطيعات حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قانتات قال مطيعات حدثني علي
عن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قانتات
مطيعات حدثنا الحسن بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قانتات أي مطيعات
لله ولا زواجهن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
قال مطيعات حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
القانتات المطيعات حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال
سمعت سفيان يقول في قوله قانتات قال مطيعات ولا زواجهن وقد بينا معنى القنوت فيما مضى
وأنه الطاعة ولنا على صحة ذلك من الشواهد ما أغنى عن إعادته وأما قوله حافظات للغيب
فانه يعني حافظات لأنفسهن عند غيبة أزواجهن عنهن في فروجهن وأموالهم والواجب

معان منها المعتق لانه ولي نعمته في عمقه ومنها العبد المعتق لا اتصال ولا ية مولاه في انعامه عليه وهذا كما يسمى الطالب عليهن

غير عال له لزوم والمطالبة بحقه ويسمى المطلوب غير عالكون الدين لازماله (٣٩) ومنها الحليف لان الحالف يلى امره بعقد

عليهن من حق الله في ذلك وغيره كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حافظات للغيب يقول حافظات لما استودعنهن الله من حقه وحافظات لغيب أزواجهن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي حافظات للغيب عما حفظ الله يقول تحفظ على زوجها ماله وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء ما قوله حافظات للغيب قال حافظات للزوج حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح سألت عطاء عن حافظات للغيب قال حافظات للزوج حدثني المنثي قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول حافظات للغيب حافظات لازواجهن لما غاب من شأنهن حدثني المنثي قال ثنا أبو صالح قال ثنا أبو معشر قال ثنا سعيد عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إذا نظرت اليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظت في نفسها ومالك قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجال قوامون على النساء الآية قال أبو جعفر وهذا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على صحة ما قلنا في تأويل ذلك وأن معناه صالحات في أدبائهن مطيعات لأزواجهن حافظات لهن في أنفسهن وأموالهن وأما قوله عما حفظ الله فإن القراء اختفت في قراءته فقرأته عامة القراء في جميع أمصار الاسلام عما حفظ الله برفع اسم الله على معنى يحفظ الله أيها عن اذ صيرهن كذلك كما حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح سألت عطاء عن قوله عما حفظ الله قال يقول حفيظهم الله حدثني المنثي قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله عما حفظ الله قال يحفظ الله أيها عنه جعلها كذلك وقرأ ذلك أبو جعفر يزيد بن القعقاع المدني عما حفظ الله يعني يحفظهن الله في طاعته وأداء حقه عما أمرهن من حفظ غيب أزواجهن كقول الرجل للرجل ما حفظت الله في كذا وكذا يعني راقبته ولا حفظته قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك ما جاءت به قراءة المسلمين من القراءة مجعاً يقطع عن ذكر من بلغه ويثبت عليه حجة دون ما انفرد به أبو جعفر فشد عنهم وتلك القراءة برفع اسم الله تبارك وتعالى عما حفظ الله مع صحة ذلك في العربية وكلام العرب وقبح نصبه في العربية لخروجه عن المعروف من منطلق العرب وذلك أن العرب لا تحذف الفاعل مع المصادر من أجل أن الفاعل إذا حذف معها لم يكن للفعل صاحب معروف وفي الكلام متركة استغنى بدلالة الظاهر من الكلام عليه من ذكره ومعناه فالصالحات قانتات حافظات للغيب عما حفظ الله فأحسنوا اليهن وأصلحو وكذلك هو فيما ذكر في قراءة ابن مسعود حدثني المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا عيسى الاعمى عن طلحة بن مصرف قال في قراءة عبد الله فالصالحات قانتات حافظات للغيب عما حفظ الله فأصلحو اليهن واللاتي تخافون نشوزهن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فالصالحات قانتات حافظات للغيب عما حفظ الله فأحسنوا اليهن حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فالصالحات قانتات حافظات للغيب عما حفظ الله فأصلحو اليهن في القول في تأويل قوله (واللاتي تخافون نشوزهن) اختلاف أهل التأويل في معنى قوله واللاتي تخافون نشوزهن فقال بعضهم معناه واللاتي الزوج والزوجة والنكاح يسمى عقداً بين ميراث الزوج والزوجة بعد ميراث الولد والوالدين كما في قوله يوصيكم الله قاله أبو مسلم وقيل المراد

اليمين ومنها بن العم لانه يليه بالنصرة ومنه المولى الناصر قال تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا ومنها العصبة وهو المراد في الآية اذ هو الاله الذي بها كقوله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بالمؤمنين من مات وترك مالا فإله للمؤلى والعصبة ومن ترك كلاً فأئولو له وأما قوله والذين عقدت أيمانكم فإما أن يكون مبتدأ ضمير معنى الشرط فوقع قوله فأئولوهم خبره وإما أن يكون منصوباً على قولك زيداً فاضرب مما توسط الفاء بين الفعل ومفعول مفسر لانا بتلازمهما وإما أن يكون معطوفاً على والذان والإيمان جمع اليمين اليد أو الحلف ومن الناس من قال الآية منسوخة وذلك أن الرجل كان يعاهد الرجل فيقول دمي دمك وهدى هدمك أي ما هدرناى نارك وحرى حربك وسلمى سلمك وترثنى وأرثك وتطلبى وأطاب بك ونعقل غنى وأعقل غنى عنك فيكون الحليف السادس من ميراث بعضهم أولى ببعض بقوله يوصيكم الله وأيضاً الواحد منهم لم كان يتخذ انساناً أجنبياً ابناً له وهم الادعياء وكان النبي صلى الله عليه وسلم يواخي بين كل رجلين منهم فكانوا يرون بالقبلى والمؤمنة فتسخ ومن المفسرين من زعم أنها غير منسوخة وقوله والذين معطوف على ما قبله والمعنى أن ما ترك الذين عقدت أيمانكم فله وارث هو أولى به فلا تدفعوا المال الى الحليف بسل الى الوارث فيكون الضمير في فأئولوهم للمولى قاله أبو على الحبائى والمراد بالذين عاهدت

القليل كقوله وإذا حضر القسمة
وذبح جمهور الفقهاء الى أنه لا يرث
المولى الأسفل من الأعلى وحكى
الطحاوى عن الحسن بن زياد أنه
قال يرث لما روى ابن عباس أن
رجلاً أعتق عبده فمات المعتق
ولم يترك إلا العتيق ففعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم ميراثه للعالم
والحديث عند الجمهور رسول على
أن المال صار لبيت المال ثم دفعه
النبي صلى الله عليه وسلم الى العالم
الفاقر وقال أبو حنيفة لو أسلم رجل
على يد رجل وتماماً فادعى أن يتعاقلاً
ويتوارثان صح وورث بحق
الموادة وخالفه الشافعي فيه
وحكى الأقطع أن هذه الموادة
لا تصح عند أبي حنيفة أيضاً لا بين
العرب دون العجم لخوافة عقدهم في
أمورهم إن الله كان على كل شئ
شهيداً لأنه عالم بجميع الجزئيات
والكليات فشهد على الخاق يوم
القيامة بكل ما علموه وفيه وعيد
للعاصين ووعيد للطيعين هذا وقد
مر أن النساء تكلمن في تفضيل
الله الرجال عليهن في الميراث ونحوه
فذكر في هذه الآية ما يشتمل على
بعض أسباب التفضيل وقال الرجال
قوامون يقال هذا قسم المرأة
وقوامها بناءً مبالغة للذي يقوم
بأمرها ويهتبه ففعلها كما يقوم
الوالى على الرعية ومنه سمي الرجال
قواماً والضمير في بعضهم الرجال
والنساء جميعاً أي إنما كانوا
مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله
بعضهم وهم الرجال على بعض وهم
النساء قيل وفيه دليل على أن الولاية
إنما تستحق بالفضل لا بالتغلب
والاستطالة والقهر وذكروا في فضل

تعلمون نشوزهن ووجه صرف الخوف في هذا الموضع الى العلم في قول هؤلاء نظير صرف
الظن الى العلم لتقارب معنيهما ما ذكره الظن شكاً وكان الخوف مقروناً ببراءة وكانا جميعاً من فعل المرء
بقوله كما قال الشاعر

ولائد فتى في الفلاة فأتى * أخاف إذا مات أن لا أدوقها
معناه فأتى أعلم وكما قال الآخر

أتانى تلامع عن نصيب بقوله * وما خفت باسلام أنك عاتى

عنى وما ظننت وقال جماعة من أهل التأويل معنى الخوف في هذا الموضع الخوف الذى هو خلاف
الرجاء فالواو معنى ذلك إذا رأيتم منهن ما تخافون أن ينشزن عليكم من نظر الى ما لا ينبغي لهن أن
ينظرن اليه ويدخلن ويخرجن واستبرتم بأمرهن فغظوهن واهجروهن وعن قال ذلك محمد بن
كعب وأما قوله نشوزهن فانه يعنى استعلاءهن على أزواجهن وارتفاعهن عن فرشهن بالمعصية
منهن والخلاف عليهن فيما لزمهن طاعتهم فيه بغضامهن واعراضاً عنهم وأصل النشوز الارتفاع
ومنه قيل للمكان المرتفع من الأرض نشز ونشاز فغظوهن بقول ذكروهن الله وخوفوهن وعيده
في ركوب ما حرم الله عليهن معصية زوجهن فماتت أوجب عليهن طاعته فيه ونحو ما قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال النشوز البغض ومعصية الزوج حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى واللاتى تخافون نشوزهن قال بغضهن حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واللاتى تخافون نشوزهن قال التى تخاف
معصيتهن قال النشوز معصيته وخلافه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى
معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللاتى تخافون نشوزهن قيل المرأة تنشز
وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا روح قال
ثنا ابن جريج قال قال عطاء النشوز أن تحب فراقه والرجل كذلك ذكر الرواية عن قال ما قلنا
في قوله فغظوهن حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس فغظوهن يعنى غظوهن يكذب الله قال أمر الله إذا نشزت أن يعظها ويذكرها
الله ويعظم حقها عليها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد واللاتى تخافون نشوزهن فغظوهن قال إذا نشزت المرأة عن فراش زوجها يقول لها
اتقى الله وارجمي الى فراشك فان أطاعتها فلا سبيل له عليها حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون
قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال إذا نشزت المرأة على زوجها فليعظها بلسانه يقول يا أمرها
بتهقوى الله وطاعته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي
قال إذا رأى الرجل (١) تفصيرها في حقها في مدخلها ومخرجها قال يقول لها بلسانه قد رأيت
منك كذا وكذا فأتتهى فإن أعبت فلا سبيل له عليها وإن أبت هجر مضجعها حدثني المثنى قال
ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
فغظوهن قال إذا نشزت المرأة عن فراش زوجها فانه يقول لها اتقى الله وارجمي حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عطاء فغظوهن قال بالكلام حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله فغظوهن قال بالأسنة حدثنا ابن حميد قال ثنا

(١) قوله إذا رأى الرجل تفصيرها في حقها الخ في بعض النسخ إذا رأى الرجل خفة في بصرها وفي مدخلها ومخرجها
الخ اهـ كتبه مصححه

الامامة الكبرى وهي الخلافة والصغرى وهي الاقتداء بهم في الصلاة وانهم أهل (٤١) الجهاد والادان والخطبة والاعتكاف والشهادة

في الحدود ودوا القصاص بالاتفاق
 وفي الانكحة عند الشافعي وزيادة
 السهم في الميراث والتعصيب فيه
 والجمالة تحمّل الديّة في القتل الخطا
 والقسماء والولاية في النكاح
 والطلاق والرجعة وعدد الأزواج
 واليهم الانسحاب وكل ذلك يدل على
 فضلهم وحاصلها يرجع إلى العلم
 والقدرة ومنها سبب خارجي وذلك
 أنهم فضلوا عليهم بما أنفقوا أي
 أنزجوا في نكاحهن من أموالهم
 مهر أو نفقة * عن مقاتل أن سعد
 ابن الربيع وكان من نقباء الانصار
 نشرته عليه امرأته حبيبة بنت زيد
 ابن أبي زهير فطمها فانطلق بها
 أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال أفرشته كرعني فطمها
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لتقتص منه وكانت قد نزلت آية
 القصاص فانصرفت مع أبيها لتقتص
 منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ارجعوا هذا جبريل أتاني وأمر الله
 هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم أردنا أمرا أو أراد الله أمرا
 والذي أراد الله خير ورفع القصاص
 فلهم إذا قال العلماء لا قصاص بين
 الرجل وامرأته فيمادون النفس
 ولو شجها ولكن يجب العتق وقيل
 لا قصاص إلا في الجرح والقتل وأما
 في اللطمة فتعويضها فلا ثم قسم النساء
 قسمين فوصف الصالحات منهن
 بأنهن قاتنات مطيعات لله وللزوج
 حافظات للغيب قائمات بحقوق
 الزوج في غيبته والغيب خلاف
 الشهادة وموجب حفظ غيبة الزوج
 أن تحفظ نفسها عن الزنا ثلاثا يلحق
 الزوج العار بسبب زناها وثلاثا
 يلحق به الولد الحاصل من نطفة غيره

حكام عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء عن سعيد بن جبيرة فعطوهن قال عطوهن باللسان في القول في تأويل قوله (واهجروهن في المضاجع) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فعطوهن في نشورهن عليكم أيها الأزواج فإن أبين مراجعة الحق في ذلك والواجب عليهن لكم فاهجروهن بترك جماعهن في مضاجعتكم أي ما هن ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فعطوهن واهجروهن في المضاجع يعني عطوهن فإن أطعنكم والا فاهجروهن **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واهجروهن في المضاجع يعني بالهجران أن يكون الرجل وامرأته على فراش واحد لا يجامعا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة قال الهجر هجر الجماع **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا ما جدين مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما تخافون نشورهن فإن علي زوجها أن يعظها فان لم تقبل فليهجرها في المنجع يقول برقد عند ما يوطأها يطأه ويوطأها ولا يكلمها هكذا في كتابي ويطؤها ولا يكلمها **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضعك في قوله واهجروهن في المضاجع قال يضاجعهن بغير كلامها ويوطأها يطأه **حدثني** المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا ثوريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واهجروهن في المضاجع قال لا يجامعا وقال آخرون بل معنى ذلك واهجروهن واهجروا كلامهن في تركهن مضاجعتكم حتى يرجعن إلى مضاجعتكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن أبي النخعي عن ابن عباس في قوله واهجروهن في المضاجع أنها لا تترك في الكلام ولكن الهجران في أمر المنجع **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة واهجروهن في المضاجع يقول حتى يأتين مضاجعتكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن عطاء عن سعيد بن جبيرة واهجروهن في المضاجع في الجماع **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واهجروهن في المضاجع قال يعظها فان هي قبلت والا فهجرها في المنجع ولا يكلمها من غير أن ينزل نكاحها وذلك عليها شديد **حدثني** المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ثوريك عن خفيف عن عكرمة واهجروهن في المضاجع الكلام والحديث ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن زريق الطهوي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن منصور عن مجاهد في قوله واهجروهن في المضاجع قال لا تضاجعهن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال الهجران أن لا يضاجعهما وبه قال ثنا جرير عن مغيرة عن عامر وابراهيم قال الهجران في المنجع أن لا يضاجعهما على فراش **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي أنهما قال في قوله واهجروهن في المضاجع قال لا يهجر مضاجعتها حتى ترجع إلى ما يحب **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي أنهما كانا يقولان واهجروهن في المضاجع قال لا يهجرها في المنجع **حدثنا** المثنى قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال ثنا شريك عن خفيف عن مقسم واهجروهن في المضاجع قال هجرها في منجعها أن لا يقرب فراشها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي قال اهجروهن في المضاجع قال يعظها باللسان فان أعيت فلا سبل له عليها وان أبت هجر منجعها

صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأه أن نظرت (٤٣) اليها سرتك وان أمرتها أطاعتك وان غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها وتلا

الآية وما في قوله بما حفظ الله موضوعة والعائد محذوف أى بالذى حفظه الله لهن أى عليهن أن يحفظن حقوق الزوج في مقابلة ما حفظ الله حقوقهن على أزواجهن حيث أمرهم بالعدل فهن في قوله فامسك بعروفي أو تسرع باحسان فقوله بما حفظ الله بحري بحري قولهم هذا أى هذا في مقابلة ذلك أو صدريه والمعنى أنهم حافظات للغيبة فقط الله إياهن فإيهن لا يتيسرن لهن حفظ الغيب إلا بتوفيق الله أو بما حفظهن حين وعدن الثواب العظيم على الأمانة وأوعدهن العذاب الشديد على الخيانة ومن قرأ بما حفظ الله بالنصب فما أينا موصولة أى بالامرأ الذى يحفظ حق الله وأمانته وهو العفاف والتحصن والشفقة على الرجال والنسب حقه لهم أو معصديته أى بسبب حفظهن حدود الله وأوامره فإن المرأة لولا أنها تحاول رعاية تكليف الله وتحمده في حفظ أوامره والأمانات طاعت زوجها ثم ذكر غير الصالحات منهن فقال والذى تخافون تعرفون بالقرائن والأمارات نشوزهن عصيانهن والترفع عليهن بالخلاف من نشر الشئ أو ترفع ومنه نشر للارض المرتفعة فعتوهن وهوان يقول اتق الله فإن على عاتقها وارجعي عما أنت عليه وأعلى أن طاعتى عليك فرض وتحمون ذلك واجبروهن في المضاجع أى في المرافد أى لا تراخوهن تحت اللحف وقيل هو أن يولها طهره في المضجع وقيل في المضاجع أى يبيتهن التي يبيت فيها أى لا تبايتهن

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله فعتوهن واجبروهن قال إذا خاف نشوزها وعظها فإن قبلت والاهجر من جبعها حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واجبروهن في المضاجع قال تبدأ بالإن آدم فتعظها فأت عيسى فاه رها يعني به فراشها وقال آخرون معنى قوله واجبروهن في المضاجع قولوا لهن من القول هجران تركين مضاجعكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله واجبروهن في المضاجع قال يجرها بلسانها ويمنعها بالقول ولا يدع جماعة ما به قال أخبرنا الثوري عن خصيف عن عكرمة قال إنما الهجران بالناطق أن يغلق لها وليس بالجماع حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا معمر عن أبي النخعي في قوله واجبروهن في المضاجع قال يجرها بالقول ولا يجرها مضاجعها حتى ترجع إلى ما يريد حدثنا المشي قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا عبد الوارث بن سفيان عن رجل عن الحسن قال لا يجرها إلا في البيت في المنجوع ليس له أن يجر في كلام ولا شئ إلا في الفراش حدثني المتشئ قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى عن سفيان في قوله واجبروهن في المضاجع قال في مجامعها ولكن يقول لها تعلى وافعلى كلاما فيه غلظة فإذا نعت ذلك فلا يكفها أن تحبه فإن قلبها ليس في يمين ولا معنى للهجري كلام العرب الأعلى أحد ثلاثة أوجه أحدها هجر الرجل كلام الرجل وحديثه وذلك رفضه وتركه يقال منه هجر فلان أهله يجرها هجرا وهجرا نا والآخرة لا كفار عن الكلام بتريده كهيئة كلام الهازئ يقال منه هجر فلان في كلامه يجرها هجرا إذا هذى ومدد الكلمة وما زالت تلك هجرا وهجرا ومنه قول ذي الرمة

رحى فأنظروا لأقدار الغيبة فأنصع والويل هجرا وهجرا

والثالث هجر البعير إذا ربطه صاحبه بالهجر وهو جمل يربط في حقويه وأورسها ومنه قول امرئ القيس

رأت منكبا يخاف الغيظ فكادت تجتلك الهجرا

فاما القول الذي فيه الغلظة والذي إنما هو الهجرا ويقال منه هجر فلان في منطقه إذا قال الهجر وهو الفحش من الكلام يجرها هجرا وهجرا إذا كان لا وجه للهجر في الكلام إلا أحد المعاني الثلاثة وكانت المرأة الخوف نشوزها إنما أمر زوجها بعظها تنيب إلى طاعته فيما يحب علمه من موافقته عند دعائه إياها إلى فراشه فغير جائز أن تكون عظته لذلك ثم تصير المرأة إلى أمر الله وطاعة زوجها في ذلك ثم يكون الزوج مأمورا بهجرها في الأمر الذي كانت عظته إياها عليه وإذا كان ذلك كذلك بطل قول من قال معنى قوله واجبروهن في المضاجع واجبا عنهن أو يكون البطل هذا المعنى فعنى واجبروا كلامهن بسبب هجرهن مضاجعكم وذلك أيضا لا وجه له مفهوم لأن الله تعالى ذكره قد أخبر على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم أنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث على أن ذلك لو كان حلالا لم يكن لهجرها في الكلام معنى مفهوم لأنما إذا كانت عنه منصرفه عليه فأن سرورها أن لا يكلمها ولا يراها ولا تراه فكيف يؤمر الرجل في حال بغض امرأته إياها وأنصرها عن نفسه بترك ما في تركه سرورها من ترك جماعة ما به وتكليمها وهو يؤمر بضرب الترفع عما في عليه من ترك طاعته إذا دعاه إلى فراشه وغير ذلك مما يلزمها طاعته فيه أو يكون انفسد هذا الوجهان يكون معناه واجبروا في قولكم لهم عني ردوا عليهن كلامكم إذا كنتموهن بالغلظة لهن فإن كان ذلك معناه فلا وجه لأعمال الهجر في كناية أسماء

فان كانت تحب الزوج شق ذلك عليها فتركت النشوز وان كانت تبغضه وافقها ذلك (٤٣) الهجران فكان ذلك دليلا على كمال نشوزها

فباح الضرب وذلك قوله واضربوهن والاولى ترك الضرب لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تضربوا اماء الله فباع عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذرت النساء على أزواجهن أى اجترأن فرخص في ضربهن فاطاف بآل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير يشكون أزواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أولئك بخياركم ومعناه ان الذين ضربوا أزواجهم ليسوا خيرا ممن لم يضربوا واذا ضربها وجب أن لا يكون مفضيا الى الهلاك الستة وأن يكون مفترقا على بدنها لا يوالى به في موضع واحد ويتقى الوجه لانه يجمع المحاسن وأن يكون دون الأربعين وقيل دون عشرين لانه حد كامل في شرب العبد ومنهم من لا يرى الضرب بالسياط ولا بالعصا وبالجملة قاله الخفيف مرعى في هذا الباب ولهذا قال على بن أبى طالب يعظها بلسانه فان انتهت فلا سبيل له علمها فان أبت هجر منضعها فان أبت شربها فان لم تنعظ بالضرب بعث الحكمين وقال آخرون هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز فاما عند تحقق النشوز فلا بأس بالجمع بين الكل وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم علق سوطك حيث يراهلك فان أطعناكم فلا تبغوا علينا سبيل بالاذى والتوبيخ واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن ان الله كان عليا بالجهة كثيرا بالجهة فاحذروه واعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرته عليكم أزواجكم وأرقائكم * روى أن أبا مسعود

النساء الناضرات أعني في الهاء والنون من قوله واهجروهن لانه إذا أريد به ذلك المعنى كان الفعل غير واقع انما يقال هجر فلان في كلامه ولا يقال هجر فلان فلانا فإذا كان في كل هذه المعاني ما ذكرنا من الخلل اللاحق فأولى الاقوال بالصواب في ذلك أن يكون قوله واهجروهن موجها معناه للمعنى الربط بانها جار على ما ذكرنا من قيل العرب للبعير اذا ربطه صاحبه بجبل على ما وصفنا هجره فهو هجر هجرا واذا كان ذلك معناه كان تأويل الكلام واللاقي تخافون نشوزهن فعهظوهن في نشوزهن عليكم فان تعظن فلا سبيل لكم عليهن وان أبين الاوبة من نشوزهن فاستوثقوا منهن رباطا في مضاجعهن بمعنى في منازلهن وبيوتهن اتي يضطجعن فيها ويضاجعن فيها أزواجهن كما حدثني عباس بن أبى طالب قال ثنا يحيى بن أبى بكير عن شبل قال سمعت أبا قرعة يحدث عن عمرو بن دينار عن حكيم بن معاوية عن أبيه أنه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حق زوجة أحدنا عليه قال يطعمها ويكسوها ولا يضرب الوجه ولا يقبح ولا يهجر الا في المبيت حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يزيد بن شعبة بن الجراح عن أبي قرعة عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا بهز بن حكيم عن جده قال قال رسول الله نساءنا ما نأق منها وما نذر قال حزنك فأت حزنك أنى شئت غير أن لا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر الا في المبيت وأطعم اذا طعمت واكس اذا اكتسيت كيف وقد أفضى بعضكم الى بعض الا بما حيل عليها ويخو الذى قلنا في تأويل ذلك قال عدمة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحسن قال اذا نشزت المرأة على زوجها فليعظها بلسانه فان قبلت فذلك والا ضرب بها ضربا غير مبرح فان رجعت فذلك والا فقد حل له أن يأخذ منها ويخلفها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن أبي النخعي عن ابن عباس في قوله واهجروهن في المضاجع واضربوهن قال يفعل بهما ذلك ويضربها حتى تطيعه في المضاجع فاذا أطاعتها في المتنجس فليس له عليها سبيل اذا ضاجعته حدثني المثنى قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا يحيى بن بشر أنه سمع عكرمة يقول في قوله واهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضربوهن اذا عصيتم في المعروف ضربا غير مبرح * قال أبو جعفر سرف كل هؤلاء الذين ذكرنا قولهم لم يوجبوا للهجر معنى غير الضرب ولم يوجبوا هجر اذا كان هيئة من الهيات التي تكون بها المضروبة عند الضرب مع دلالة الخبر الذي رواه عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بضربهن اذا عصين أزواجهن في المعروف من غير أمر منه أزواجهن بهجرهن لما وصفنا من العلة فان ظن نمان أن الذى قلنا في تأويل الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم الذى رواه عكرمة ليس كما قلنا وضح أن ترك النبي صلى الله عليه وسلم أمر الرجل بهجر زوجته اذا عصته في المعروف وأمره بضربها قبل الهجر لو كان دليلا على صحة ما قلنا من أن معنى الهجر هو ما بينا لوجب أن يكون لا معنى لامر الله زوجته أن يعظها اذا هي نشزت اذا كان لا ذكر للعظة في خبر عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم فان الامر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن قوله صلى الله عليه وسلم اذا عصيتم في المعروف دلالة بيضاء أنه لم يبح للرجل ضرب زوجته الا بعد عظتها من نشوزها وذلك أنه لا تكون له عاصية الا وقد تقدم منه لها أمر أو عظة بالمعروف على ما أمر الله تعالى ذكره في القول في تأويل قوله (واضربوهن) يعنى بذلك جل ثناؤه فعظوهن أيهم الرجال في نشوزهن فان أبين الايات الى ما يلزم من ذلك فشدوهن ونافا في منازلهن واضربوهن ليؤنبن الى الواجب عليهن من طاعة الله في اللازم لهن من حقوقكم وقال

الانصارى رفع سوطه ليضرب غلاما له فبصره رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود لله أقدر منك عليه فرمى بالسوط وأعتق

لا يكلفكم الاما تطيقون فكذلك لا تكلفوهن محبتكم فلهن لا يقدرن على ذلك أو أنه مع علوه وكبريائه يكتفى من العيب بالظواهر ولا يهتمك السر أرفانتم أجدر بان لا تفتشوا عما في قلبها من الحب والبغض اذا صلح حالها في الظاهر أو أنهم ان ضعفن عن دفع نالهكم وعجزن عن الانتصاف منكم فلهن تعالى قادر قاهر ينتصف لهن منكم ثم بين انه ليس بعد الضرب الا المحاكمة فقال وان خفتهم قال ابن عباس أي علمته وذلك لاصرارها على النشور حيث لم يؤثر فيها الرعظ والهجران والضرب واعترض عليه الزجاج بانها اذا علم الشقاق قطعاً فلا حاجة الى الحكمين وأجيب بان الشقاق معلوم الا أنه نعلم أن سبب الشقاق منه أو منها فالحاجة الى الحكمين لهذا المعنى أو نقول المراد ازالة الشقاق في الاستقبال ومعنى شقاق بينهما شقاقا بينهما ما فاضيف الشقاق الى الظرف على سبيل الاتساع وهو اجراء انظار في خبري المفعول به أو على جعل البين مشافهاً مثل نهاره صائم والضمير للزوجين يدل عليهما مساق الكلام أو ذكر الرجال والنساء فابعثوا حكم من أهله رجاؤه فنعما رضاي صلح الحكومة الاصلاح بينهما ويهتدى الى المقصود ومن البعث ولا يدفيه من العقل والبلوغ والخبرية والاسلام ويستحب أن يكون الحكمين من أهلهم ما لان الاقارب أعرف بواطن أحوالهما وتسكن اليهم ما تفسد الزوجين فيبرزان لهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض واردة العجبة والفرقة وموجبات كل من الامرين وينبغي أن يخلو حكم الرجل بالرجل وحكم المرأة بالمرأة فيعرفان ما عندهما وما فيه رغبتهما واذا اجتمع لم يخف أحدهما

أهل التأويل صفة الضرب التي أباح الله لزواج النائم أن يضربها الضرب غير المبرح ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عمرو بن عطاء عن سعيد بن جبير واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال أخبرنا أبو جزة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جري عن مغيرة عن الشعبي قال الضرب غير المبرح حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا نوريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واهجروهن في المضاجع واضر بوهن قال تمجرها في المضجع فان أقبلت والا فعدا أذن الله لك أن تضربها ضربا غير مبرح ولا تكسر لها عظما فان أقبلت والا فعدا لك منها القدية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح وبه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة واهجروهن في المضاجع واضر بوهن قال تمجرها في المضجع فان أبت عليك فاضر بها ضربا غير مبرح أي غير شائن حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء قال قلت لابن عباس ما الضرب غير المبرح قال السوالق وشبهه يضربها به حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء قال قلت لابن عباس ما الضرب غير المبرح قال بالسوالق ونحوه حدثنا المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته ضرب باغير مبرح قال السوالق ونحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم جرو النساء الا في المضاجع واضر بوهن ضرب باغير مبرح يقول غير مؤثر حدثنا ابن وكيع قال حدثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عطاء واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا المثنى قال ثنا حبان قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا يحيى بن بشر عن عكرمة مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واضر بوهن قال ان أقبلت في الهجران والاضر بها ضرب باغير مبرح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال تمجر من جبر من جبرها ما رأيت أن تنزع فان لم تنزع ضربها ضربا غير مبرح حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن واضر بوهن قال ضرب باغير مبرح حدثني المثنى قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن رجل عن الحسن قال ضرب باغير مبرح غير مؤثر في القول في تأويل قوله (فان أطعنكم فلا تبغوا عليهم من سيلاكم) يعني بذلك جل ثناؤه فان أطعنكم أيها الناس نسأوكم الا في تخافون نسؤوهن عند وعظكم أيهاهن فلا تمجروهن في المضاجع فان لم يطعنكم فاهجروهن في المضاجع واضر بوهن فان راجعن طاعتكم عند ذلك وفثن الى الواجب عليهن فلا تطلبوا طر يقال أذهن ومكر وهن ولا تلمسوا سيلا الى ما لا يحل لكم من أبدانهم وأموالهم بالاعمال وذلك أن يقول أحدكم لاحداهن وهي له مطيعة انك است تحييني وأنت لي مطيعة فيضربها على ذلك أو يؤذيها فقال الله تعالى للرجال فان أطعنكم أي على بعضهن لكم فلا تجنوا عليهن ولا تكفوهن محبتكم فان ذلك ليس بأيديهم من فاضر بوهن أو تؤذوهن عليه

عن الآخر ما علم ثم المبعوثان وكيلان من جهة الزوجين أو موليان من جهة الحكام (٤٥) المخاطبين بقوله فابعثوا فيه للشافعي قولان

أصحهما وبه قال أبو حنيفة وأحمد
أنهما وكيلان لأن البضع حق الزوج
والمال حق الزوجة وهما شريكان
والخطاب في قوله فان خفتم وفي
فابعثوا الصالحين الامساة لأنه سري
سري دفع الضرر فلكل أحد أن
يقوم به ونائبهما وبه قال مالك
أنهما موليان لأنه تعالى ما هما
الحكيم ولم يروى أن عليا عليه
السلام بعث حكيمين من زوجين
فقال أنس بن مالك كان
رأيتما أن تبععا باجعا وأن رأيتما
أن تفرقا نفرقا وعلى الأول يوكل
الرجل الذي هو من أهله بالطلاق
وبقبول العوض في الطلع والمسرة
الآخر ببذل العوض وقبول الطلاق
ولا يبعثون بعثهما لا برضاهما وان لم
يرضا ولم يتفقا على شيء أدب القاضي
الظام واستوفى حق المظالم وعلى
الثاني لا يشترط رضا الزوجين في
بعث الحكيمين ان يريدوا اصلاحا
يوفق الله بينهم فمفسدة أربعة أوجه
الاول ان يرد الحكيمان خيرا يوفق
الله بين الحكيمين حتى يتفقا على ما
هو خير الثاني ان يرد الزوجان
اصلاحا يبل الله الزوجين بالتفقا
وثالث الثالث ان يرد الحكيمان
اصلاحا يوافق الله بين الزوجين
الرابع ان يرد الزوجان خيرا يوفق
الله بين الحكيمين حتى يتفقا
كما تماشوا في جعل الغرض
والتوفيق جعل الاسباب ورافعة
للعرض ولا يستعمل الا الخير
ولطاعة وفيه ان لا يفتقر
الاعراض الى توفيق الله تعالى
وتيسيره ان الله كان عليما خبيرا
فيوفق بين المختلفين ويجمع بين
المفترقين فتتضح علمه وارادته وفيه

ومعنى قوله فلا تبغوا الا تلتسوا ولا تطلبوا من قول القائل بقيت الضالة اذا التمسها ومنه قول
الشاعر في صفة الموت

بغاك وما تبغيه حتى وجدته * كأنك قد واعدته أمس موعدا

بمعنى طلبك وما تطلبه ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
في قوله فان أطعتمكم فلا تبغوا عليهم سبيلا قال اذا أطاعتكم فلا تبغوا عليهم العلل حدثنا ابن
حميد قال حدثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن ابن عباس قال اذا أطاعتكم
فليس له عليهم سبيل اذا ضاعته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
ابن جريج قوله فلا تبغوا عليهم سبيلا قال العلل وقال أخبرنا عبد الرزاق قال قال الثوري في قوله
فان أطعتمكم قال ان أنت الفراس وهي تبغضه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى
عن سفيان قال اذا فعلت ذلك لا يكلفها أن تحبه لان قلبه ليس في بيها حدثنا المثنى قال
ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ان أطاعته فضا جعته فان الله يقول
فان أطعتمكم فلا تبغوا عليهم سبيلا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قناة فان أطعتمكم فلا تبغوا عليهم سبيلا يقول فان أطاعتكم فلا تبغوا عليهم العلل في القول في
تأويل قوله تعالى (ان الله كان عليا كبيرا) يقول ان الله ذو علو على كل شيء فلا تبغوا أيها الناس
على أرواحكم اذا أطعتمكم فيما أئزوهن الله لكم من حق سبيلا علوا أيديكم على أيديهن فان الله أعلى
منكم ومن كل شيء وأعلى منكم علمين وأكبر منكم ومن كل شيء وأنتم في يده قبضة فانه لا يملك الله
أن تظلموهن وتبغوا عليهم سبيلا وهن لكم مطيعات فيمتصرن لهن منكم ربكم الذي هو أعلى
منكم ومن كل شيء وأكبر منكم ومن كل شيء في القول في تأويل قوله (وان خفتم شقاق
بينهم فابعثوا حكيمان من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما) يعني بقوله جل
ثناؤه وان خفتم شقاق بينهم ما وان علمت أيها الناس شقاق بينهم ما وذلك مشاققة كل واحد منهم ما
صاحبه وهو آتياه ما يشق عليهم من الأمور فأما من المرأة للشوز وتر كها اذا حق الله عليها الذي
ألزمها الله لزوجها وأما من الزوج فتر كداسا كها بالمعروف وأتسر يحها باحسان والشفقاق
مصدر من قول القائل شاق فلان فلا اذا أتى كل واحد منهم ما الى صاحبه ما يشق عليه من الأمور
فهو يشاقه مشاققة وشقاق وذلك قد يكون عداوة كما حدثنا شمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وان خفتم شقاق بينهم ما قال ان ضربها فأبى أن
ترجع وشاقته يقول عادته وانما أضيف الشقاق الى البين لان البين قد يكون اسما كما قال جل
ثناؤه لقد تقطع بينكم في قرأتهم من قرأ ذلك وأما قوله فابعثوا حكيمان من أهله وحكما من أهلها فان
أهل التأويل اختلفوا في المخاطبين بهذه الآية من الأمور يبعثه الحكيمين فقال بعضهم المأمور
بذلك السلطان الذي يرفع ذلك اليه ذكر من قال ذلك حدثنا شمد بن بشر قال ثنا عبد الوهاب
قال ثنا أيوب عن سعيد بن جبير أنه قال في المختلة يعظها فان انتهت والاهجرها وان انتهت والا
ضربها فان انتهت والارفع أمرها الى السلطان فيبعث حكيمان من أهله وحكما من أهلها فيقول الحكم
الذي من أهلها يفعل بها كذا ويقول الحكم الذي من أهله تفعل به كذا فهم ما كان الظالم رده
السلطان وأخذ فوق يديه وان كانت نائرا أمره أن يخلع حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا
يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع وان خفتم شقاق بينهم فابعثوا حكيمان من أهله وحكما من أهلها
قال بل ذلك الى السلطان وقال آخرون بل المأمور بذلك الرجل والمرأة ذكر من قال ذلك حدثنا

وعبد للزوجين والحكيم في سلوك ما يخالف طريق الحق ووعده على الجد في حسم مادة الخصومة والخشونة ثم أرشد الى مجامع الاخلاق

الحسنة بقوله واعبد الله ولا تشركوا به شيئاً (٤٦) فان من عبد الله وأشرك به شيئاً آخر فقد حبط عمله وضل سعيه وبالوالدين احساناً

تقديره وأحسن خواهم بما أحسانا
 يا حسن بقلان وإلى فلان
 والقري واليتامى والمساكين
 وقدمت تدايبها في البقرة قال أبو
 بكر الأدي أن اضطر إلى قتل أبيه
 بأن يأتني أن يقتله إن تركه قتله
 بل أن يقتله ولو كان في القري
 الذي قرب جواره والجار الجنب الذي
 بعده وأره عن النبي صلى الله عليه
 وسلم لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره
 بوائده إلا وإن الجار أو أربيعون
 دار من دارهم في الدار أو أربعين
 من كل باب وقيل الجار الذي القري
 الجار القريب القريب والجار الجنب
 الأجنبي والقرابيل على البعد
 ومنه الجانيان لنا حيتين والجنبان
 البعد كل منهما عن الآخر ومنه
 الجنابة بعدة عن الطهارة وعن
 حضور الجماعة والمسجد ما يغتسل
 ومن قرأ الجنب فعنه المجنوب مثل
 خلق بمعنى مخلوق أو المراد ذي
 الجنب حذف المضاف والمصاحب
 بالجنب وهو الذي حصل جنينك أما
 رفيعا في سفر وأما جارا ملاصقا وأما
 شر يكره في علم أو حرفة وأما قاعا إلى
 جنينك في مجلس أو في مسجد أو غير
 ذلك من أدنى محبة انتفعت منك
 وبينه فعليك أن تراعي ذلك الخي
 ولا تنسده وتجهله ذريعة إلى الإحسان
 وقيل المصاحب بالجنب المرأة
 التي يتكلم معها وتفتاح إلى
 جنينك وابن السبيل المسافر الذي
 انتفع عن بدنه أو شيعته وما ملكك
 أيمانكم عن علي بن أبي طالب أنه
 كان آخر كلام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وما ملكك أيمانكم
 وذكر اليمين تأكيده كما يقال
 مشد برحلي والاحسان الهم أن

محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكيم من أهله وحكيم من أهلها ان ضربها فان رجعت فانه ليس له عليها سبيل فان أبت أن ترجع وشاقته فليبعث حكيم من أهله وتبعث حكيم من أهلها ثم اختلف أهل التأويل فيما يبعث له الحكيمان وما الذي يوزلحكيم من الحكم بينهما وكيف وجد بعضهما بينهما ما فقال بعضهم ببعضهما الزوجان بتوكيل منهما ما إذا ما بالنظر بينهما وليس لهما أن يعمل شيئا في أمرهما الا ما وكلاهما به أو وكاه كل واحد منهما بما على اليد فيعملان بما وكلاهما به من وكاهما من الرجل والمرأة فيما يجوز توكيلهما فيه أو توكيل من وكل منهما في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن محمد بن عبيدة قال جاء رجل وامرأته بينهما شقاق الى علي رضي الله عنه مع كل واحد منهما ما تنام من الناس فقال علي رضي الله عنه ابعثوا حكيم من أهله وحكيم من أهلها ثم قال للحكيم تدريان ما عليكم عليكما أن رأيتم أن تجمعوا وأن رأيتم أن تفرقا أن تفرقا قالت المرأة رضيت بكتاب الله بما علي فيه ولي وقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه نذبت والله لا تنقلب حتى تقر بمثل الذي أقربت به **حدثنا** محمد بن عبيد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا هشام بن حسان وعبد الله بن عون عن محمد أن عليا رضي الله عنه أتاه رجل وامرأته ومع كل واحد منهما ما تنام من الناس فأمرهما علي رضي الله عنه أن يبعثا حكيم من أهله وحكيم من أهلها لينظرا فلما ناداهما الحكيمان قال لهما علي رضي الله عنه تدريان ما ليكما لكان رأيتم أن تفرقا ففرقا وان رأيتم أن تجمعوا فاجتمعا قال هشام في حديثه فقالت المرأة رضيت بكتاب الله لي وعلي فقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي كذبت والله حتى ترضي بمثل ما رضيت به وقال ابن عون في حديثه كذبت والله لا تبرح حتى ترضي بمثل ما رضيت به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشام قال أخبرنا منصور وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا رضي الله عنه فذكر مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال اذا عجزت في المنع وضربها أبت أن ترجع وشاقته فليبعث حكيم من أهله وتبعث حكيم من أهلها تقول المرأة حكاهما فدلته أن أمرتي أن أرجع رجعت وان فرقنا تفرقنا وتخبى به بامرأته ان كانت تريد نفقة أو كرهت شيئا من الأشياء وتأمرة أن يرفع ذلك عنها وترجع أو تخبره أنها لا تريد الطلاق ويبعث الرجل حكيم من أهله يولييه أمره ويخبره يقول له حاجته ان كان يريد ما أولا **حدثنا** أن يطلعتها أعطاهما ما سألت وزادها في النفقة والا قال له خذني منها ما نلتها علي وطلعتها فإمويه أمرة فان شاء طلق وان شاء أمسك ثم يجتمع الحكيمان فيخبر كل واحد منهما بما يريد احببه ويجهد كل واحد منهما ما يريد لصاحبه فان اتفق الحكيمان على شيء فهو جائز ان ينفقا وان أمسكاه فهو قول الله فابعثوا حكيم من أهله وحكيم من أهلها **حدثنا** محمد بن عبيد بن جابر قال يبعث المرأة حكيم وأبى الرجل أن يبعث فانه لا يقربها حتى يبعث حكيم وقال آخرون ان الذي يبعث الحكيمان هو الرجل غير أنه إنما يبعثهما ما يبعثهما فالتظام من المظالم منهما ما يحكم لهما على الواجب لكل واحد منهما قبل صاحبه لا التفرق بينهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن عوف قال قتادة انهما قالان انما يبعث الحكيمان ليصلحا ويشهدا على الظالم بظلمه وأما الفرقة فليست في أيديهم ما ولم يملك ذلك يعني وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكيم من أهله وحكيم من أهلها **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكيم من أهله وحكيم من أهلها الآية انما يبعث الحكيمان ليصلحا فان أعياهما أن يصلحا شهدا على الظالم بظلمه وليس

بأندلس

لَا يَكْفِيهِمْ فَوْقَ طَائِفِهِمْ وَلَا يُؤْذِيهِمْ بِالْكَلَامِ الْخَشَنَ بَلْ يَعَايِرُهُمْ مَعَايِرَ جَمِيلَةٍ وَيُعْطِيهِمْ مِنَ الطَّعَامِ وَالْكَسْوَةِ مَا يُلَاقِي

بحانهم في كل وقت وكانوا في الجاهلية يسيئون الى المملوك فيكافون الاماء البغاء (٤٧) وهو التكسب بفروجهن ويضعون على العبيد

الخراج الثقيل وقيل كل حيوان فهو مملوك والاحسان الى كل نوع بما يليق بحاله طاعة عظيمة فان الله لا يحب من كان مختالا في فرائضه جهور ولا يتكبر عن اكرام اقاربه واصحابه ومما يليك وعن الاتفات الى حالهم والتفقد لهم واتقوا فيهم ويأنف من اقاربه اذا كانوا اقرباء ومن جيرانه اذا كانوا ضيفا واحدا من انبياء الكبر والفجور والظالم الذي يعد مناقبه وعن ابن عباس هو الذي يفخر على عباد الله تعالى بما أعطاه من أنواع نعمه وامل هذا يجوز على سبيل التحدث بالنعمة فقط الذي يخلون الخسل في اللغات منع الاحسان وفي الشرع منع الواجب وفيه أربع لغات الخسل مثل العذر والخسل بضم الباء وسكون الخاء وبضمهما وبفتحهما وسبب التظلم ان الاحسان الى الاصناف المذكورين انما يكون في الغلب بالمال فقدم المعرضين عن ذلك الاحسان لحب المال ويشتمل ان يشتمل البخل بالعلم ايضا أي يخلون بذات أيديهم وبمافي أيدي غيرهم مقتبالا لسخا وشدة نهاية البخل وفي أمثالهم الخسل من الغنيين بنسائل غير دو قد عاجهم بكنمة الله وما آتاهم من فضل الغنى حتى أوهموا الفقير مع الغنى والاعسار مع البسار والعجز مع الامكان كما الفوا سنة النبي الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب أن يرى على عبده أثر نعمته وبني عامل للرشد قصر احدا في سره فتم به عنده فقصر الرجل بأمير المؤمنين ان الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فاحببت أن أسرك بالنظر الى آثار نعمتك فاجبه كلامه ثم ان هذا الكتمان قد يقع على وجه يوجب الكفر مثل أن يظهر الشكاية من الله

بأيديهم ما فرقة ولا يملكان ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن قيس بن سعد قال سألت عن الحكمين قال ابعثوا حكمين من أهلهم وحكمائهم أهلها فاحكم الحكمين من شيء فهو جائز يقول الله تبارك وتعالى ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهم ما قال يخلو حكم الرجل بالزوجة وحكم المرأة بالمرأة فيقول كل واحد منهم ما صاحبه أصدقني ما في نفسك فاذا صدق كل واحد منهم ما صاحبه اجتمع الحكمين وأخذ كل واحد منهم ما على صاحبه ميثاقا تصدقني الذي قال لك صاحبه ولا تصدقك الذي قال لي صاحبي فذلك حين أرادوا اصلاحا يوفق الله بينهما فاذا فعل ذلك اطلع كل واحد منهم ما على ما أفضى به صاحبه اليه فيعرفون عند ذلك من الظالم والثائر منهم ما فأتيا عليه فحكم عليه فان كان المرأة قال أنت الظالمة العاصية لا ينفق عليك حتى ترجعي الى الحق وتطيعي الله فيه وان كان الرجل هو الظالم قال أنت الظالم المضار لا تدخل لها بيتا حتى تنفق عليهم وترجع الى الحق والعدل فان كانت هي الظالمة العاصية أخذ منها مالها وهوله حلال طيب وان كان هو الظالم المسمى اليها المضار لها طلقها ولم يسل له من مالها شيء فان أمسكها أمسكها بما أمر الله وأنفق عليها وأحسن اليها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي قال كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يبعث الحكمين حكمين من أهلهم وحكمائهم أهلها فيقول الحكم من أهلها ما تنقم من زوجتك فيقول أنقم منها كذا وكذا قال فيقول أفرأيت ان تزعت عما ذكره الى ما تحب هل أنت متي الله فيها ومعاشرها بالذي يحق عليك في نفقتها وكسوتها فاذا قال نعم قال الحكم من أهلها يا فلانة ما تنقمين من زوجك فلان فيقول مثل ذلك فان قالت نعم جمع بينهما قال وقال علي رضي الله عنه الحكمين بهما يجمع الله وجههما فيفرق **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن الحكمين يحكمان في الاجتماع ولا يحكمان في الفرقة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن وهي المرأة التي تنشر على زوجها فلزوجه أن يخلعها حين يأمر الحكمين بذلك وهو بعدما تقول لزوجها والله لا أبرأك قسما ولا آذن في بيتك بغير أمرك ويقول السلطان لا تجبرك خلعها حتى تقول المرأة لزوجها والله لا أغتسل لك من جنبتي ولا أقيم لك صلاة فعند ذلك يقول السلطان اخلع المرأة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن قال تعظها فان أبت وغلبت فاهجرها في منجعتها فان غابت هذا أيضا فاضربها فان غلبت هذا أيضا بعت حكم من أهلها وحكم من أهلها فان غلبت هذا أيضا وأرادت غيره فان أبي كان يقول ليس بيد الحكمين من الفرقة شيء ان رأيا الظلم من ناحية الزوج قال أنت يا فلان ظالم انزع فان أبي رفع ذلك الى السلطان وان رأيا الظلمة قال لا لها أنت ظالمة انزع فان أبت رفع ذلك الى السلطان ليس الى الحكمين من الفراق شيء وقال آخرون بل انما يبعث الحكمين السلطان على أن حكمهما ماض على الزوجين في الجمع والفرق ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكمين من أهلهم وحكمائهم أهلها فان هذا الرجل والمرأة اذا تفسد الذي بينهما ماذا أمر الله سبحانه أن يبعثوا رجلا صالحا من أهل الرجل ومنه من أهل المرأة فينظران أيهما المسيء فان كان الرجل هو المسيء عجزوا عنه أمراته وقصروا على النفقة وان كانت المرأة هي المسيئة قصروا على زوجها ونعواها بالنفقة وان اجتمع رأيهم ما على أن يفرقا أو يحكما عاذا مرهما نعمته فاحببت أن أسرك بالنظر الى آثار نعمتك فاجبه كلامه ثم ان هذا الكتمان قد يقع على وجه يوجب الكفر مثل أن يظهر الشكاية من الله

تعالى ولا يرضى بقضائه فلذلك قال وأعدنا (٤٨) للكافرين عذابا مهينا ويحتمل أن يراد كافر النعمة لا كافر الايمان وقال ابن عباس

ان الآية في اليهود كانوا يأتون رجالا من الامم يبيعونهم ويتخذونهم لهم يقررون لا تفتنونهم أم واللهكم فأنتم لا تفتنونهم ولا تفتنون ما يرون وأيضاً أنهم اتهموا بصفة محمد ولم يثبتوا بالناس ثم لما دهم الذين لا يفتنون أم واللهم عطف عليهم الذين يفتنون أم واللهم ولكن ربه وشكركم وألمع بالسخايم وما أجبرهم لا ابتغاء وجد الله ومثل هذا لا يقال دليل على أنه لا يرمي بالآية الاخر والا فتق الله أو لا تفتنون أم واللهم ولكن الشيطان له قبيح الخلق امرأته إلى الخلق فاستأجر من يفتنون أم واللهم على سبيل الذكر فثبت وماذا علمهم أي أم الله تفتنون أم واللهم أم واللهم علمهم أم واللهم علمهم في باب الايمان والافتقار في سبيل الله والمراد التوحيب والافتقار في سبيل الله في باب الايمان

حائز فان رأيت أن يحدهما فرضي أحدهما الزوجين وكره ذلك الا تحريم مات أحدهما فان الذي يرضى يرث الذي كرهه ولا يرث السكره الراضي وذلك قوله ان يريد اصله لا قال هما الحكماء يوفق الله بينهما حمد ثنا ابن بشار قال ثنا روح قال ثنا عوف عن محمد بن سيرين أن الحكماء من أهلها والحكماء من أهلها يفرقان ويجمعان إذا رأيا ذلك فابعثوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها حمد ثنا محمد بن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن عمرو بن مرة قال سألت سعيد بن جبيرة عن الحكماء فقال لم أولاد ذلك فقلت نعم أعني حكم الشقاق قال يقبلان على الذي جاء الاذى من عنده فان فعلوا والأقبال على الآخر فان فعلوا لا يحكموا فاحكم من شئ فهو حائز حمد ثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل عن عامر بن قولة فابعثوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها قال ما قضى الحكماء من شئ فهو حائز حمد ثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن داود عن ابراهيم قال ما حكم من شئ فهو حائز ان فرقا بينهم ما بثلاث تطليقات أو تطليقتين فهو حائز وان فرقا بتطليقتين فهو حائز وان حكم عليهم به من ماله فهو حائز فان أصلها فهو حائز وان وضع من شئ فهو حائز حمد ثنا المتي قال ثنا حبان قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا أبو جعفر عن المغيرة عن ابراهيم بن قولة ان خلفه شقاق بينه ما طلبوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها ما صنع الحكماء من شئ فهو حائز عليهم ما ان طلقا ثلاثاً فهو حائز عليهم ما وان طلقا واحدة أو طلقاها على جعل فهو حائز وما صنع من شئ فهو حائز حمد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال ان شاع الحكماء أن يفرقوا فرقا وان شاء أن يجمعهم جمعاً حمد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا شبيب عن حميد عن الشعبي أن امرأة شربت على زوجها فاختصموا إلى امرئ فقال شريع ابعثوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها ففتنوا الحكماء في أمرهما فأيا أن يفرقا بينهم ما ففكره ذلك الرجل فقال شريع ففهم كانا اليوم وأجاز قولهما حمد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن ناس عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس قال بعثت أباؤهم معاوية بحكماء قال معمر بلغني أن عمنان رضى الله عنهم ما بعثهم وقال لهم ان رأيتما أن يجمعهم جمعاً وان رأيتما أن يفرقا فرقا فافترقا حمد ثنا المتي قال ثنا اسحق قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جرير قال ثنا ابن أبي مليكة أن عقيلاً بن أبي طالب تزوج فاطمة بنت عتبة فكان بينهما كلام فحبات عثمان فذكر ذلك له فأرسل ابن عباس ومعاوية ففتنوا ابن عباس لا فرق بينهما وقال معاوية ما كنت لأفرق بين شيئين من بني عبد مناف فأتيا معاوية فادعى طلحا حمد ثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخعي في قوله وان خلفه شقاق بينه ما فابعثوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها يكونان عديين لهم ما وشا عديين وذلك اذا تارأ الرجل والمرأة وتنازعا إلى السلطان جعل عليهم ما حكم من أهل الرجل وحكم من أهل المرأة يكونان أمينين علم ما جيعا وينظران من أحدهما إذا كان الفساد فان كان من قبل المرأة أجبرت على طاعة زوجها وأمر أن يتق الله ويحسن محبة أو ينفق عليها بقدر ما آتاه الله من مساك معروفة أو تسريح باحسان وان كانت المرأة من قبل الرجل أمر بالاحسان إليها فان لم يفعل قيل له أعطها حقها وخل سبيلها وانما يلي ذلك منها السلطان قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في قوله فابعثوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها ان الله خاطب المسلمين بذلك وأمرهم ببعثة الحكماء عند خوف الشقاق بين الزوجين للنظر في أمرهما ولم يخص بالامر بذلك بعضهم دون بعض وقد أجمع الجميع على أن بعثة الحكماء في ذلك

الصغيرة وعن ابن عباس أنه أدخل يده في التراب ثم رفعهما ثم نفخ فيهما ثم قال كل واحد (٤٩) من هذه الاشياء ذرة وقيل كل جزء من أجزاء

الهباء في الكوة ذرة وانتصاب منقال على أنه مفعل ثان أي لا ينقص الناس منقال ذرة أو على المصدر أي ظلمة ذرة مقدارها وأراد نفي الظلم رأسا لأنه أخرج الكلام على أصغر المتعارف وهذه الآية مما يتسم به المعتزلة في أنه تعالى غير خالق لأعمال العباد والا كان ظلمهم منسوب اليه وفي أن العبد يستحق الثواب على طاعته والا كان منعه عنه ظلما وأوجب بانه اذا كان متصرفا في ملكه كيف شاء فلا يتصور منه ظلم أصلا وقد يحتاج الاصحاب ههنا على صحة ذنبهم في عدم الأحباط بأن عقاب شرب قطرة من الخمر لو كان من بلا طاعات سبعين سنة كان ظلما وفي عدم وعيد الفساق بأن عقاب شرب جرعة من الخمر لو كان دائما مخلا الزوم لبطال ثواب ايمان سبعين سنة وهو ظلم ثم قال وان تلك حذفت النون من هذه الكلمة بعد سقوط الواو بالتقاء الساكنين لاجل التخفيف وكثرة الاستعمال من قرأ حسنة بالرفع فعلى كان التامة ومن قرأ بالنصب فالتأنيث في ضمير المنقال لكونه مضافا الى مؤنث والمراد بالمضاعفة ليس هو المضاعفة بالمدة لان مدة الثواب غير متناهية وتضعيف غير المتناهي محال بل المراد المضاعفة بحسب المقدار كان يستحق عشرة أجزاء من الثواب فجعله عشرين أو ثلاثين عن ابن مسعود أنه قال يؤتى بالعبديوم القيامة وينادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان ابن فلان من كان له عليه حق فلبات الى حقه ثم يقال له أعط هؤلاء حقوقهم فيقول يارب ومن أين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله لم لا أؤت

ليست لغير الزوجين وغير السلطان الذي هو سائس أمر المسلمين أو من أقامه في ذلك مقام نفسه واختلفوا في الزوجين والسلطان ومن المأمور بالبعثة في ذلك الزوجان أو السلطان ولادلالة في الآية تدل على أن الأمر بذلك مخصوص به أحد الزوجين ولا أثر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والامة فيه مختلفة واذ كان الأمر على ما وصفنا فأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يكون مخصوصا من الآية من أجمع الجميع على أنه مخصوص منها واذ كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون الزوجان والسلطان ممن قد شمله حكم الآية والأمر بقوله فابعثوا حكمكم من أهلها اذ كن متخذا بينهما هل هما معنيان بالأمر بذلك أم لا وكان ظاهر الآية قد عمهما فالواجب من القول اذ كان جميعا ما وصفنا أن يقال ان بعث الزوجان كل واحد منهما حكمكم من قبله لينظر في أمرهما وكان لكل واحد منهما ممن بعثه من قبله في ذلك طاقة على صاحبه وإصاحبه عليه فتوكيده بذلك من وكل جائز له وعليه وان وكله ببعض ولم يوكله بالجميع كان ما فعله الحكم مما وكله به صاحبه ما ضا جازا على ما وكله به وذلك أن يوكله أحدهما عماله دون ما عليه أو لم يوكله كل واحد من الزوجين عماله وعليه أو عماله أو بما عليه فليس للحكيم كإيهما الا ما اجتمع عليه دون ما انفرد به أحدهما وان لم يوكلهما أو أحدهما منهما بشئ وانما بعثاهما للنظر ليعرفا النظام من المظلم منهم ما يشهدا عليه ما عند السلطان ان احتاجا الى شهادتهما لم يكن لهما أن يتحدنا بينهما ما شيا غير ذلك من طلاق أو أخذ مال أو غير ذلك ولم يلزم الزوجين ولا واحد منهما ما شئ من ذلك فان قال قائل وما معنى الحكيم اذ كان الأمر على ما وصفت قيل قد اختلف في ذلك فقال بعضهم معنى الحكم النظر العدل كما قال النخعي بن مزاحم في الخبر الذي ذكرناه الذي حدثنا به يحيى بن أبي طالب عن يزيد بن جوير عنه لا أنما قاضيان يقضيان بينهما ما فوض اليهما السبيل التي بينهما من قوله * وقال آخرون معنى ذلك أنهم القاضيان يقضيان بينهما ما فوض اليهما الزوجان وأي الأمرين كان فليس لهما ولا لواحد منهما الحكم بينهما بالفرقة ولا بأخذ مال الا برضا المحكوم عليه بذلك والا مالزم من حق لاحد الزوجين على الآخر في حكم الله وذلك ما لزم الرجل لزوجه من النفقة والامساك بعروف ان كان هو الظالم لهما فأما غير ذلك فليس ذلك لهما ولا لأحد من الناس غيرهما لا السلطان ولا غيره وذلك أن الزوج ان كان هو الظالم للمرأة فلا مال السبيل الى أخذه مما يجب لها عليه من حق وان كانت المرأة هي الظالمة وزوجها الناشئة عليه فقد أباح الله له أخذ الفدية منها وجعل اليه طلاقها على ما قد بيناه في سورة البقرة واذ كان الأمر كذلك لم يكن لاحد الفرقة بين رجل وامرأة بغير رضا الزوج ولا أخذ مال من المرأة بغير رضاها باعطائه الانجحة بحسب التسليم لهما من أصل أو قياس وان بعث الحكيم السلطان ولا يجوز لهما أن يحكما بين الزوجين بفرقة الا بتوكيل الزوج اياهما بذلك ولا لهما أن يحكما بأخذ مال من المرأة الا برضا المرأة تدل على ذلك ما قد بيناه قبل من فعل على بن أبي طالب رضي الله عنه بذلك والقائلين بقوله ولكن لهما أن يصلحابين الزوجين ويعرفا النظام من مظلم من المظلم ليشهدا عليه ان احتاج المظلم منهما الى شهادتهما وانما قلنا ليس لهما التفريق للعلل التي ذكرناها آنفا وانما يبعث السلطان الحكيم اذا بعثهما اذا ارتفع اليه الزوجان فشكل كل واحد منهما صاحبه وأشكل عليه الحق منهما من المبطل لانه اذا لم يشكل الحق من المبطل فلا وجه لبعثه الحكيم في أمر قد عرف الحكم فيه في القول في تأويل قوله ﴿ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهم﴾ ما يعني بذلك جل ثناؤه ان يريدوا اصلاحا ان يرد الحكم ان اصلاحا بين الرجل والمرأة أغنى بين الزوجين الخوف شقاق بينهما يقول يوفق الله بين الحكيم فيتمفقا على اصلاح بينهما وذلك اذا صدق كل واحد منهما ما فضا ففضي اليه من بعث للنظر في أمر الزوجين ونحوه قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى

الله تعالى لعبده وأدخله الجنة بفضل رحمته ومصدق (٥٠) ذلك في كتاب الله وإن تلك حسنة يضاعفها قال الحسن الوعد بالمضاعفة أحب

عند العلماء مما لو قال في الحسنة الواحدة مائة ألف حسنة لأن هذا يكون مقداره معلوما أما على هذه العبارة فلا يعلم كميته إلا الله تعالى وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يظلم مؤمنا حسنة يعطي بها في الدنيا ويجزي بها في الآخرة وأما الكافر فيقطعهم حسنة ما عمل بها الله في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزي بها أما قوله ويؤت من لدنه أجر عظيم فان لدن يعني عند الأندلس أكثر مما يظن قال الرجل عندي مال وإن كان المال يلد آخر ولا يقول لدى مال إلا إذا كان بخضرتة والمعتلة حلوا المضاعفة على القدر المستحق وهذا الثاني على الفضل التابع للأجر ويمكن أن يقال الأول إشارة إلى السعادات الحسنة والثاني إشارة إلى الذات الربوبية والله أعلم بالتأويل حلة الكمالات مندرجة تحت ثلاث أبعاد اتباع الهوى وينشأ منه البدع والضلالات وطلب الشهوات وحطوط النفس بترك الطاعات وثباتها حب الدنيا ونشوب منه القتل والطم وأكل الحرام وثباتها رؤية غير الله وهو الشرك والرياء والتفاق وغير هاتين أخبرت أن الدين ليس بالتمنى فقال ولا تتمه وإفاته لا يحصل بالتمنى ولكن للرجال المجتهدين في الله نصيب مما يجدوا في طلبه وللنساء وهن الذين يطلبون من الله غير الله نصيب على قدر همهم في الطلب وأسألوا الله من فضله فيه معنيين سلوه من فضله الخاص وهو العلم الدني وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيمة أسألوه منه ولا تسألوه من غيره ولا بكل جعلنا

عن سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد في قوله إن يريد إصلاحا قال أما أنه ليس بالرجل والمرأة ولكنه الحكيم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبيران يريد إصلاحا يوفق الله بينهما قال هما الحكيمان يريدان إصلاحا يوفق الله بينهما حدثنا ابن حبان قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما وذلك الحكيمان وكذلك كل مصلح يوفق الله للحق والصواب حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما يعني بذلك الحكيمان حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيران يريد إصلاحا قال إن يريد الحكيمان إصلاحا أصلحا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي هاشم عن مجاهد إن يريد إصلاحا يوفق الله بينهما يوفق الله بين الحكيمان حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جوير عن النخعي قوله إن يريد إصلاحا قال هما الحكيمان إذا نصح المرأة والرجل جميعا في القول في تأويل قوله (إن الله كان عليهما خبيراً) يعني جل ثناؤه إن الله كان عليهما أراد الحكيمان من إصلاح بين الزوجين وغيره خبير بذلك وبغيره من أمورهما وأموالهما وغيرهما لا يخفي عليه شيء منه حافظ عليهم حتى يجالسي كلا منهم جزءاً بالأحسان إحساناً وبالإساءة غفراً وأوعقاً في القول في تأويل قوله جل ذكره (وأعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين) يعني بذلك جل ثناؤه وذو الله بالطاعة واخضعوا له وأفردهم بالربوبية وأخلصوا له الخضوع والذلة بالانتهاء إلى أمره والانزجار عن نهيه ولا تجعلوا له في الربوبية والعبادة شريكاً تعظمونه تعظيمكم إياه وبالوالدين إحساناً يقول وأمركم بالوالدين إحساناً يعني بربهم ما وذلك نصب الإحسان لأنه أمر منه جل ثناؤه بلزوم الإحسان إلى الوالدين على وجه الأغراء وقد قال بعضهم معناه واستوصوا بالوالدين إحساناً وهو قريب المعنى مما قلناه وأما قوله وبذي القربى فإنه يعني وأمر أيضاً بذي القربى وهم ذوو قرابة أحدنا من قبل أبيه أو أمه من قربت منه قرابته برحمته من أحد الطرفين إحساناً بصلته رحمه وأما قوله واليتامى فإنهم جمع يتيم وهو الطفل الذي قُدمت والدته وهلك والمساكين وهو جمع مسكين وهو الذي قد ركبته ذل الفاقة والحاجة فتمسك بذلك يقول تعالى ذكره استوصوا بهؤلاء إحساناً إياهم وتعطفوا عليهم والزموهم وصيتي في الإحسان إليهم في القول في تأويل قوله (والجار ذي القربى) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك والجار ذي القرابة والرحم منك ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والجار ذي القربى يعني الذي بينك وبينه قرابة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نعيم قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والجار ذي القربى يعني ذا الرحم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والجار ذي القربى قال جارك هو ذو قرابتك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله والجار ذي القربى قال لا القرابة حدثني المتني قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن النخعي في قوله والجار ذي القربى قال جارك الذي بينك وبينه قرابة حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والجار ذي القربى جارك ذو القرابة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجار ذي القربى إذا كان له جارك له رحم فله حقان إثنان حق القرابة وحق الجار حدثني يونس قال

مولى لكل طالب صادق جعلنا استعداداً في الأزل للوراثة مما ترك والداه وأقر بأوهم طلبه لعدم الاستعداد والمشيئة والذين أخبرنا

جری بینکم وبينهم عقد الاخوة في الله فأتوهم بالنصح وحسن التربية والتسليك (٥١) نصيهم الذي قدر لهم الرجال قوامون على

النساء بمصالح دينهن ودنياهن بتفضيل الله وهو استعداد الخلافة والوراثة وبما أنفقوا من أموالهم أي تجريدهم عن الدنيا ونفريدهم للمولى فالصالحات اللاتي يصلحن لأكمل فائتات مطيعات لله لهن قلوب حافظات لوارثات الغيب بما حفظ الله عليهن حقائق الغيب وأسراره واللاتي تتأفون نشوزهن إذا دارت عليهن كؤوس الواردات كما قيل شعر فأسكر القوم دوركاس

وكان سكرى من المدير فغظوه من بالسان وخوفوه من بالهجران ليتأدب السكران راضيه من بسوط الانفصال وفراق الاخوان كما كان حال الخضر مع موسى حيث قال هذا فراق بيني وبينك هذا قانون أرباب الكمال إذا رأوا من أهل الإرادة أمارات الملأل أو عريضة من غلبات الاحوال وان خفتهم شقا فابين الشيخ الواصل والمريد المتكامل فابعثوا متوسطين من المشايخ الكاملين ومن السالكين المعبرين ان يريدوا اصلاحا بينهما بما رأوا فيه صلاحهما يوفق الله بينهما بالارادة وحسن التربية واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا من الدنيا والعقبى لتتخلقوا بأخلاق الله وتحسنوا الى الوالدين وغيرهما احسانا بلا شرك ورياء ونفس وخيلاء والله ولي التوفيق فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا

أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبني قوله والجار ذى القربى قال الجار ذوا القربى ذوقرابتك وقال آخرون بل هو جار ذى قرايتك ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الرحمن قال ثنا جرير عن ليث عن ميمون بن مهران في قوله والجار ذى القربى قال الرجل يتوسل اليك بجار ذى قرايتك قال أبو جعفر وهذا القول قول مخالف المعروف من كلام العرب وذلك أن الموصوف بأنه ذوا القرابة في قوله والجار ذى القربى الجار دون غيره فجعله قائل هذه المقالة جار ذى القرابة ولو كان معنى الكلام كما قال ميمون بن مهران لقليل وجار ذى القربى ولم يقل والجار ذى القربى فكان يكون حينئذ اذا أضيف الجار الى ذى القرابة الوصية بين جار ذى القرابة دون الجار ذى القربى وأما والجار بالالف واللام فغير جائز أن يكون ذى القربى الامن صفة الجار واذا كان ذلك كذلك كانت الوصية من الله في قوله والجار ذى القربى بين الجار ذى القربى دون جار ذى القرابة وكان بينا خطأ ما قال ميمون بن مهران في ذلك وقال آخرون معنى ذلك والجار ذى القربى منكم بالاسلام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن نوف الشامي والجار ذى القربى المسلم وهذا أيضا مما لا معنى له وذلك أن تأويل كتاب الله تبارك وتعالى غير جائز صرفه الا الى الاغلب من كلام العرب الذين لا يلبسناهم القرآن المعروف وفهم دون الأتكر الذي لا تتعارفه الا أن يقوم بخلاف ذلك حجة يجب التسليم لها واذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن المتعارف من كلام العرب اذا قيل فلان ذوقرابة انما يعني به انه قريب الرحم منه دون القرب بالدين كان صرفه الى القرابة بالرحم أولى من صرفه الى القرب بالدين القول في تأويل قوله والجار الجنب اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك والجار البعيد الذي لا قرابة بينك وبينه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس والجار الجنب الذي ليس بينك وبينه قرابة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والجار الجنب يعني الجار من قوم جنب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجار الجنب الذي ليس بينه قرابة وهو جار فله حق الجوار حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والجار الجنب الجار الغريب يكون في القوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي نجیح عن مجاهد والجار الجنب جارك من قوم آخرين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد والجار الجنب جارك لا قرابة بينك وبينه البعيد في النسب وهو جار حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله والجار الجنب قال المجانب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والجار الجنب الذي ليس بينك وبينه وجه ولا قرابة حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك والجار الجنب قال من قوم آخرين وقال آخرون هو الجار المشرك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا شيبان عن أبي اسحق عن نوف الشامي والجار الجنب قال اليهودي والنصراني وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى الجنب في هذا الموضع الغريب البعيد مسلما كان أو مشركا يهوديا كان أو نصرانيا لما بينا قبل من أن الجار ذى القربى هو الجار ذوا القرابة والرحم والواجب أن يكون الجار ذوا القرابة البعيد ليكون ذلك وصية بجميع أصناف الجيران قريهم وبعيدهم وبعد أن الجنب في كلام العرب البعيد كما قال أغشي بن قيس

ما تقولون ولا حنبا الا عارى سبيل حتى تغسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا

صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله (٥٣) كان عفوا غفورا ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون

أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدائكم
وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا من
الذين هادوا يحرفون الكلم عن
مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا
واسمع غير مسمع ورنعنا ربنا نستنهم
وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا
وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا
لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم
فلا يؤمنون الا قليلا بأبهم الذين
أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا
لما معكم من قبل أن نطمس وجوهها
فتردها على أديبارها أولعنا بهم كالعنا
أحاب السبب وكان أمر الله مفعولا
إن الله لا يغفر أن يشركه ويغفر
مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك
بالله فقد افترى إثما عظيما ألم تر إلى
الذين يزكون أنفسهم بل الله
يزكي من يشاء ولا يظلمون فتيلا
انظر كيف يفترون على الله الكذب
وكفى به أثما مبينا ألم تر إلى الذين
نصيبنا من الكتاب يؤمنون بالجبت
والطاغوت ويقولون للذين كفروا
هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا
أولئك الذين اعلمهم الله ومن يلعن
الله فإن تحمله نصيرا أم لهم نصيب
من الملك فإذا لا يؤتون الناس نفيرا
أم يحسدون الناس على ما آتاهم
الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم
الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا
عظيما فهم آمن به ومنهم من
صد عنه وكفى بجهنم سميرا إن الذين
كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا
كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها ليدوقوا العذاب إن
الله كان عزيزا حكيما والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها
أبد لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم

آتيت حر يشارا راعن جنابة * فكان حريث في عطائي جاهدا

يعني بقوله عن جنابة عن بعد وغربة ومنه قيل اجتنب فلان فلانا اذا بعد منه وتجنبه خيره اذا منعه
اياه ومنه قيل للجنب جنب لا عزاله الصلاة حتى يغتسل فعني ذلك والجار المجانب للقرابة
القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والصاحب بالجنب ﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى بذلك
فقال بعضهم هو رفيق الرجل في سفره ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والصاحب بالجنب الرفيق حدثنا
ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالالا ثنا سفيان عن أبي بكر قال سمعت سعيد بن جبير
يقول والصاحب بالجنب الرفيق في السفر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا ممر عن قتادة وابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله والصاحب بالجنب صاحبك في السفر
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والصاحب بالجنب وهو الرفيق
في السفر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
والصاحب بالجنب الرفيق في السفر منزله منزلك وطعامه طعامك ومسيره مسيرك حدثنا
سفيان قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة ومجاهد والصاحب بالجنب قال الرفيق
في السفر حدثني المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن جابر عن عامر عن علي
وعبد الله قالالا صاحب بالجنب الرفيق الصالح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
مجاج عن ابن جريج قال أخبرني سليم عن مجاهد قال صاحب بالجنب رفيقك في السفر الذي
يأتيك ويسم مع يدك حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة على
ابن جريج قال أخبرنا سليم أنه سمع مجاهدا يقول والصاحب بالجنب فذكر مثله حدثنا محمد
ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والصاحب بالجنب صاحب
في السفر حدثني المثنى قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا سفيان عن أبي بكر عن سعيد بن جبير
والصاحب بالجنب الرفيق الصالح حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن أبي بكر عن سعيد بن جبير مثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
هشيم عن جوير عن النخعي في قوله والصاحب بالجنب قال الرفيق في السفر حدثني يحيى
ابن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخعي مثله وقال آخرون بل هو امرأة
الرجل التي تكون معه إلى جنبه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن جابر عن عامر أو القاسم عن علي وعبد الله والصاحب بالجنب قالها هي المرأة حدثني المثنى
قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن بعض أصحابه عن جابر عن علي وعبد الله مثله حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبيد الله عن أبي عن أيمن عن ابن عباس والصاحب
بالجنب يعني الذي معه في منزلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن قتادة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه قال في هذه الآية والصاحب بالجنب قالها هي المرأة
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن إبراهيم والصاحب
بالجنب قال المرأة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال الثوري
أبو الهيثم عن إبراهيم هي المرأة حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي
الهيثم عن إبراهيم مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو معاوية عن محمد بن سوقة
عن أبي الهيثم عن إبراهيم مثله حدثني عمرو بن بندق قال ثنا مروان بن معاوية عن محمد بن

وعلى وخلف الباقر تسوى مبني للفعول من التسوية لمستم من اللس وكذلك (٥٣) في المائة حزة وعلى وخلف والمفضل الباقر

لامستم من الملامسة فتبلا انظر
بكسر التنوين أبو عمرو وسهل
ويعقوب وحزة وعاصم وابن ذكوان
الباقر بالضم وقرق بعضهم بين
موضع الخفض فلم يجوز الضم كراهة
الانتقال من الكسرة الى الضمة
نحوه تشابه انظر ورجحة ادخلوا
وخيشة اجنت وعذاب اركض
وأشبه ذلك نعت جلودهم وبابه
مدغم حزة وعلى وخلف وهشام
وأبو عمرو الوقوف شهيدا ط
الأرض ط حديثا ه تغسلوا ط
وأيدكم ط غفورا ه السبيل ه ط
بأعدائكم ط نصرا ه في الدين ط
وأقوم لا الاتصال لكن قليلا ه
السبت ط مفعولا ه لمن يشاء ج
عظيما ه يزكون أنفسهم ط
فتبلا ه الكذب ط مبينا ه ط
سبلا ه لعنهم الله ط نصيرا ه ط
لان أم بمعنى همزة الاستفهام
للا نكار نقرأه لا للعطف من فضله
ج لتناهي الاستفهام مع تعقب
الفاء عظيما ه صدعنه ط سعيرا
ه نارا ط العذاب ط حكيم
ه أبدا ط مطهرة ز لاستئناف
الفعل على أنه من تمام المقصود
ظليلا ه (التفسير) انه سبحانه لما
أوعد الظالمين بقوله ان الله لا يظلم
مثقال ذرة ووعد المطيعين بقوله وان
تلك حسنة يضاعفها أراد أن يبين
أن ذلك يجري بشهادة الرسل الذين
جعلهم الله حجة على الخلق ليكون
الالزام أتم والتبكيك أعظم روى
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن
مسعود اقرأ القرآن على قال فقلت
يا رسول الله أنت الذي علمتني فقال
أحب أن أسمعه من غيري قال ابن
مسعود فاقتتحت سورة النساء فلما

سوقه عن أبي الهيثم عن ابراهيم مثله وقال اخرون هو الذي يلزمك ويضربك رجاء نفعلك ذكر من
قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس
الصاحب بالجنب الملازم وقال أيضا رفيع الذي يرافقه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد والصاحب بالجنب الذي يلصق بك وهو الى جنبك ويكون معك الى جنبك رجاء
خيرك ونفعلك * والصواب من القول في تأويل ذلك عندى أن معنى الصاحب بالجنب الصاحب
الى جنب كما يقال فلان يجنب فلان والى جنبه وهو من قولهم جنب فلان فلان فهو يجنبه جنبا
اذا كان لجنبه ومن ذلك جنب الخيل اذا قاد بعضهم الى جنب بعض وقد يدخل في هذا الرفيق في
السفر والمرأة والمنقطع الى الرجل الذي يلزمه رجاء نفعه لان كلهم يجنب الذي هو معه
وقريب منه وقد أوصى الله تعالى بجمعهم لوجوب حق الصاحب على المتحجب وقد حدثنا سهل
ابن موسى الرازي قال ثنا ابن أبي فديك عن فلان بن عبد الله عن الثقة عنده أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان معه رجل من أصحابه وهما على را حلتين فدخل النبي صلى الله عليه وسلم
في غبضة طرفاء فقطع فصيلين أحدهما معوج والآخر معتدل فخرج بهما فأعطى صاحبه المعتدل
وأخذ لنفسه المعوج فقال الرجل يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنت أحق بالمعتدل مني فقال كلا
يا فلان ان كل صاحب يصعب صاحباه مسؤل عن صحابته ولو ساعة من نهار حدثني المثنى قال
ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة قال ثني شرحبيل بن شريك عن أبي عبد
الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان خير الاصحاب عند الله تبارك
وتعالى خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره وان كان الصاحب بالجنب معناه
ما ذكرناه من أن يكون داخل فيه كل من جنب رجلا يجنبه في سفر أو نكاح أو انقطاع اليه
واتصال به ولم يكن الله جل ثناؤه مخصص بعضهم مما احتمله ظاهر التزبل فالصواب أن يقال جميعهم
معيون بذلك وبكلهم قد أوصى الله بالاحسان اليه في القول في تأويل قوله (وابن السبيل)
اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم ابن السبيل هو المسافر الذي يجتاز مارا ذكر
من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي
نجيح عن مجاهد وابن السبيل هو الذي يمر عليه وهو مسافر حدثني المثنى قال ثنا سويد
ابن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقاتة مثله حدثني
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وابن السبيل قال هو
المسافر عليه وان كان في الأصل غنيا * وقال اخرون هو الضيف ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وابن السبيل قال
الضيف له حق في السفر والحضر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة وابن السبيل وهو الضيف حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن
جوير عن النخاع وابن السبيل قال الضيف حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال
أخبرنا جوير عن النخاع مثله والصواب من القول في ذلك أن ابن السبيل هو صاحب الطريق
والسبيل هو الطريق وابنه صاحبه الضارب فيه فله الحق على من مر به محتاجا منقطعاه اذا كان
سفرا في غير معصية الله أن يعينه ان احتاج الى معونة ويضيفه ان احتاج الى ضيافة وأن يحمله ان
احتاج الى حملان في القول في تأويل قوله (وما ملكت أيمانكم) يعني بذلك جل ثناؤه والذين
ملكتموه من أرقائكم فأضاف الملك الى اليين كما يقال تكلم فوك ومشت رجلك وبطشت يدك

انتهت الى هذه الآية قال حسبك الا ان فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان قال العلماء انه بكاء فرح لما شرفه الله تعالى بكرامة قبول الشهادة على

الخلائي والمعنى كيف يصنع هؤلاء الذين شاهدتهم (٥٤) وعرفت أحوالهم من مردة الكفرة كاليهود وغيرهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد

يشهد عليهم بما فعلوا وهونهم
وجئنا بك على هؤلاء المكذبين
شهداء ثم وصف ذلك اليوم فقال
يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول
قبل هذه الحالة معترضة والمراد وقد
عصوا وانظروا ان الواو للعطف
وحينئذ تقتضي كون عصيان
الرسول مغاير للكفر لان عطف
الشيء على نفسه غير جائز اما ان يخص
الكفر بنوع منه وهو الكفر بالله
او يقال انه عام وافرد ذكر قسم
منه اظهار الشرف للرسول وتفضيلا
لشأن الجحود به او يعمل عصيان
الرسول على المعادى المغايرة للكفر
فيكون في الآية دلالة على أن الكفار
مخاطبون بفروع الشرائع ومعنى لو
تسوى لو يذنبون فتسوى بهم
الارض كما تسوى بالموتى او يودون
أنهم لم يبعثوا وأنهم كانوا والارض
سواء أو تصير اليها ثم ترايا يودون
حالتها تقوله ويقول الكافر
يا ليتني كنت ترابا ما قوله ولا يكتفون
الله حديثا فاما أن يتصل بما قبله
والواو للعطف أى يودون لو انقلب
عليهم الارض ولم يكونوا كتموا أمر
محمد ولا كفروا به ولا نافقوا والحال
والمراد أن المشركين لما رأوا يوم
القيامة أن الله يغفر لأهل الاسلام
دون أهل الشرك قالوا انما لو افلح محمد
فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين
رجاء أن يغفر الله لهم حينئذ يختم
على أفواههم وتكلم أيديهم
وأرجلهم بما كانوا يعملون هناك
يودون أنهم كانوا ترابا ولم يكتفوا الله
حديثا واما أن يكون كلاما مستأنفا
فإن ما علموه ظاهر عند الله فكيف
يقدر أن على كتمانهم وان قصدوه
أو توهموه ثم أتبع وصف اليوم

بمعنى تكلمت ومشيت وبطشت غير أن ما وصفت به كل عضو من ذلك فائما أضيف اليه ما وصفت
به لانه بذلك يكون في المتعارف في الناس دون سائر جوارح الجسد فكان معلوما بوصف ذلك العضو
بما وصفت به من ذلك المعنى المراد من الكلام فكذلك قوله وما ملكك أيمانكم لأن مما يليك أحدا
تحت يده انما انظم ما تناوله أيماننا ونكسى ما تكسوه ونصرفه فيما أحب صرفه فيه بما أضيف
ملكهم الى الايمان لذلك ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما ملكك أيمانكم مما
خولك الله كل هذا أوصى الله به وانما يعنى مجاهد بقوله كل هذا أوصى الله به الواو الذي وذا القربى
والبتمامى والمساكين والجارذا القربى والجار الحنب والصاحب بالجنب وابن السبيل فأوصى
ربنا جل جلاله بجميع هؤلاء عباده احسانا اليهم وأمر خلقه بالمحافظة على وصيته فهم خلق على
عباده حفظ وصية الله فهم ثم حفظ وصية رسوله صلى الله عليه وسلم * القول في تأويل قوله
(ان الله لا يحب من كان مختالا في الفجور) يعنى بقوله جل ثناؤه ان الله لا يحب من كان مختالا
ان الله لا يحب من كان ذا خيلاء والمختال المفتعل من قولك حال الرجل فهو يخول خولا وخالا
ومنه قول الشاعر

فان كنت سيدنا سدتنا * وان كنت للخال فاذهب فخل

ومنه قول العجاج * والخال ثوب من ثياب الجلال وأما الفخور فهو المفتخر على عباد الله بما أنعم
الله عليه من آلائه وبسطه من فضله ولا يحمد على ما أتاه من طوله ولكنه به مختال مستكبر
وعلى غيره به مستطيل مفتخر كما **حدثني** المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد ان الله لا يحب من كان مختالا قال متكبرا فخورا قال يعذما أعطى وهو لا يشكر الله
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد أبي رجا الهروى قال
لا تعبد سبي الملكة الا وحدثه مختالا فخورا وتلا وما ملكك أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا
فخورا ولا عاقا الا وحدثه جبارا شقيا وتلا وراى والدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا * القول في تأويل
قوله (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتفون ما آتاهم الله من فضله) يعنى بذلك جل ثناؤه
ان الله لا يحب المختال الفخور الذى يبخل ويأمر الناس بالبخل فالذين يحتمل أن يكون في موضع
رفع ردا على ما في قوله فخورا من ذم ويحتمل أن يكون نصبا على النعت لمن والبخل في كلام العرب
منع الرجل سائله ماله وعنده من فضل عنه كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه في قوله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل قال البخل أن
يبخل الانسان بما في يديه والشح أن يشح على ما في أيدي الناس قال يحب أن يكون له ما في أيدي
الناس بالبخل والحرام لا ينفق واختلف القراء في قراءة قوله ويأمرون الناس بالبخل فقراءته عامة
قراء أهل الكوفة بالبخل بفتح الباء والخاء وقراءته عامة قراء أهل المدينة وبعض البصر بين بضم الباء
بالبخل وضمه الغتان فصيحتان بمعنى واحد وقراءتان معروفتان غير مختلفتى المعنى فبايتهما قرأ
القارئ فهو مصيب في قراءته وقد قيل ان الله جل ثناؤه غنى بقوله الذين يبخلون ويأمرون الناس
بالبخل الذين كتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وصفته من اليهود ولم يبينوه للناس وهم يجدونه
مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحضرمي الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتفون ما آتاهم
الله من فضله قال هم اليهود يبخلون بما عندهم من العلم وكتموا ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا

كيفية الصلاة التي هي سنام الطاعات وأعظم المنجيات فقال يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وقد مر سبب أبو

نزوله في البقرة وفي لفظ الصلاة ههنا قولان أحدهما أن المراد منه المسجد وهو قول (٥٥) ابن عباس وابن مسعود والحسن واليه يذهب

الشافعي وليس فيه الاحتذاف
المضاف أي لا تقر بواضع الصلاة
وثانها ما وعلمه الاكثر أن
المراد نفس الصلاة أي لا تصلوا اذا
كنتم سكارى ومعنى الآية على القول
الاول لا تقر بواضع المسجد في حالتين
احدهما حالة السكر وذلك أن جمعا
من أكابر الصحابة قبل تحريم الخمر
كانوا يشربونهم يأتون المسجد
للصلاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم
فنهوا عن ذلك لأن الظاهر أن
الانسان اذا أتى المسجد فاعما بآتيه
للصلاة ولا شك أن الصلاة فيها
أقوال مخصوصة يمنع السكر منها
وثانها حالة الجنابة واستثنى من
هذه الحالة حالة العجز أى الاجتناب
في المسجد بان كان الطريق الى الماء
فيه أو كان الماء فيه ووقع الاحتلام
فيه والمعنى على القول الثاني النهي
عن الصلاة في حالتين الاولى حالة
السكر أيضا اذا علموا ما يقولون
ومعنى ثانيا الصلاة غشيا بها
والقيام اليها والثانية حالة الجنابة
ويستثنى منها حالة عجز السبيل
ويراد به في هذا القول السفر أى
لا تقر بواضع الصلاة في حالة الجنابة الا
ومعكم حال أخرى تعذرون فيها وهي
حال السفر ويجوز أن يكون الا
عارى سبيل صفة لقوله جنبا أى
لا تقر بواضع الصلاة غير عارى سبيل
أى جنبا مقمين وانما استثنى حالة
المسافر لما يجيء من تفصيل فيها
وهو أن المسافر اذا أجنب ثم لم يجد
الماء تيمم وصلى مع الجنابة ويرد
عليه بعد أن أجنب المقيم أيضا اذا
عجز عن استعمال الماء لمرض أو رد
بحوزله التيمم والصلاة على الجنابة
آلهم الا أن يقال ان عذر السفر

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الذين يبخلون ويأمرون الناس
بالبخل الى قوله وكان الله بهم عليما ما بين ذلك في يهود حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل وهم أعداء الله أهل الكتاب يبخلوا بحق الله عليهم
وكنتموا الاسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما الذين يبخلون ويأمرون
الناس بالبخل فهم اليهود ويكتمون ما آتاهم الله من فضله اسم محمد صلى الله عليه وسلم أو يبخلون
ويأمرون الناس بالبخل يبخلون باسم محمد صلى الله عليه وسلم ويأمرون بعضهم بعضا بكنمته حدثنا
محمد بن مسلم الرازي قال ثنا أبو جعفر الرازي قال ثنا يحيى عن عازم عن أشعث عن جعفر
عن سعيد بن جبيرة في قوله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل قال هذا العلم ليس للدنيا منه شيء
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يبخلون ويأمرون الناس
بالبخل قال هؤلاء يهود وقرأوا ويكتمون ما آتاهم الله من فضله قال يبخلون بما آتاهم الله من الرزق
ويكتمون ما آتاهم الله من الكتب اذا سئلوا عن الشيء وما أنزل الله كتموه وقرأ أم لهم نصيب من
المال فاذا لا يؤتون الناس نقيرامن بخلهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد
ابن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان كردم بن زيد حليف كعب بن
الاشرف وأسامة بن حبيب ونافع بن أبي نافع وبحري بن عمرو ووحى بن أخطب ورفاعة بن زيد بن
التأوت يأتون رجلا من الانصار وكانوا يخالطونهم ينصجون لهم من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيقولون لهم لا تفقوا أموالكم فاننا نخشى عليكم الفقر في ذهابها ولا تسارعوا في النفقة
فإنكم لا تدرؤن ما يكون فأنزل الله فيهم الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم
الله فضله أى من النبوة التي فيها انصاف ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وأعدنا للكافرين عذابا
مهينا الى قوله وكان الله بهم عليما فتأويل الآية على التأويل الاول والله لا يحب ذوى الخيلاء
والفخر الذين يبخلون بتبيين ما أمرهم الله بتبيينه للناس من اسم محمد صلى الله عليه وسلم ونعته
وصفته التي أنزلها في كتبه على أنبيائه وهم به عالمون ويأمرون الناس الذين يعلمون ذلك مثل علمهم
بكنمته ما أمرهم الله بتبيينه ويكتمون ما آتاهم الله من علم ذلك ومعرفته من حرم الله عليه
كنمته اياه وأما على تأويل ابن عباس وابن زيد ان الله لا يحب من كان مختالا في الخور الذين يبخلون
على الناس بفضل ما رزقهم الله من أموالهم ثم سائر تأويلها وتأويل غيرهما سواء وأولى الأقوال
بالصواب في ذلك ما قاله الذين قالوا ان الله وصف هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم في هذه الآية
بالبخل بتعريف من جهل أمر محمد صلى الله عليه وسلم انه حق وان محمد الله نبي مبعوث وغير ذلك
من الحق الذي كان الله تعالى ذكره قد بينه فيما أوحى الى أنبيائه من كتبه فبخل بتبيينه للناس هؤلاء
وأمرهم من كانت حاله حالهم في معرفتهم به أن يكتموه من جهل ذلك ولا يبينوه للناس وانما قلنا هذا
القول أولى وتأويل الآية لان الله جل ثناؤه وصفهم بأنهم يأمرون الناس بالبخل ولم يبلغنا عن أمة
من الامم أنها كانت تأمر الناس بالبخل ديانة ولا تخلفا بل ترى ذلك قبيحا ويذم فاعله ولا يعتدح وان
هي تخلفت بالبخل واستعملته في أنفسها والسخاء والحد نعد من مكارم الافعال وتحت عليه
ولذلك قلنا ان بخلهم الذي وصفهم الله به انما كان بخلا بالعلم الذي كان الله آتاهم به فبخلوا بتبيينه
للساس وكتموه دون البخل بالاموال الا أن يكون معنى ذلك الذين يبخلون بأموالهم التي ينفقونها
في حقوق الله وسبيله ويأمرون الناس من أهل الاسلام بترك النفقة في ذلك فيكون بخلهم بأموالهم

أعم وأغلب فلهذا اتخصص بالذكر أولا وسكارى جمع سكران وقوله وأنتم سكارى في محل نصب على الحال ولهذا عطف عليه قوله ولا جنبا

والجنب يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر (٥٦) والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجتناب وخالف الفعل الجمهور

الصحابة والتابعين فقال ان السكر ههنا يراد به غلبة النوم وبوافقه الاشتقاق فان السكر عبارة عن سد الطريق ومنه سكر السبيل سد طريقه والسكر في الشراب هو ان ينقطع عما عليه من المضار في حال الصحو فمعد النوم تغلب مجارى الروح من الانخرة الغليظة فتسد تلك اجارى بها ولا ينفذ الروح السامع والباصر الى ظاهر البدن والجواب ان لفظ السكر حقيقة في السكر من الخمر والاصل في الاطلاق الحقيقة ومضى استعمال مجازا فاعما استعمل مقيدا لقوله تعالى وجاءت سكرة الموت وترى الناس سكارى وايتنا اجمع المفسرون على انها نزلت في شرب الخمر وسبب النزول عتسع ان لا يكون مراد من الآية ثم على قول الجمهور يمكن ادعاء النسخ في الآية بانه انما هي عن قربان الصلاة حال السكر ثم دود الى غاية ان يصير بحيث يعلم ما يقول والحكم الممدود الى غاية يقتضى انتهاء ذلك الحكم عند تلك الغاية فهذا يقتضى جواز الصلاة مع السكر اذا كان بحيث يعلم ما يقول وجواز الصلاة مع هذا السكر نوعهم جواز هذا السكر لكنه تعالى حرم الخمر في آية سورة المائدة على الاطلاق فتكون ناسخة لبعض مدلولات هذه الآية ومن قال ان مدلول الكلام يرجع الى النهي عن الشرب المخل بالفهم عند اقرب من الصلاة وتخصيص النبي بالذكور لا يدل على نهي ما عداه فلا يكون منسوخا بكذبه ان الصحابة لم يفهموا منها التحريم المطلق فكافوا لا يشربون في اوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوا فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون الى ان نزلت آية المائدة فقالوا التهنيتا برب والتحقيق فيه ان النهي عن مباح

وأمرهم الناس بالبخل فهذا المعنى على ذكرنا من الرواية عن ابن عباس فيكون لذلك وجه مفهوم في وصفهم بالبخل وأمرهم به * القول في تأويل قوله (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) يعني بذلك جل ثناؤه وأعتدنا وجعلنا الجاحدين نعمة الله التي أنعم بها عليهم من المعرفة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم المكذبين به بعد علمهم به الكافرين نعمة وصفته من أمرهم الله بيمينه له من الناس عذابا مهينا يعني العقاب المذل من عذب بخلوده فيه عتاده في آخرته اذا قدم على ربه وأخذ عسلف منه من حموده فرض الله الذي فرضه عليه * القول في تأويل قوله (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) يعني بذلك جل ثناؤه وأعتدنا للكافرين بالله من اليهود الذين وصف الله صفتهم عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم رياء الناس والذين في موضع خفض عطفا على الكافرين وقوله رياء الناس يعني ينفقه مرآة الناس في غير طاعة الله أو غير سبيله ولكن في سبيل الشيطان ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يقول ولا يصدقون بوحدانية الله ولا بالمعاد اليه يوم القيامة الذي فيه جزاء الأعمال أنه كائن وقد قال مجاهد ان هذا من صفة اليهود وهو صفة أهل النفاق الذين كانوا أهل شرك فاطهروا الاسلام تقيّة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الايمان به وهم على كفرهم مقيمون أشبهه منهم بصفة اليهود لان اليهود كانت توحدا لله وتصدق بالبعث والمعاد وانما كان كفرها تكذيبهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبعد في فصل الله بين صفة الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وصفة الفريق الآخر الذين وصفهم في الآية قبلها وأخبر أن لهم عذابا مهينا بالواو الفاصلة بينهم ما ينبي عن أنهم ماصفتان من نوعين من الناس مختلفي المعاني وان كان جمعهم أهل كفر بالله ولو كانت الصفتان كاتهما ماصفة نوع من الناس لقل ان شاء الله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولكن فصل بينهم بالواو لما وصفنا فان ظن ظان أن دخول الواو غير مستكر في عطف صفة على صفة لموصوف واحد في كلام العرب قيل ذلك وان كان كذلك فان الافصح في كلام العرب اذا أريد بذلك ترك ادخال الواو واذا أريد بالثاني وصف آخر غير الاول أدخل الواو وتوجيه كلام الله الى الافصح الاشهر من كلام من نزل بلسانه كتابه أولى بنامن توجيهه الى الانكسار من كلامهم (٥٦) القول في تأويل قوله (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يكن الشيطان له خليلا وصاحبا يعمل بطاعته ويتبع أمره ويرتد أمر الله في انفاقه ماله رياء الناس في غير طاعته وجوده وحدانية الله والبعث بعد الممات فساء قرينا يقول فساء الشيطان قرينا وانما نصب القرين لان في ساء ذكرا من الشيطان كما قال جل ثناؤه يش للظالمين بدلا وكذلك تفعل العرب في ساء ونظائرهما ومنه قول عدى بن زيد

عن المرأة لا تسأل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

يرى بالقرين صاحب والصديق (٥٦) القول في تأويل قوله (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر) أفنقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما يعني بذلك جل ثناؤه أي شئ على هؤلاء الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر لو آمنوا بالله واليوم الآخر لو صدقوا بأن الله واحد لا شريك له وأخلصوا له التوحيد وأيقنوا بالبعث بعد الممات وصدقوا بأن الله مجازيهم بأعمالهم يوم القيامة وأنفقوا مما رزقهم الله يقول وأدوا كذا أموالهم التي رزقهم الله وأعطوا مما طمعت بها أنفسهم ولم ينفقوها رياء الناس الذكروا الفخر عند أهل الكفر بالله والمحمدة بالباطل عند الناس وكان الله بهؤلاء الذين وصف صفتهم أنهم ينفقون أموالهم رياء الناس نفاقا وهم بالله واليوم الآخر مكذبون عليما يقول ذا علم بهم وبأعمالهم وما يقصدون

يحكم الاصل فيغلب على الظن ذلك
 كما فهمه الصحابة ثم انه تعالى ذكر
 حكم المذورين في حال الحدث فخص
 اولامن بينهم مرضاهم وسفرهم
 لانهم المتقدمون في استحقاق بيان
 رخصة لهم لكثرة المرض والسفر
 فغلبتهم على سائر الاسباب الموجبة
 للرخصة والمعنى أن المرضى اذا
 قدموا الماء اضعف حركتهم وعجزهم
 عن الوصول اليه فلهم أن يثمهوا
 كذلك الذين هم على حالة السفر اذا
 دموه لبعده وصحة مل أن يقال قوله
 فخذوا ماء ليس قيد في حكم المرضى
 لانهم في الرخصة وان وجدوا ماء ثم
 كل من وجب عليه التطهر وأعوذ به
 من الخوف سمع أو عذوا أو عدم
 له استقاء أو انحصار في مكان لا ماء
 فيه أو غير ذلك من الاسباب التي
 تكثر كثرة المرض والسفر ويراد
 بالمرض ما يخاف معه محذور كبطء
 وشين فاحش ظاهر بقول طيب
 قبول الرواية لأن يتألم ولا يخاف
 أي أن بعض الصحابة أصابته جنابة
 به جراحة عظيمة فسأل بعضهم
 لم يفته بالتميم فاعتسل فأتى فسمع
 نبي صلى الله عليه وسلم فقال قتله
 لهم الله وقال مالك وداود يحوزله
 تميم بجميع أنواع المرض وفي
 معنى المرض البرد المؤدى الى المرض
 واستعمل الماء كما مر من حديث
 مروين العاص في نفسه قوله ولا
 تتلوا أنفسكم والسفر يعم الطويل
 قصيرا غنى مسافة القصر وما دونها
 لا طلاق قوله أو على سفر والغائط
 المكان المظلم من الارض وجمعه
 لغيظان كان الرجل اذا أراد قضاء
 الحاجة طلب غائطا من الارض
 غيب فيه عن أعين الناس فكيف به
 ما يخرج من السبيلين من معتاد أو

عن ذلك وأكثرا العلماء ألقوا بالغاظ

نادر ألاما اللس أو الملامسة ففيه قولان أحدهما (٥٨) أن المراد به التقاء البشرين بجماع أو بغيره كما هو مقتضى اللغة وهو قول ابن مسعود

وابن عمر والشعبي والنخعي واليه ذهب الشافعي وثانيهما المراد به الجماع وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة ومذهب أبي حنيفة والشيعة لما ورد في القرآن بطريق الكناية وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فحقن برقبة من قبل أن يتماسا عن ابن عباس أن الله حي كريم يعفو ويكفي فعبر عن المباشرة باللامسة وأيضا التمثل الآية الخدين الأصغر والأكبر ثم على مذهب الشافعي قال بعض أهل الظاهر إنما يتقضى وضوء اللامس دون الملموس لقوله أولمستم والجمع أنه يتقضى وضوءهما معا لا يشترط اللامس والملموس في ابتغاء المودة (قوله) فلم تجدوا ماء قال الشافعي إذا دخل وقت الصلاة فطلب الماء ولم تجده فتييمم وصلّى ثم دخل وقت الصلاة الثانية وجب عليه الطلب مرة أخرى لأن عدم الرجوع إلى مشعر سابق الطلب فلا بد في كل مرة من سبق الطلب وقال أبو حنيفة لا يجب سبيل قوله ولم تجده عزموا وسبق الطلب في حقه تعالى محال وأجيب بأنه نبي الكلام على المجاز للبيان أنه كان طلب شيئا لم يجدوا فجمعوا على أنه لو وجد الماء لكنه احتاج إليه لعطشه أو لعطش حيوان فحتم معه جازله التيمم ولو وجد من الماء ما لا يكفيه فالأصح عند الأئمة أنه يستعمله أو يصبه ثم يتييمم ليكون عاملا بظاهر الآية والتيمم في اللغة القصص والنصعيد التراب ففعل بمعنى فاعل وقال نعلب والرجاج أنه وجه الأرض ترابا كان أو غيره ومن هنا قال أبو حنيفة إذا كان صحرا لا تراب عليه وضرب التيمم يده عليه ومسح كان ذلك كافيا وقال الشافعي لا بد من تراب لتحقيق مفهوم التصاعد فيه وليتصق بيده فيمكنه المسح ببعضه كما جاء في المائدة ومسحوا

منقال ذرة من حسنة فيقول للملائكة ضعفوها العبدى وأدخلوه بفضل رحمتي الجنة ومصدق ذلك في كتاب الله أن الله لا يظلم منقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظيما أي الجنة يعطيها وإن فئت حسنة وبقيت سيئة قالت الملائكة وهو أعلم بذلك الهنا ففئت حسنة وبقي سيئة وبقي طالبون كثير فيقول الله ضاعفوا عليهم من أوزارهم واكتبوا له كتابا إلى النار قال صدقة أو صكا إلى جهنم شك صدقة أيتم ما قال وحدثت عن محمد بن عبيد عن هرون بن عنتره عن عبد الله بن السائب قال سمعت زاذان يقول قال عبد الله بن مسعود يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينادى مناد على رؤس الأولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له حق فليأت إلى حقه ففزع المراءد أن يذوب لها الحق على أيها أو على ابنها أو على أخيها أو على زوجها ثم قرأ ابن مسعود فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيعفو الله تبارك وتعالى من حقه ما شاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب للناس فيقول اتوا إلى الناس حقوقهم فيقول رب ففئت الدنيا من أين أو منهم حقوقهم فيقول خذوا من أعماله الصالحة فأعطوا كل ذي حق حقه بقدر مظلمته فإن كان وليا لله ففضل له منقال ذرة ضاعفها له حتى يدخلها بها الجنة ثم قرأ علينا أن الله لا يظلم منقال ذرة وإن كان عبدان قسما قال الملائكة رب ففئت حسنة وبقي طالبون كثير فيقول خذوا من سيئاتهم فأضيفوها إلى سيئاته ثم صكوا له صكا إلى النار * قال أبو جعفر فتأويل الآية على تأويل عبد الله هذا أن الله لا يظلم عبدا وجب له منقال ذرة قبل عبده آخر في معاده ويوم لقائه فما فوقه في تركه عليه فلا يأخذ له المظالم من ظالمه ولكنه يأخذ منه له ويأخذ من كل ظالم لكل مظالم تبعته قبله وإن تلك حسنة يضاعفها يقول وإن توجب له حسنة يضاعفها يعني يضاعف له ثوابها وأجرها ويؤت من لدنه أجر أعظيما يقول ويعطيه من عنده أجر أعظيما والاجر العظيم الجنة على ما قاله عبد الله ولا كلا التأويلين وجه مفهوم أعني التأويل لذي قاله ابن مسعود والذي قاله قتادة وأما اخترنا التأويل الأول لموافقة الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع دلالة ظاهر التنزيل على صحته إذ كان في سياق الآية التي قبلها التي حث الله فيها على النفقة في طاعته وذم النفقة في طاعة الشيطان ثم وصل ذلك بما وعد المنافقين في طاعته بقوله أن الله لا يظلم منقال ذرة وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظيما واختلفت القراء في قراءة قوله وإن تلك حسنة فقرأت ذلك عامة قراء العراق وإن تلك حسنة بنصب الحسنة بمعنى وإن تلك زنة الذرة حسنة يضاعفها وقرأ ذلك عامة قراء المدينة وإن تلك حسنة برفع الحسنة بمعنى وإن توجب حسنة على ما ذكرت عن عبد الله ابن مسعود من تأويل ذلك وأما قوله يضاعفها فإنه جاء بالالف ولم يقل يضاعفها لأنه أريد به في قول بعض أهل العربية يضاعفها أضاعفا كثيرة ولو أريد به في قوله يضعف ذلك ضعفين لقلل يضعفها بالتشديد ثم اختلف أهل التأويل في الذين وعدهم الله بهذه الآية ما وعدهم فيها فقال بعضهم جميع أهل الإيمان بالله ومحمد صلى الله عليه وسلم واعتلوا في ذلك عما حدثنا الفضل ابن الصباح قال ثنا يزيد بن هرون عن مبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال أقيمت أبا هريرة فقلت له أنه بلغني أنك تقول إن الحسنة لتضاعف ألف ألف حسنة قال وما أعجبك من ذلك فوالله لقد سمعته يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الله ليضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة وقال آخرون بل ذلك المهاجرون خاصة دون أهل البوادي والأعراب واعتلوا في ذلك عما حدثني محمد بن هرون أبو نسيط قال ثنا يحيى بن أبي بكير قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن عبد الله بن عمر قال نزلت هذه الآية في الأعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال فقال رجل فإلما جرين قال ما هو أعظم من ذلك أن الله لا يظلم منقال ذرة وإن تلك حسنة

بوجودهم وأيديكم منه ولا يفهم من قول القائل مسحت برأسي من الدهن الامعنى (٥٩) التبعض ولان الصعيد وصف بالطيب والطيب

هو الذي يحتمل الانبات لقوله والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ولانه صلى الله عليه وسلم خصص التراب بمذا المعنى فقال جعلت لى الارض مسجدا وترا بها طه - ورا أما مسح الوجه والدفع على وابن عباس اختصاص المسح بالجمبة وظاهره لكفين وقرئ منه مذهب مالك لان المسح مكفى فيه باقل ما يطلق عليه اسم المسح وقال الشافعى وأبو حنيفة يستوعب الوجه واليدين الى المرفقين كفى الوضوء وعن الزهرى الى الاطراف لان البدحقيقة لهذا العضو الى الاطراف ثم ختم الآية بقوله ان الله كان عفوا غفورا وهو كناية عن الترخيص والتيسير لان كان عادة العفو عن المذنبين كان أولى بالتخصيص للعاجزين عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض أسفاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الحيش انقطع عقدى فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فناء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأضع رأسه على نخدى قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر وقال ماشاء الله أن يقول بخعل يطعن بيده فى خاصرتى فلا عنفى من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخدى فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فقيموا فقال أسيد ابن الحضير وهو أحد النقباء ما هو

يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيم واذا قال الله لشي عظيم فهو عظيم * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بهذه الآية المهاجرين دون الاعراب وذلك أنه غير جائز أن يكون فى اخبار الله وأخبار رسوله صلى الله عليه وسلم شيء يدفع بعضه بعضا فاذا كان صحيحا وعاد الله من جاء من عباده المؤمنين بالحسنة من الجزاء عشر أمثالها ومن جاء بالحسنة منهم أن يضاعفها وكان الخبران اللذان ذكرناهما عن صلى الله عليه وسلم صحيحين كان غير جائزا أن يكون أحدهما مجحولا والاخر مفسرا اذ كانت اخباره صلى الله عليه وسلم يصدق بعضها بعضا واذا كان ذلك كذلك صح أن خبر أبى هريرة معناه ان الحسنة لتضاعف للمهاجرين من أهل الايمان ألف حسنة وللأعراب منهم عشر أمثالها على ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وان قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها يعنى من جاء بالحسنة من أعراب المؤمنين فله عشر أمثالها ومن جاء بالحسنة من مهاجرينهم يضاعف له ويؤته الله من لدنه أجر يعنى يعطيه من عنده أجر عظيم يعنى عوضا من حسنته عظيم وذلك العوض العظيم الجنة كما حدثنى الثنى قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال ثنا صدقة بن أبى سهل قال ثنا أبو عمرو عن زاذان عن ابن مسعود ويؤت من لدنه أجر عظيم أى الجنة يعطى بها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال أخبرنى عباد بن أبى صالح عن سعيد بن جبيرة قوله ويؤت من لدنه أجر عظيم قال الاجر العظيم الجنة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويؤت من لدنه أجر عظيم قال أجر عظيم الجنة * القول فى تأويل قوله (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الله لا يظلم عباده مثقال ذرة فكيف بهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد يعنى عن يشهد عليهم بأعمالها وتصديقها رسالها أو فكذبها وجئناك على هؤلاء شهيدا يقول وجئناك يا محمد على هؤلاء أى على أمثك شهيدا يقول شاهدنا كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا قال ان النبيين يأتون يوم القيامة منهم من أسلم معه من قومه الواحد والاثان والعشرة وأقل وأكثر من ذلك حتى يؤتى بقوم لوط صلى الله عليه وسلم لم يؤمن معه الا ابنتاه فيقال لهم هل بلغت ما أرسلتم به فيقولون نعم فيقال من يشهد فيقولون أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقال لهم أنشهدون أن الرسل أودعوا عندكم شهادة فيم تشهدون فيقولون ربناشهد أنهم قد بلغوا كما شهدوا فى الدنيا بالتبليغ فيقال من يشهد على ذلك فيقولون محمد صلى الله عليه وسلم فيدعى محمد عليه السلام فيشهد أن أمته قد صدقوا وأن الرسل قد بلغوا فذلك قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد قال رسولها فيشهد عليها أن قد بلغهم ما أرسله الله به اليهم وجئناك على هؤلاء شهيدا قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى عليها فاقت عيناه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسن بن يزيد النخوى عن عكرمة فى قوله وشاهد وشهود قال الشاهد محمد والمشهود يوم الجمعة فذلك قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا حدثنى عبد الله بن محمد الزهرى قال ثنا سفيان عن المسعودى عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه عن عبد الله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيد اعلمهم مادمت فيهم فلما توفيتى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد حدثنا محمد بن الثنى قال ثنا ابراهيم

ناول ركعتكم يا آل أبى بكر قالت عائشة فبعثنا البعير الذى كنت عليه فوجدنا العقد تحتته ثم انه سبحانه لما ذكر من أول السورة الى ههنا أحكاما

كثيرة عدل الى ذكر طرف من اثار المتقدمين (٦٠) وأحوالهم لان الانتقال من أسلوب الى أسلوب مما يزيد السامع هزوة وجمدة فقال ألم تر

الى الذين أى ألم ينته علمك أو ألم تنظرانى من أو تلاحظ من علم التوراة وهم أخبار اليهود وانما أدخل من التبعية لانهم عرفوا من التوراة نبوة موسى ولم يعرفوا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين أسلموا منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه فقد وصفهم بأنهم علم الكتاب في قوله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب لانهم عرفوا الامرين جميعا يشتركون الفضالة يختارونهم لان من اشترى شيئا فقد آثره واختاره قاله الزجاج والمراد تكذيبهم الرسول صلى الله عليه وسلم لا غرضهم الفاسدة من أخذ الرشا وحب الرئاسة وقيل المراد يستبدلون الفضالة وهي البقاء على اليهودية بالهدى وهو الاسلام بعد وضوح الآيات لهم على صحتها ويريدون ان تضلوا انتم أي المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه ولا أقبح من جمع بين هذين الأمرين الضلال والاضلال عن ابن عباس ان الآية نزلت في حبرين من أخبار اليهود كانا يأتیان رأس المنافقين عبد الله بن ابي رهمه فينبطانهم عن الاسلام وقيل المراد غوام اليهود كانوا يعطون أخبارهم بعض أموالهم لينصروا اليهودية فكانهم اشتروا بها الشبهة والفضالة والله أعلم منكم بأعدائكم لانه عالم بكنهه ما في صدورهم من الحق والغيظ فاذا أطلعكم على أحوالهم فلا تستنصحوهم في أموركم واحذروهم وكفى بالله وليا متوليا لأمور العبد وكفى بالله نصيرا فثقوا بولايته ونصرته دونهم وكرر كفى ليكون أشد تأثيرا في القلب وأكثر مبالغة وزيدت الباء في

ابن أبي الوزير قال ثنا سفيان بن عيينة عن المسعودي عن القاسم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود اقرأ على قال أقرأ عليك وعليك أنزل قال اني أحب أن أسمع من غيري قال فقرأ ابن مسعود النساء حتى بلغ فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال قال استعبر النبي صلى الله عليه وسلم وكف ابن مسعود قال المسعودي حدثني جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهيد اعلمهم ما دمت فيهم فاذا توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد في القول في تأويل قوله (يَوْمَ نُنْذِرُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرُّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) يعني بذلك جل ثناؤه يوم نحكي عن كل أمة بشهيد ونحكي على أمتك يا محمد شهيدا يود الذين كفروا يقول يتنى الذين يحدوا ووحيدانية الله وعصوا رسوله لو تسوى بهم الأرض واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل الحجاز ومكة والمدينة لو تسوى بهم الأرض بتشديد السين والواو وفتح التاء بمعنى لو تسوى بهم الأرض ثم أدغمت التاء الثانية في السين يراذبهم أي يودون لو صاروا ترابا فسكانوا سواء هم والأرض وقرأ آخرون ذلك لو تسوى بهم الأرض بفتح التاء وتخفيف السين وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة بالمعنى الاول غير أنهم تركوا تشديدا السين واعتلوا بان العرب لا تكاد تجمع بين تشديدين في حرف واحد وقرأ ذلك آخرون لو تسوى بهم الأرض بمعنى لو سواهم الله والأرض فصاروا ترابا مثلها بصيرها يا هم كما يفعل ذلك عن ذكر أنه يفعل به من البهائم وكل هذه القراءات متقاربات المعنى وبأى ذلك قرأ القارئ فمصيب لان من غنى منهم أن يكون يومئذ ترابا انما يتنى أن يكون كذلك يتكلم الله اياه كذلك وكذلك من غنى أن يكون الله جعله كذلك فقد غنى أن يكون ترابا على أن الامر وان كان كذلك فأعجب القراء فاذا في ذلك لو تسوى بهم الأرض بفتح التاء وتخفيف السين كراهية الجمع بين تشديدين في حرف واحد وللتوفيق في المعنى بين ذلك وبين قوله ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فأخبر الله عنهم جل ثناؤه أنهم يمتنون أن كانوا ترابا ولم يخبر عنهم أنهم قالوا يا ليتني كنت ترابا فكذلك قوله لو تسوى بهم الأرض فيسروا هم وهي أعجب الى ليوافق ذلك المعنى الذي أخبر عنهم بقوله يا ليتني كنت ترابا وأما قوله ولا يكتُمون الله حديثا فان أهل التأويل تأولوه بمعنى ولا تكتم الله جوارحهم حديثا وان جحدت ذلك أفواهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو بن مطرف عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال أتى رجل ابن عباس فقال سمعت الله يقول والله ربنا ما كنا مشركين وقال في آية أخرى ولا يكتُمون الله حديثا فقال ابن عباس أما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فأنهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا أهل الاسلام قالوا انما نحن جحد فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فأنهم لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا أهل الاسلام وأرجلهم فلا يكتُمون الله حديثا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن عباس فقال أشياء تختلف على في القرآن فقال ما هو أشك في القرآن قال ليس بالشك ولكنه اختلاف قال فهات ما اختلف عليك قال أسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ولا يكتُمون الله حديثا وقد كتموا فقال ابن عباس أما قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فأنهم لما رأوا يوم القيامة أن الله يغفر لاهل الاسلام ويغفر الذنوب ولا يغفر شركا ولا يتعاطمه ذنب أن يغفره محمد المشركون فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين وجاء أن يغفر لهم فحتم على أفواهم وتكلمت أيديهم وأرجلهم عما كانوا يعملون فعند ذلك يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثا حدثني المثنى قال ثنا مسلم

ابن الفاعل ايذا بان الكفاية من الله لا كالكفاية من غيره فكان الباء للسببية وقال ابن السراج التقدير كنى اكتفاؤا

بالله وقيل فائدة الباء وهي للإلصاق أن يعلم أن هذه الكفاية صدرت من الله تعالى (٦١) بغير واسطة وقوله من الذين هادوا إماميان

لذين أوتوا تصديقا من الكتاب وقوله والله أعلم إلى آخر الآية معترض بين البيان والمبين وإما بيان لأعدائكم والجلتان بينهما معترضتان وإما صلة نصيرا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا وإما كلام مستأنف على أن يحرفون صفة مبتدأ محذوف تقديره من الذين هادوا وقوم يحرفون الكلام عن مواضعه قال الواحدى الكلام جمع حرفه أقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فإنه يحوز تذكيره ومعنى هذا التحريف استبدال لفظ مكان لفظ كوضعهم آدم طوا الامكان أسمر ربعة وجعلهم الحد بدل الرجم واختير عن الدلالة على الامالة والارالة وأما في المائة فقل من بعده واضعه نظرا إلى أن الكلام كانت له مواضع هو فن بأن يكون فيها خفين حرفه تركوه كالغريب الذى لا موضع له وقيل المراد بالتحريف القاء الشبه الباطلة والتأويلات الفاسدة كما يفعله فى زماننا أهل البدعة وجعل بعض العلماء هذا القول أصح لاستبعاد تحريف المشهور المتواتر لكن دعوى التواتر بشرطه فى التوراة ممنوعة وقيل كانوا دخلون على النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عن أمر فيخبرهم به فإذا خرجوا من عنده حرقوا كلامه ومن جملة جهالاتهم أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أمرهم بشئ قالوا فى الظاهر سمعنا وفى الباطن عصينا أو كانوا يقولون كلا اللفظين ظاهرا تطهرا للعناد والمردود والكفر والجحود ومنها قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم اسمع غير مسمع وهو كلام ذو وجهين

ابن ابراهيم قال ثنا القاسم قال ثنا الزبير عن النخاع أن نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال يا ابن عباس قول الله تبارك وتعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتنون الله حديثا وقوله والله ربنا ما كنا مشركين فقال له ابن عباس انى أحسبك قلت من عند أصحابك فقلت ألقى على ابن عباس من شبه القرآن فإذا رجعت إليهم فاخبرهم ان الله جامع الناس يوم القيامة فى بقيع واحد فيقول المشركون ان الله لا يقبل من أحد شيئا الا من وحده فيقولون تعالوا نجحد فیسألهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيختم على أفواههم ويستنطق جوارحهم فتشهد عليهم جوارحهم أنهم كانوا مشركين فعند ذلك تمنوا لو أن الارض سويت بهم ولا يكتنون الله حديثا حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتنون الله حديثا يعنى أن تسوى الارض بالجلال عليهم فتأويل الآية على هذا القول الذى حكيناه عن ابن عباس يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتنون الله حديثا كأنهم تمنوا أنهم سوا مع الارض وانهم لم يكونوا كتموا الله حديثا وقال آخرون معنى ذلك يومئذ لا يكتنون الله حديثا ويودون لوتسوى بهم الارض وليس بمنكر من الله شئ من حديثهم لعله جل ذكره بجميع حديثهم وأمرهم فانهم ان كتموه بالسنتهم فجدوه لا يخفى عليه شئ منه **١** القول فى تأويل قوله **٢** يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون **٣** يعنى بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تقربوا الصلاة لانصلوا وأنتم سكارى وهو جمع سكران حتى تعلموا ما تقولون فى صلاتكم وتقرؤن فيها مما أمركم الله به أو نهيكم الى قوله فيها مما نهاكم عنه وزجركم ثم اختلف أهل التأويل فى السكر الذى عناه الله بقوله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقال بعضهم عنى بذلك السكر من الشراب ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن عن علي أنه كان هو وعبد الرحمن ورجل آخر شربوا الخمر فصلى بهم عبد الرحمن فقرأ أقل يا أيها الكافرون خلط فيها فترلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فدعا فقرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأكلوا وشربوا حتى غلوا فقدموا عليا صلى بهم المغرب فقرأ أقل يا أيها الكافرون أعبدوا تعبدون وأنتم عابدون ما أعبدوا وأنا عابد ما أعبدتم لكم دينكم ولى دين فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قبل أن تحرم الخمر فقال الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي رزين فى قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال نزل هذا وهم يشربون الخمر فقال وكان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي رزين قال كانوا يشربون بعد ما أنزلت التى فى البقرة وبعد التى فى النساء فلما أنزلت التى فى المائدة تركوها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال نهوا أن يصلوا وهم سكارى ثم نسخها تحريم الخمر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى

أما احتمال المدح فلقول العرب أسمع فلان فلانا إذا سبه وإذا كان المراد أسمع غير مسمع مكروها كان مدحا وتوقيرا ونعتا وأما احتمال الذم

فإن يكون معناه اسم مناد دعوا عليك (٦٣) بلا سمعت لان من كان أصم فانه لا يسمع فلا يسمع أو بان يراد اسمع غير مجاب الى ما تدعوا اليه

أي غير مسمع جوابا بوافقك أو بان يراد اسمع غير مسمع كلا ما ترخصيه وعلى هذا يجوز أن يكون غير مسمع مفعول اسمع لا حالا من ضميره أي اسمع كلا ما غير مسمع ايلا لنسوة سمع عنه ومنها قولهم له صلى الله عليه وسلم راعنا وقد عرفت احتماله في البقرة وانما جاؤا بالقول المحتمل ذي الوجهين بعد نصرتهم بانعصيان على وجه لان المواجهه بانعصيان أهون خطبا في العرف من المواجهه بالسب ودعاء السوء وانهذا كانت الكفرة تواجهونه بالاول دون الثاني (ايما بالسنتهم) مفعول لا له أو مصدر لخذوف أو ليقولون لانه في معنى التي أيضا وعينه واوبدليل لو بيت فقلبت وأدخمت والمعنى يفتلون بالسنتهم الحق الى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا سمعت مكررها أو يفتلون بالسنتهم ما يضربونه من الشتم الى ما يظهر منه من التوفير نفاقا أو اعلمهم كانوا يفتلون أشد افهم وأالسنتهم عند ذكر هذا الكلام سخريه وطعنا على عادة المستهزئين فيبين الله تعالى أنهم انما يقدمون على هذه الاشياء طعنا في الدين ونبيه بذلك على ما كانوا يقولونه فيما بينهم اننا نسنته ولا يعرفه ولو كان نبيا لعرفنا طهار ذلك عليه فانقلب ما جعلوه طعنا في الدين دلالة قاطعة على صحته لان الاخبار عن الغيب معجز ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا بيل قولهم دعوا وعصينا اوضح لهم الآيات وثبت لهم البينات كرات بعد مرات واسمع دون أن يقال معه غير مع وانظرنا مكان راعنا لكان قولهم ذلك خير الهم وأقوم أعدل وأشد من قولهم مع قوم أي مستقيم ولكن لعنهم الله بكفرهم أي بسببه

تجسس عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال كانوا يجتنبون السكر عند حضور الصلوات ثم نسخ تحريم الخمر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي وائل وأبي رزيرين وابراهيم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ويستلثلث عن الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير ومنافع للناس وانما هما أكبر من نفعهما وقوله تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا قالوا كان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر وقال آخرون معنى ذلك لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى من النوم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن النخاع لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال سكر النوم حدثنا أحمد بن حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن النخاع يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال لم يعن بها سكر الخمر وانما عني بها سكر النوم قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية تأويل من قال ذلك نهى من الله المؤمنين عن أن يقربوا الصلاة وهم سكارى من الشرب قبل تحريم الخمر للاخبار المتظاهرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ذلك كذلك نهى من الله وأن هذه الآية نزلت فيمن ذكرت أنها نزلت فيه فان قال لنا قائل وكيف يكون ذلك معناه والسكران في حال زوال عقله نظير المجنون في حال زوال عقله وأنت ممن تحيل تكليف المجانين لفقد فهمهم بما يؤمر وينهى قيل له ان السكران لو كان في معنى المجنون لكان غير جائز أمره ونهيه ولكن السكران هو الذي يفهم ما يأتي ويذر غير أن الشرب قد أثقل لسانه وأحرج جسمه وأخدره حتى عجز عن اقامة قراءته في صلاته وحوادثها الواجبة عليه فهمان غير زوال عقله فهو بما أمر به ونهى عنه عارف فهم وعن أدائه بعنه عاجز بخدر جسمه من الشرب وأما من صار الى حد لا يعقل ما يأتي ويذر فذلك منتقل من السكر الى الخبل ومعدود في المجانين وليس ذلك الذي خوطب بقوله لا تقربوا الصلاة لان ذلك مجنون وانما خوطب به السكران والسكران ما وصفنا صفته في القول في تأويل قوله (ولاجنبنا الاعاري سبيل حتى تغتسلوا) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوا اجنبنا الاعاري سبيل يعني الآن تكونوا اجتازي طريق أي مسافرين حتى تغتسلوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار وشمس بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن أبي مجلز عن ابن عباس في قوله ولا جنبنا الاعاري سبيل قال ثني عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا جنبنا الاعاري سبيل يقول لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب اذا وجدتم الماء فان لم تجدوا الماء فقد أحلت لكم أن تمسحوا بالارض حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن عباد بن عبد الله أو عن زر عن علي رضي الله عنه ولا جنبنا الاعاري سبيل قال الآن تكونوا مسافرين فلا تجدوا الماء فقيموا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا جنبنا الاعاري سبيل قال المسافر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشام عن قتادة عن أبي مجلز عن ابن عباس عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عتبة عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله عن علي رضي الله عنه قال نزلت في السفر ولا جنبنا الاعاري سبيل وعابر السبيل المسافر اذا لم يجد ماء تيم حدثنا ابن المثنى قال ثنا هرون عن ابن مجاهد عن أبيه ولا جنبنا الاعاري سبيل قال المسافر اذا لم يجد الماء فانه ينسجم فيصلي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر

فلا يؤمنون الا بما ناولناهم بالله وبالتوراة وبعض الانبياء دون سائر رسله (٦٣) أو الا قليلا منهم آمنوا لان فعلا قدر اذ به

الجمع كقوله وحسن أو لئلا رفيقا
أو أراد بالقلة العدم ثم زجرهم
عن كفر الجود والعناد بقوله بأشياء
الذين أو تو الكتاب الآية والطمس
المحوي يقال طريق طامس ومطموس
ومفازة طامسة الاعلام وطمست
الكتاب محوته وهو في الآية حقيقة
أو مجاز قولان والمعنى على الاول
محو تخطيط صورها وأشكالها من
عين وحاجب وأنف وفهم والفاء في
فتردها على أديارها اما بالنسب
أي فنجعل الوجه بسبب هذا
الطمس على هيئة أفعالها مضمومة
مثلها لان الوجه انما يتميز عن سائر
الاعضاء بما فيه من الحواس
والتخاطيط فاذا أزيلت ومحييت لم
يبق فرق بينها وبين القفا واما
للتعقيب على أن العقوبة شيثان
احداهما عقيب الاخرى الطمس
تم نكس الوجه الى خلف والاقفاء
الى قدام وانما يكون هذا عقوبة
لما فيه من تشويه الخلقة والمثلية
والفضيحة كما قال في حق أهل النار
وأما من أوتي كتابه وراء نظهره
على أن وجوههم مردودة الى
أفئدتهم فتدرك الكتابة وتقرأ
من هناك وأما المعنى على القول
الثاني فعن الحسن نطمسها عن
الهدى وزردها بالخذلان على أديارها
أي على ضلالاتها وشبهاتها وذلك
أن المتوجه الى عالم الحسن معرض
عن عالم العقل وبقدرا لاقبال على
ذلك يحصل الادبار عن هذا وقال
عبد الرحمن بن زيد زردهم الى حيث
حاوأمه وهي أذرعات الشام يريد
أجلاء بني قريظة والنضير والقدس
على هذا ما تنقيح الوجه واما ازالة
آثارهم عن ديار العرب وقيل

عن قتادة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال هو الرجل يكون في
السفر فتصيبه الجنبه فيتميم ويصلي حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيع عن مجاهد ولا جنبا الا عارى سبيل قال مسافرين لا يجردون ماء فيتميمون
صعيدا طيبا حتى يجردوا الماء فيغتسلوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال مسافرين لا يجردون ماء حدثني
ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر عن بكير بن الاخنس عن الحسن بن مسلم في قوله ولا جنبا
الا عارى سبيل قال الآن يكونوا مسافرين فلا يجردون الماء فيتميموا حدثنا ابن حديد قال ثنا
حكام عن عمرو عن منصور عن الحكم ولا جنبا الا عارى سبيل قال المسافر تصيبه الجنبه فلا يجرد
ماء فيتميم حدثني المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن سالم
الافطس عن سعيد بن جبير وعن منصور عن الحكم في قوله الا عارى سبيل قال المسافر الجنب
لا يجرد الماء فيتميم فيصلي حدثني المثني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سالم عن سعيد
ابن جبير ولا جنبا الا عارى سبيل الآن يكون مسافرا حدثنا المثني قال ثنا أبو نعيم قال
ثنا سفيان عن منصور عن الحكم نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريح عن عبد الله بن كثير قال كنا نسمع أنه في السفر حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال هو المسافر الذي لا يجرد الماء فلا بد له من
أن يتميم ويصلي فهو يتميم ويصلي قال كان أبي يقول هذا وقال آخرون معنى ذلك لا تقربوا المصلي
للصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوه جنبا حتى تغتسلوا الا عارى سبيل يعني الا
مجتازين فيه للخروج منه فقال أهل هذه المقالة أقيمت الصلاة مقام المصلي والمسجد اذ كانت صلاة
المسلمين في مساجدهم يأثمون لا يتخلفون عن التجمع فيها فكان في النهي عن أن يقربوا الصلاة
كفاية عن ذكر المساجد والمصلي الذي يصلون فيه ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة بن عبد الله عن
أبيه في قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال هو الممر في المسجد حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا عبيد
الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن زيد بن أسلم عن ابن يسار عن ابن عباس ولا جنبا الا عارى
سبيل قال لا تقرب المسجد الا أن يكون طريقك فيه فتمرزوا ولا تجلس حدثنا ابن بشار قال
ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن سعيد بن الجنب عري المسجد مجتازا وهو قائم لا يجلس
وليس عتوضي وتلا هذه الآية ولا جنبا الا عارى سبيل حدثنا ابن حديد قال ثنا هرون عن
نهشل عن النخلك عن ابن عباس قال لا بأس للجنب والجنب أن يمر في المسجد مالم يجلسا فيه
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو الزبير قال كان أحدنا عري في المسجد
وهو جنب مجتازا حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن الحسن في
قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال الجنب عري في المسجد ولا يقعد فيه حدثنا ابن بشار قال ثنا
أبو أحمد وحدثني المثني قال ثنا أبو نعيم قال لا يجعا ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم
في قوله ولا جنبا الا عارى سبيل قال اذا لم يجد طريقا الى المسجد عرفه حدثني المثني قال ثنا
أبو غسان مالك بن اسمعيل قال ثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم في هذه الآية ولا جنبا الا
عارى سبيل حتى تغتسلوا قال لا بأس أن يمر الجنب في المسجد اذا لم يكن له طريق غيره حدثنا ابن
حديد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم مثله حدثني المثني قال ثنا شريك عن سالم عن

الطمس القلب والتغير والمراد بالوجوه رؤسهم ووجهاؤهم أي من قبل أن تغير أحوال وجهاؤهم فطمسهم اقبالهم ووجهاؤهم ونكسهم

صغارهم وادبارهم والضمير في قوله أو نلعنهم (٦٤) أما الوجوه أن أريد بها الوجوه أو ألاما أصحاب الوجوه لأن المعنى من قبل أن نطمس

وجوه قوم أو يرجع إلى الذين أو تواتر الكتاب على طريقة الالتفات فإن قيل فأن وقوع الوعيد فالجواب أنه مشروط بعدم إيمان جميعهم ولكنه قد آمن ناس من علمائهم كعبد الله ابن سلام وأصحابه حكى أنه لما نزلت هذه الآية أتى عبد الله بن سلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله وأسلم وقال يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قتلى وأيضاً أنه ما جعل الوعيد هو الظلم بعينه بل إياه أو اللعن فإن كان الظلم تبديل أحوال رؤسائهم أو إجلالهم إلى الشام فقد كان أحد الأمرين وإن كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بتل لسان واللعن الموعود ظاهره اللعن المتعارف لا المسخ وقيل هو منتظر ولهذا قيل وجوهها منكروة دون وجوهكم ليشمل وجوهاً غير المخاطبين من أبناء جنسهم ولا بد من مسخ وطمس للهود قبل يوم القيامة وقيل إن قوله آمنوا تكليف متوجه عليهم في جميع مدة حياتهم فلزم أن يكون قوله من قبل أن نطمس وجوهاً واقعا في الآخرة فالتقدير آمنوا من قبل أن يجيء الوقت الذي نطمس فيه وجوهكم وهو ما بعد الموت وكان أمر الله مفهوماً لأنه لا أراد الحكمه ولا يتعذر عليه شيء يريد أن يفعله وهذا كما يقال في الشيء الذي لا يشك في حصوله هذا الأمر مفعول وإن لم يفعل بعد وإذا حكم بانزال العذاب على قوم فعل ذلك البتة والمراد بالامر الشأن والفعل الذي تعلق إرادته به لا الأمر الذي هو أحد أقسام الكلام فلا يصح استدلال الجاني بالآية

سعيد بن جبير قال الجنب يمر في المسجد ولا يجلس فيه ثم قرأ ولا جنباً إلا عابري سبيل حدثني المثنى قال قال الجاني قال ثنا شريك عن عبد الكريم عن أبي عبيدة مثله حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سماعة عن عكرمة مثله حدثني المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن الحسن بن عبيد الله عن أبي النخعي مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن اسمعيل عن الحسن قال لا بأس للناض والجنب أن يمر في المسجد ولا يقعد فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عمرو عن سعيد عن الزهري قال رخص للجنب أن يمر في المسجد حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا الليث قال ثنا يزيد بن أبي حبيب عن قول الله ولا جنباً إلا عابري سبيل أن رجالاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد تصيهم جنباً ولا ماء عندهم فيريدون الماء ولا يجردون مراً إلا في المسجد فأمر الله تبارك وتعالى ولا جنباً إلا عابري سبيل حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن حماد عن إبراهيم ولا جنباً إلا عابري سبيل قال لا يجتاز في المسجد إلا أن لا يجتاز طريقاً غيره حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن ابن مجاهد عن أبيه لا يمر الجنب في المسجد يتخذ طريقاً قال أبو جعفر وأولى القولين بالتأويل لذلك تأويل من تأوله ولا جنباً إلا عابري سبيل لا يجتاز طريقاً فيه وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو جنب في قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فكان معلوم بذلك أن قوله ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا لو كان معناه المسافر لم يكن لأعادة ذكره في قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوم وقدم في ذكر حكمه قبل ذلك وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية يأبى الله الذين آمنوا أن ينقروا المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تنقروا بها أيضاً جنباً حتى تغسلوا إلا عابري سبيل والعابر السبيل المجتازه مرافقاً يقال منه عبرت هذا الطريق فأنما عبره عبراً وعبوراً ومنه قيل عبر فلان النهر إذا قطعه وجازه ومنه قيل للناقة القوية على الأسفار هي عبر أسفار لقوتها على الأسفار القول في تأويل قوله (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط) يعني بقوله جل ثناؤه وإن كنتم مرضى من جرح أو جدرى وأنتم جنب كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو المنبه الفضل بن سليم عن الفخاك عن ابن مسعود قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر قال المريض الذي قد رخص له في التيمم هو الكسير والجريح فإذا أصاب الجنابة الكسير اغتسل والجريح لا يحل حراسته إلا جرحه لا يغشى عليها حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن شريك عن اسمعيل السدي عن أبي مالك قال في هذه الآية وإن كنتم مرضى أو على سفر قال هي للمريض الذي به الجراحة التي يخاف منها أن يغتسل فلا يغتسل فرخص له في التيمم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإن كنتم مرضى والمرض هو الجراح والجراحة التي يتخوف عليها من الماء أن أصابه ضرر صاحبه فذلك يتيمم صعيداً طيباً حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن عروة عن سعيد بن جبير في قوله وإن كنتم مرضى قال إذا كان به جروح أو فروج يتيمم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن إبراهيم وإن كنتم مرضى قال من القروح تكون في الذراعين حدثنا ابن حميد قال حدثنا هرون عن عمرو عن منصور عن إبراهيم وإن كنتم مرضى قال القروح في الذراعين حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عمرو عن جوير عن الفخاك قال صاحب الجراحة التي يتم خوف عليه منها

على أن كلامه تعالى مفعول أي مخلوق ثم بين أن مثل هذا التهديد من خواص الشرك والكفر فقال إن الله لا يغفر إلا

الآية وفي الآية دلالة على أن اليهودي يسمى مشركا في عرف الشرع لاتصالها (٦٥) بقصتهم ولأنه ادلت على أن ما سوى الشرك مغفور

والمهودية غير مغفورة بالاجماع ومن
هذا قال الشافعي المسلم لا يقتل بالذمي
لان الذمي مشرك والمشرک المباح
الدم هو الذي لا يجب القصاص على
قاتله ولا يتوجه النهي عن قتله
ترك العمل بهذا الدليل في النهي
فيمتقي معموله في سقوط القصاص
عن قاتله واستدل الاشاعرة بالآية
على غفران صاحب الكبيرة قبل
التوبة لان مادون الشرك يشمله
والمعتزلة خصصوا الثاني عن تاب كما أن
الاول مخصص بالاجماع عن لم يتب
قالوا ونظيره قولك ان الامير لا يبذل
الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء
المعنى لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله
ويبذل القنطار لمن يستأهله
والمشبهة تكون قصدا في الفعلين
المنفي والمثبت جميعا لانه ان شاء لم
يتب المشرك فلا يترتب عليه
الغفران وان شاء تاب صاحب
الكبيرة فيستوجب الغفران وروى
الواحد في البسيط باسناده عن
ابن عمر قال كنا على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل
مننا على كبيرة شهدنا انه من أهل النار
حتى نزلت هذه الآية فأمسكنا عن
الشهادة وقال ابن عباس بعذر
عمر ان لا رجوا كما لا ينفع مع الشرك
عمل كذلك لا يضر مع التوحيد
ذنب فسكت عمر وعنه ابن عباس
لما قتل وحشي حرة يوم أحد وكانوا
قد وعدوه الاعتراف ان هو فعل ذلك
ثم انهم ما وفوا بذلك ندم هو وأصحابه
فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
ندمهم وأنه لا يمنعهم من الدخول
في الاسلام الا قوله تعالى والذين
لا يدعون مع الله الها آخر فقا لواقده

يتيمم ثم قرأ وان كنتم مرضى أو على سفر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان كنتم مرضى والمرضى أن يصيب الرجل الجرح أو القرح أو الجذري
فيخاف على نفسه من برد الماء وأداه يتيمم بالصعيد كما يتيمم المسافر الذي لا يجد الماء حدثنا ابن
بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنى أبي عن قتادة عن عاصم يعني الاحول عن الشعبي أنه سئل
عن المجدور تصيبه الجنابة قال ذهب فرسان هذه الآية وقال آخرون في ذلك ما حدثني به
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبيد في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر فلم تجدوا ماء
فتيمموا قال المريض الذي لا يجد أحدا يأتيه بالماء ولا يقدر عليه وليس له خادم ولا عون فاذا لم
يستطع أن يتناول الماء وليس عنده من يأتيه به ولا يجبو اليه تيمم وصلى اذا حلت الصلاة قال هذا
كله قول أبي اذا كان لا يستطيع أن يتناول الماء وليس عنده من يأتيه به لا يترك الصلاة وهو
أعذر من المسافر فتأويل الآية اذا وان كنتم حرجى أو بكم قروح أو كسر أو علة لا تقدر ون معها
على الاغتسال من الجنابة وأنتم مقيمون غير مسافرين فتيمموا صعيدا طيبا وأما قوله أو على سفر
فانه يعنى أو ان كنتم مسافرين وأنتم أصحاء جنب فتيمموا صعيدا أو كذلك تأويل قوله أو جاء أحد
منكم من الغائط يقول أو جاء أحد منكم من الغائط قد قضى حاجته وهو مسافر صحيح فليتيمم
صعيدا أيضا والغائط ما اتسع من الأودية وتصب وجعل كناية عن قضاء حاجة الانسان لان
العرب كانت تختار قضاء حاجتها في الغيطان فكذلك من احتجى غلب عليهم ذلك فتيسل لكل من
قضى حاجته التي كانت تقضى في الغيطان حيث قضاها من الارض متغوط وجاء فلان من الغائط
يعني به قضى حاجته التي كانت تقضى في الغائط من الارض وذكر عن مجاهد أنه قال في الغائط
الوادى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو جاء
أحد منكم من الغائط قال الغائط الوادى القول في تأويل قوله (أولامستم النساء) يعني بذلك
جل ثناؤه وأبشركم النساء بأيديكم ثم اختلف أهل التأويل في المس الذي عنه الله بقوله أولامستم
النساء فقال بعضهم عنى بذلك الجماع ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد
ابن زريع قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال ذكروا المس فقال ناس من الموالى
ليس بالجماع وقال ناس من العرب المس الجماع قال فأتيت ابن عباس فقلت ان ناسا من الموالى
والعرب اختلفوا في المس فقالت الموالى ليس بالجماع وقالت العرب الجماع قال من أى الفريقين
كنت قلت كنت من الموالى قال غلب فريق الموالى ان المس والمس والمباشرة الجماع ولكن الله يكتى
ما شاء بما شاء حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي قيس عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي
اسحق قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس أنه قال أولامستم النساء قال هو الجماع
حدثنا ابن بشار قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي عن قتادة عن سعيد بن جبير قال اختلفت
أنا وعطاء وعبيد بن عمير في قوله أولامستم النساء فقال عبيد بن عمير هو الجماع وقلت أنا وعطاء هو
المس قال فدخلنا على ابن عباس فسألناه فقال غلب فريق الموالى وأصاب العرب هو الجماع ولكن
الله يعف ويكتى حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة
وسعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وعبيد بن عمير اختلفوا في الملامسة فقال سعيد بن جبير وعطاء
اللامسة مادون الجماع وقال عبيد هو النكاح فخرج عليهم ابن عباس فسألوه فقال أخطأ المولى
وأصاب العربى الملامسة النكاح ولكن الله يكتى ويعف حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر
عن سعيد عن قتادة قال اجتمع سعيد بن جبير وعطاء وعبيد بن عمير فذكر نحوه حدثنا ابن المثنى

نخاف أن لا نقوم به فنزل أن الله لا يغفر أن يشركه (٦٦) به فقالوا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته فنزل قل يا عبادي الذين أسرفوا على

أنفسهم فذخروا عند ذلك في الإسلام ومن يشرك بالله فقد افترى اختلق وافعل أثما عظيما لأنه ادعى ما لا يصح كونه عن ابن عباس في رواية الكشي أن قوما من اليهود أتوا بأطفالهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هل على هؤلاء ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن إلا كهنتهم ما علمنا بالليل يكفرون عنا بالنهار وما علمنا بالهار يكفرون عنا بالليل وكانوا يقولون نحن أبناء الله وأحبناؤه لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى فبذل فهم ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ويدخل فيهم كل من زكى نفسه وصفها بركا العمل أو قول الطاعة والزكوة عند الله بل الله يركى من يشاء وإن تركتهم هي التي يعقدها كما أخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله والله إنى لأؤمن في السماء أمين في الأرض وكفى بظهور المعجزات على يده تركية له رآه يقوله ولا يظلمون فتيلا هو ما قلت بين أصابعك من الوسخ فعيل بمعنى مغرول ابن السكيت هو ما كان في شق النواة والضيق للذين يزكون أي يعاقبون على تركيتهم أنفسهم حق جزائهم أولن يشاء أي يثابون على تركاتهم من غير نقص شيء من ثوابهم ثم عجب النبي صلى الله عليه وسلم من فريتهم وادعاء تركاتهم ومكانتهم عند الله فقال انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به أي زعمهم هذا أثما عينا من بين سائر آثامهم قال المفسرون خرج كعب بن الأشرف وحيي بالخطب في سبعين راكبا من اليهود إلى مكة بعد وقعة أحد ليجالفا

قال ثنا محمد بن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال قال سعيد بن جبيرة وعطاء في التماس الغمر بايد وقال عبيد بن عمير الجماع نخرج عليهم ابن عباس فقال أخطأ المولى وأصاب العربي ولكنك يعف ويكفي حدثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال قال ابن عباس المس الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية وعبد الوهاب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال المس والمس والمباشرة الجماع ولكن الله يكفي عاصيا حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا امحق الأزرق عن سفیان عن عاصم الاحول عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس قال الملامسة الجماع ولكن الله كريم يكفي عاصيا حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد عن سفیان عن عاصم عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس مثله حدثنا ابن المنثي قال ثنا أبي عدي عن داود عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبيرة قال اختلفت العرب والموالي في الملامسة على باب ابن عباس قالت العرب الجماع وقالت الموالى باليد قال نخرج ابن عباس فقال غلب فريق لموالي الملامسة الجماع حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رجل عن سعيد ابن جبيرة قال كنه على باب ابن عباس فذكر نحوه حدثنا ابن المنثي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن سعيد بن جبيرة قال قعد قوم على باب ابن عباس فذكر نحوه حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولا مستم النساء الملامسة هو التمساح حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن الأعمش عن عبد الملك بن مسرة عن سعيد بن جبيرة قال اجمعت الموالى والعرب في المسجد وابن عباس في الصفة واجتمعت الموالى على أن التمس دون الجماع واجتمعت العرب على أنه الجماع فقال ابن عباس من أي الفريقين أنت قلت من الموالى قال غلبت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن أبي إسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال المس الجماع وبه عن سفیان عن عاصم عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن الأعمش عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال هو الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك عن زهير عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن داود عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أولا مستم النساء قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن أشعث عن الشعبي عن علي رضي الله عنه قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك عن خصيف قال سألت مجاهدا فقال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والحسن قال أغشيان النساء * وقال آخرون عني أنه ذلك كل لمس بيد كان أو بغيرها من أعضاء جسد الإنسان وأوجبوا الوضوء على من مس بشيء من جسده شيئا من جسدها ففضياليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثي قال ثنا شعبة بن جعفر قال ثنا شعبة عن طارق بن شهاب عن عبد الله أنه قال شيئا هذا معناه الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال عن أبي عبيدة عن عبد الله أو عن أبي عبيدة منصور الذي شد قال القبلة من المس حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن طارق عن عبد الله قال المس ما دون الجماع حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن شعبة عن المغيرة عن ابراهيم قال قال ابن مسعود المس ما دون الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال القبلة من المس حدثنا أبو السائب قال

قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب على أبي

سفیان والاخرون فی دور فریش فقال لهم أهل مكة انکم أهل کتاب ومحمد صلی الله (٦٧) علیه وسلم صاحب کتاب ولانا من أن يكون هذا

مکر امسکم فان أردتم أن تخرج معکم فاسجدوا للهذين الصنین وأمنوا بهما فذلك قوله يؤمنون بالجبت والطاغوت ثم قال کعب لاهل مكة لیجئ منکم ثلاثون ومنا ثلاثون فنلرقأ کبادنا بالکعبه فنعاهد رب البیت لنجهدن علی قتال محمد صلی الله علیه وسلم ففعلوا ذلك فلما فرغوا قال أبو سفیان لکعب انک امرؤ تنقر الکتاب وتعلم ونحن أمیون لا نعلم فابنا أهدی طریقا وأقرب الی الحق أنحن أم محمد صلی الله علیه وسلم فقال کعب اعرضوا علی دینکم فقال أبو سفیان نحن نخرج للجهنم الکوماء ونسقيهم الماء ونقری الضعیف ونفک العالی ونصل الرحم ونعمر بیت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ومحمد ذارق دین أبائه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد صلی الله علیه وسلم الحديث فقال کعب أستم والله أهدی سیلا مما هو علیه فانزل الله تعالی لم تر الی الذین أتوا ناصیا من الکتاب یعنی کعبا وأصحابه فلما رجعا الی قومهم قال لهم ما قومهما ان محمد ابرعهم أنه قد نزل فیکم کذا وكذا قالوا صدق والله ما حملنا علی ذلك الا بغضه وحسده وقد مر معنی الطاغوت فی تفسیر آیة الكرسی وأما الجبت ففی الصحاح انه كلمة تقع علی الذنم والکاهن والساحر وتحد ذلك وليس من محض العربیة لاجتماع الجیم والناء فی کلمة واحدة من غیر حرف ذوقی وحکی الفعال عن بعضهم أن أصله حبس فابدلت السین تاء والجیس هو الخبیث الرديء وقال الکلبی الحبب

ثنا أبو معاوية وحدثنا ابن وکیع قال ثنا ابن فضیل عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال القبلة من المس وفيه الوضوء حدثنا تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا أحدین عبدة الضبی قال أخبرنا سلیم بن أخضر قال أخبرنا ابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن قوله أو لامستم النساء قال فأشار بيده هكذا وحكا مسليماً وأرانا أنه أبو عبد الله فضم أصابعه حدثني يعقوب وابن وکیع قال ثنا ابن عليه عن سلمة بن عثمة عن محمد قال سألت عبيدة عن قوله أو لامستم النساء قال بيده فظننت ما عني فلم أسأله حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن ابن عون قال ذكروا عند محمد مس الفرج وأظنهم مذكروا ما قال ابن عمر في ذلك فقال محمد قلت لعبيدة قوله أو لامستم النساء فقال بيده قال ابن عون بيده كأنه يتناول شيئاً يقبض عليه حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا خالد عن محمد قال قال عبيدة المس باليد قال ثنا ابن عليه عن هشام عن محمد قال سألت عبيدة عن هذه الآية أو لامستم النساء فقال بيده وضم أصابعه حتى عرفت الذي أراد حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن نافع أن ابن عمر كان يتوضأ من قبلة المرأة ويرى فيها الوضوء ويقول هي من اللباس حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل عن عامر قال الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمل بن محمد عن ابراهيم قال المس من شهوة ينقض الوضوء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا شعبة عن الحكم وحماد أنهم قالوا اللبس ما دون الجماع حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن عطاء قال الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن وکیع قال ثنا حفص عن أشعث عن الشعبي عن أصحاب عبد الله عن عبد الله قال الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن وکیع قال ثنا جرير عن بيان عن عامر عن عبد الله قال الملامسة ما دون الجماع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن وکیع قال ثنی أبي عن سفیان عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن وکیع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد عن أبي معشر عن ابراهيم قال قال عبد الله الملامسة ما دون الجماع ثم قرأ أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء حدثنا ابن وکیع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن أو لامستم النساء فقال بيده هكذا فعرفت ما يعني حدثنا ابن وکیع قال ثنا أبي عن أبيه وحسن بن صالح عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي عبيدة قال القبلة من المس حدثنا ابن وکیع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن زهير عن خفيف عن أبي عبيدة القبلة والنسوة قال أبو جعفر وأولى القولین فی ذلك بالصواب قول من قال عني الله بقوله أو لامستم النساء الجماع دون غيره من معانی المس لانه أخبر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم أنه قبل بعض نسائه ثم صلی ولا يتوضأ حدثني بذلك اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا أبو بكر بن عياش عن الاعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلی الله علیه وسلم قبل ثم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ حدثنا أبو کریب قال ثنا وکیع عن الاعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة أن النبي صلی الله علیه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الی الصلاة ولم يتوضأ قلت من هي الأنث فحككت حدثنا أبو کریب قال ثنا حفص بن غياث عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن زینب السهمية عن النبي صلی الله علیه وسلم أنه كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ حدثنا أبو زید عمر بن شبة قال ثنا سهاد بن عباد قال ثنا مندل عن لیث عن عطاء عن عائشة وعن أبي روق عن ابراهيم التيمي عن عائشة قالت كان رسول الله صلی الله علیه وسلم ينال مني القبلة بعد

فی الآية هو حي بن أخطب والطاغوت کعب بن الاشرف وكانت الیه ودير رجعون الیه مافسما بهذين الاسمين لسعهم ما فی اغواء الناس

واضلالهم فلا جرم جزاهم الله بقوله أولئك الذين (٦٨) لعنهم الله وبالحرى اذ جعلوا من هو أضل من النعام وأقل من الانعام حيث رضوا

بعبودية الاصنام أهدي سبيلا
وأفضل حالاً من الذين هم أشرف
الانام باختيارهم دين الاسلام الذي
هو عبادة ذي الجلال والاكرام
ومن يعن الله فإن تبدله نصيراً
وعبد لهم بلزوم الابعاد والطرده
ولحق العار والعغار وزعد لثيابه
والمؤمنين بالاستيلاء والاستعلاء
عليهم الى يوم القيامة والخطاب في
فان تبدل لثيبي أو لكل طالب
يفرض لهم ما وصفهم بالفضائل
والاضال وصفهم بالاجل والحسد
الذين هما شر الخصال لان الخيل
تنتع ما أوتي من النعمة والحسد
يتمنى أن يزول عن الغير ما أوتي من
الفضيلة وأما قيل انها متصلة وقد
سبقها استنفها في المعنى كأنه لما
حكى قولهم لم يشركوا بهم أهدي
سبيلا من المؤمنين قال أمن ذلك
يتعجب أم من قولهم لهم نصيب من
الملئ مع أنهم لو كان لهم ملك لخلوا
باقل القليل وقيل الميرزاة
التي قدر أنهم نصيب والاصح أنها
منقطعة كأنه لما تم الكلام الاول
قال بل لهم نصيب من الملك ومعنى
الأنه أنهم كانوا يقولون نحن أولى
بالملك والنبوة فكيف نتبع العرب
فابطل الله عليهم قولهم وقيل كانوا
يزعمون أن الملك يعود اليهم في آخر
الزمان ويخرج من اليهود من
يهدد ملكهم ودينهم فكذبهم الله
وقيل المراد بالملك التملك يعني أنهم
انما يقدر أن على دفع نبوتك لو كان
التملك اليهم ولو كان التملك اليهم
لخلوا بالثمن والقطمير فكيف
يقدر أن على النبي والانبيا وقال
أبو بكر الاصم كانوا أصحاب بساين
وأموال وكانوا في عزة ومنعة كما

الوضوء ثم لا يعبد الوضوء حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال ثنى أبى قال ثنى يزيد بن
سنان عن عبد الرحمن الاوزاعي عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يلبسها وهو ضائم ثم لا يفطر ولا يتحدث وضوءاً في صحة الخبر فيما ذكرنا عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الدلالة الواضحة على أن اللبس في هذا الموضع لمس الجماع لا جميع معاني
اللبس كما قال الشاعر

وهن عشرين بناه ميسا ان تصدق الطير نك لميسا

يعنى بذلك نكاحاً لميسا وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
أصابتهم جنابة وهم جراح حدثني الثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن محمد
ابن جابر عن حماد عن ابراهيم في المريض لا يستطيع الغسل من الجنابة أو الخائض قال يجزيهم
التييم وقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جراحة ففشت فيهم ثم ابتلوا بالجنابة فشكوا ذلك الى
أبي صلى الله عليه وسلم فزلت وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط الآية كلها
وقال آخرون نزلت في قوم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أعوزهم الماء فلم يجدوه في سفر لهم
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله بن عمر
عن عبد الرحمن بن القاسم عن عائشة أنها قالت كنت في مسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
إذا كنا بذات الخيش ضل عقدي فأخبرت بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالتماسة والتس فلم
يوجد فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم وأتانا الناس فباتوا ليلة ثم قال فقال الناس حبست عائشة النبي
صلى الله عليه وسلم قالت جاء الى أبو بكر ورأس النبي صلى الله عليه وسلم في حجرى وهو نائم فعمل
همزنى ويقرضنى ويقول من أجل عقدك حبست النبي صلى الله عليه وسلم قالت فلا أتحررك
مخافة أن يستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد أوجعنى فلا أدري كيف أصنع فلما رأى لا أحير
اليه انطلق فلما استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وأراد الصلاة فلم يجد ماء قالت فأنزل الله تعالى آية
التييم قالت فقال ابن حنبل ما هذا بأول بركتكم يا آل أبى بكر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال
ثنا ابن عليه عن أيوب عن ابن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر ففقدت عائشة فلادة
لها فأمر الناس بالتزول فزولوا ليس معهم ماء فأتى أبو بكر على عائشة فقال لها شققت على الناس
وقال أيوب بيده نصف أنه قرصها قال ونزلت آية التييم ووجدت القلادة في مناخ البعير فقال الناس
ماراً بنا فطأ امرأة أعظم بركة منها حدثني محمد بن عبد الله الهلالى قال ثنى عمران بن محمد
الحداد قال ثنى الربيع بن بدر قال ثنى أبى عن أبيه عن رجل من أناس بلعرج يقال له الاسلع قال
كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم وأرجل له فقال لي ذات ليلة يا أسلع قم فأرجل لي قلت يا رسول الله
أصابته جنابة فسكت ساعة ثم دعاني وأتاه جبريل عليه السلام بآية الصعيد ووصف لنا ضربين
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنى الربيع بن بدر قال ثنى أبى
عن أبيه عن رجل من أناس يقال له الاسلع قال كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثله إلا أنه قال
فبك رسول الله صلى الله عليه وسلم شياً أو قال ساعة الشك من عمرو قال وأتاه جبريل عليه السلام
بآية الصعيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا أسلع فتييم قال فتييمت ثم رجعت له قال فسرنا
حتى مررنا بماء فقال يا أسلع مس أو أمس بهذا جلدة قال وأراني التييم كما أراد أبو ضربة للوجه
وضربة للدين الى المرفقين حدثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن نغيل قال ثنا زهير بن معاوية
قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم قال ثنى عبد الله بن عبيد عن ابن أبي مليكة أنه حدثه أن كوان

أنهم لا يؤتون أحدا مما يملكون شيئا وعلى الأقوال المتقدمة يتوجه الإنكار على أن لهم (٦٩) نصيبا من الملك فكانه تعالى جعل بخلافهم

كل مانع من حصول الملك لهم فان
الخل والملك لا يجتمعان كما قيل بالبر
يستعبد الحر والانسان عبد
الاحسان والخل تنفس الطباع
عن الانقياد فلا يتيسر له أسباب
الملكية وان اجتمعت بالندرة فسوف
تضمحل وانما يعمل اذن لدخول
الفاء عليه وذلك أن ما بعد العاطف
من تمام ما قبله بسبب ربط العاطف
بعض الكلام ببعض فينخرم
تدبره فكانه معتمد فترجح الغاوة
وارتفاع الفعل بعده وجاء في قراءة
ابن مسعود فاذن لا يؤتون بالاعمال
وايس بقوى والنقير نقرة في ظهر
النواة فعمل معنى مفعول ومنها
نبئت النخلة وهو مثل في القلة
كالقتيل فان قيل كيف يعقل أنهم
لا يبذلون نقيرا وكثيرا ما يشاهد
منهم بذل الاموال قلنا المدعى عدم
ايتاء النقيير على تقدير حصول الملك
وراد به الملك الظاهر كالمملوك الدنيا
أو الباطن كمال العلماء الربانيين أو
كلاهما كما لا نبياء وحصول شيء
من هذه الاقسام لهم ممنوع لما
ضربت عليهم الذلة والمسكنة ولئن
فرض حصول شيء منها فإيدريك
لعل الشح يغلب عليهم حتى لا يشاهد
منهم بذل نقير كما أخبر عنه ع-لام
الغيوب وأما على تفسير الاصم
فلفعل المراد لانهم لا يبذلون شيئا نسبته
الى ما يملكونه كنسبة النقيير الى
النواة أو أنهم لا يطيبون بذلك نفسا
لغلبة الشح عليهم والله تعالى أعلم
بمراده هذا بيان بخلافهم أما بيان
حسدهم فذلك قوله أم يحسدون
وهي منقطعة والنقير دير بل
أحسدون الناس يعني النبي
والمؤمنين فان كان اللام للعهد

أبو عمر وحاجب عائشة أن ابن عباس دخل عليها في مرضها فقال أبشرى كنت أحب نساء رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب
الاطيبا وسقطت قلادة ليلته الا بواء فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلق قطها حتى أصبح في
المزمل فأصبح الناس ليس معهم ماء فانزل الله تبارك وتعالى واصعدا طيبيا فكان ذلك من سبيل وما أذن الله
لهذه الامة من الرخصة حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة
أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالا في طلبها فوجدوها
وأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء فصلاوا بغير وضوء فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله آية التيمم فقال أسيد بن حضير لعائشة جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه
الا جعل الله لك وللسلمين فيه خيرا حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه عن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون الى
المدينة فأناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرى
راقد أقبل أبى فذكر لى لكررة ثم قال حبست الناس ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
استيقظ وحضرت الصبح فالتبس الماء فلم يوجد وزلت يأيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الآية
قال أسيد بن حضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبى بكر ما أنتم الا بركة حدثنا الحسن بن
شبيب قال ثنا ابن عيينة قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن عبد الله بن أبي مليكة قال
دخل ابن عباس على عائشة فقال كنت أعظم المسلمين بركة على المسلمين سقطت قلادتك بالابواء
فانزل الله فيك آية التيمم واختلف القراء في قراءة قوله أولا لمستم النساء فقرأ ذلك عامة قراء
أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين أولا لمستم بمعنى أو لمستم نساءكم ولمستمكم وقرأ ذلك
عامة قراء الكوفيين أو لمستم النساء بمعنى أو لمستم أنتم أيها الرجال نساءكم وهما قراءتان متقاربتا
المعنى لانه لا يكون الرجل لامسا امرأته الا وهى لامسته فاللس في ذلك يدل على معنى اللباس
واللباس على معنى اللبس من كل واحد منهما صاحبه فبأى القراءتين قرأ ذلك القارى فصيب لا تفاق
معنيهما في القول في تأويل قوله ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا﴾ يعني بقوله جل
ثناؤهم فلم تجدوا ماء أو لمستم النساء فطلبتم الماء لتطهروا به فلم تجدوا به ثمن ولا غير عن فتيما
يقول فتعمدوا وهو تفعلوا من قول القائل تيممت كذا اذا قصدته وتعمدته فأنأ تيممه وقد يقال
منه عمه فلان فهو بيممه وأعمته أنا وأعمته خفيفة وتيممت وتأممت ولم يسمع فيها عمت خفيفة ومنه
قول أعشى بنى ثعلبة

تيممت قيسا وكم دونه * من الارض من مهمه ذى شرن

يعنى بقوله تيممت تعمدت وقصدت وقد ذكر أنها في قراءة عبد الله فأتوا صعيدا ونحو ما قلنا
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الله بن محمد قال ثنا عبدان قال
أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله فتيما صعيدا طيبا قال تحروا وتعمدوا
صعيدا طيبا وأما الصعيد فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم هو الارض المساء التي
لانبات فيها ولا غراس ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال
ثنا سعيد عن قتادة صعيدا طيبا قال التي ليس فيها شجر ولا نبات * وقال آخرون بل هو
الارض المستوية ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
الصعيد المستوى * وقال آخرون بل الصعيد التراب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد

فظاهر وان كان للجنس فلا نهم هم الناس والباقيون هم النسناس ومعنى الهمزة انكار الحسد واستقباحه والمراد بالفضل ما آتاهم الله

من أشرف المناصب وهو النبوة والحاشية وما كان (٧٠) ينضم إليها كل يوم من النصرة والعزة والاستيلاء والاستعلاء والفاضل محسود بكل

قال ثنا الحكم بن بشر قال ثنا عمرو بن قيس الملائي قال الصعيد التراب * وقال آخرون الصعيد وجه الأرض * وقال آخرون بل هو وجه الأرض ذات التراب والغبار وأولى ذلك بالصواب قول من قال هو وجه الأرض الحالية من النبات والغرس والبناء المستوية ومنه قول ذي الرمة

كأنه بالضحي يرمي الصعيد به * وبه في عظام الرأس خرطوم
يعني يضرب به وجه الأرض وأما قوله طيباً فإنه يعني به طاهر من الاقذار والنجاسات واختلف أهل التأويل في معنى قوله طيباً فقال بعضهم حللاً ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن محمد قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله صعيداً طيباً قال قال بعضهم حللاً وقال بعضهم بما حدثني عبد الله قال ثنا عبدان قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة قال قلت لعطاء فتموا صعيداً طيباً قال الطيب ما حوكت قلت مكان جرد غير أبطح أجزئني عنى قال نعم ومعنى الكلام فإن لم تجدوا ما أحبها الناس وكنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لمستم النساء فأردتم أن تنصروا فتموا به يقول فتعمدوا وجه الأرض الطاهرة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم في القول في تأويل قوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) يعني بذلك جل ثناؤه فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولكنكم تركت ذكر منعه اكتفاء بآلة الكلام عليه والمسح منه بالوجه أن يضرب بالتميم يديه على وجه الأرض الطاهر أو ما قام مقامه فمسح بما علق من الغبار وجهه فإن كان الذي علق به من الغبار كثيراً فنفخ عن يديه أو نفضه فهو جائز وإن لم يعلق يديه من الغبار شئ وقد ضرب بيديه أو أحدهما الصعيد ثم مسح بهما أو بهما وجهه أجزأ ذلك لأجماع جميع الحجة على أن التيمم لو ضرب بيديه الصعيد وهو أرض رمل فلم يعلق يديه منها شئ فتميم به أن ذلك مجزئ لم يخالف ذلك من يجوز أن يعتد بخلافه فلما كان ذلك أجمعاً منهم كان معلوماً أن الذي يراد به من ضرب الصعيد باليد مباشرة الصعيد بهما بالمعنى الذي أمر الله بمباشرة بهما إلا أخذ تراب منه وأما المسح باليد فإن أهل التأويل اختلفوا في الحد الذي أمر الله بمسحه من اليدين فقال بعضهم حد ذلك الكفان إلى الزندين وليس على التيمم مسح ما وراء ذلك من الساعدين ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن أبي مالك قال قال تميم عمار فمضرب بيديه إلى التراب ضربة واحدة ثم مسح بيديه واحدة على الأخرى ثم مسح وجهه ثم ضرب بيديه أخرى فجعل يلوى يده على الأخرى ولم يمسح الذراع حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ابن أبي خالد قال رأيت الشعبي وصف لنا التيمم فمضرب بيديه إلى الأرض ضربة ثم نفضهما ومسح وجهه ثم ضرب أخرى فجعل يلوى كفيه أحدهما على الأخرى ولم يذكر أنه مسح الذراع حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن أبي مالك قال قال وضع عمار بن ياسر كفيه في التراب ثم رفعهما فنفضهما فمسح وجهه وكفيه ثم قال هكذا التيمم حدثنا ابن جند قال ثنا أبو نميلة قال ثنا سلام مولى حفص قال سمعت عكرمة يقول يقول التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للكفين حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي وعن سعيد بن جابر أن مكحولاً كان يقول التيمم ضربة للوجه والكفين إلى الكوع ويتأول مكحول القرآن في ذلك فاعسوا بوجوهكم وأيديكم إلى المرافق وقوله في التيمم فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولم يستثن فيه كما استثنى في الوضوء إلى المرافق قال مكحول قال الله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما فاتمما تقطع يد السارق من مفصل الكوع حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا بشر بن بكر التميمي عن ابن جابر أنه رأى مكحولاً

أوان والحاسد مذموم بكل لسان ثم نبه على ما يزيل التعجب من شأن محمد صلى الله عليه وسلم فقال فقد آتينا آل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد الكتاب الذي هو بيان الشرائع والْحِكْمَةُ التي هي الوقوف على الأسرار والحقائق والعمل بما يتضمن صلاح الدارين وإتيانهم ملكاً عظيماً عن ابن عباس المالك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود سليمان فليس يبدع أن يأتى إنسان ما أتى أسلافه وقيل من جهة حسدهم أنهم سكتوا وإن شاء النبي صلى الله عليه وسلم فقل لهم كيف استكثروا الله التسع وكان داود مائة وسليمان ثلثمائة مهيرة وسبع مائة تسريفة فمهم أى من اليهود من آمن به أى عباد كرم من حديث آل إبراهيم ومنهم من صد عنه وأذكره مع علمه بصدقه أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من أنكر نبوته أو من آل إبراهيم من آمن بإبراهيم ومنهم من كفروا المعنى أن أولئك الأنبياء جرت عادة أممهم فمهم أن بعضهم آمن بهم وبعضهم كفراً على كفرهم فأنتم لا تتعجب مما عليه هؤلاء والغرض تبيين النبي صلى الله عليه وسلم وتبليغه وكفى بجهنم لعذاب هؤلاء الكفار المتقدمين والمتأخرين سعيراً ثم أكد وعبد الكفار بقوله إن الذين كفروا بآياتنا ويدخل فيها كل ما يدل على ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله وأسمائه وسلاسله والكتب والرسول وكفرهم بها أن ينكروا كونها آيات أو يغفلوا عنها ولا ينظروا فيها أو يقولوا شكوك

في النار أحياء معذبين من غير أن تحترق جلودهم فالحكمة في انضاج جلودهم (٧١) والجواب لا يستل عما يفعل كما أنه قادر على اتصال

الآلام بهم من غير ادخالهم النار مع أنه لا يمكن أن يقال لم عذبهم بادخالهم النار وسؤال آخر وهو أنه كيف يعذب مكان الجلود العاصية جلودهم تعص والجواب يجعل النضيج غير نضيج فالذات واحدة والمتبدل هو الصفة ويؤيده قول أهل اللغة بتبدل الشيء تغييره وإن لم يأت بيده وأبليت الشيء غير أنه فالتبدل تغير الصفة أو الذات والابدال تغيير الذات وصاحب الكشف جزم بأن المراد من هذا التبدل هو تغيير الذات فلهذا فسر التبدل بالابدال ولعله إنما حمله على ذلك وصف الجلود بقوله غيرها ولقائل أن يقول المغيرة أعم من أن تكون في الذات أو في الصفات فإدراك أنها في الآلة مغيرة الذات لا الصفات اللهم إلا أن يعضده نقل صحيح فيكون الجواب عن السؤال أن المعذب هو الإنسان والجلد ليس جزءاً من ماهيته وإنما هو سبب لوصول العذاب إليه أو يقال المراد الدوام وعدم الانقطاع ولا نضج ولا احتراق أي كلما طمأنتهم احترقوا وأشرفوا على الهلاك أعطيناهم قوة جديدة بحيث ظنوا أنهم الآن حدثوا ووجدوا وقال السدي يخرج من لحم الكافر جلد آخر وفي هذا التأويل بعد لان لحمه متناه فبعد نفاده لابد من طريق آخر في تبديل الجلد فيعود أول السؤال وقيل المراد بالجلود السراويل سراويلهم من قطران وضعت بأه ترك للظاهر وأن السراويل لا توصف بالنضج ليدققوا العذاب ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزير أعزك الله أي أدامك على عزك وزاد فيه أوليدوقوا هذه الحالة الجديدة العذاب والمراد بالذوق أن احساسهم بذلك العذاب في كل حال يكون كاحساس الذائق

يتيمم بضرب يديه على الصعيد ثم يمسح بها وجهه وكفيه واحدة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن داود عن الشعبي قال التيمم ضربة للوجه والكفين وعلة من قال هذه المقالة من الاثر ما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبدة ومحمد بن بشر عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه عن عمار بن ياسر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التيمم فقال مرة بالكفين على الوجه وفي حديث ابن بشر أن عمار سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن التيمم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد بن سعيد القرشي عن شعبة عن الحكم عن ابن أبزي قال جاء رجل إلى عمر فقال إني أجنب فلم أجدا الماء فقال عمر لا تصل فقلت وأما أنت فلم تصل وأما أنا فتمسكت في التراب وصلت فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال إنما كان يكفيل وضرب كفيه الأرض ونفخ فيهما ومسح وجهه وكفيه مرة واحدة وقالوا أمر الله في التيمم يمسح الوجه واليدين فامسح من وجهه ويديه في التيمم أجزأه إلا أن يمنع من ذلك ما يجب التسليم له من أصل أو قياس **وقال** آخرون حد المسح الذي أمر الله به في التيمم أن يمسح جميع الوجه واليدين إلى المرفقين ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر تيمم عمر بد النعم ففرض ضرباً بيمينه وضرباً بيمينه إلى المرفقين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عبيد الله عن نافع عن عبد الله أنه قال التيمم مسحان يضرب الرجل يديه الأرض يمسح بها وجهه ثم يضرب بها مرة أخرى فيمسح يديه إلى المرفقين **حدثني** ابن المنثي قال ثنا يحيى بن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر في التيمم قال ضربة للوجه وضربة للكفين إلى المرفقين **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن إدريس عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر قال كان يقول في المسح في التيمم إلى المرفقين **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا ابن عون قال سألت الحسن عن التيمم ففرض يديه على الأرض فمسح بها وجهه وضرب يديه فمسح بها ما ذراعيه ظاهرهما وباطنهما **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال في هذه الآية فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وقال في هذه الآية فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه قال أمر أن يمسح في التيمم ما أمر أن يغسل في الوضوء وأبطل ما أمر أن يمسح في الوضوء الرأس والرجلان **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه و**حدثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن أبي عدي جميعاً عن داود عن الشعبي في التيمم قال ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال أمر بالتيمم فيما أمر بالغسل **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أيوب قال سألت سالم بن عبد الله عن التيمم ففرض يديه على الأرض وضربة فمسح بها وجهه ثم ضرب يديه على الأرض وضربة أخرى فمسح بها يديه إلى المرفقين **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه قال وأخبرنا حبيب بن الشهيد عن الحسن أنه سئل عن التيمم فقال ضربة يمسح بها وجهه ثم ضربة أخرى يمسح بها يديه إلى المرفقين وعلة من قال هذه المقالة أن التيمم بدل من الوضوء على التيمم أن يبلغ بالتراب من وجهه ويديه ما كان عليه أن يبلغه بالماء فما في الوضوء واعتلوا من الاثر بما **حدثني** به موسى بن سهل الرملي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا خارجة بن مصعب عن عبد الله بن عطاء عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي جهيم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فسلمت عليه فلم يرد علي فلما فرغ قام إلى حائط ففرض يديه عليه فمسح بها وجهه ثم ضرب يديه إلى الحائط فمسح بها يديه إلى المرفقين ثم رد علي السلام وقال

عزك وزاد فيه أوليدوقوا هذه الحالة الجديدة العذاب والمراد بالذوق أن احساسهم بذلك العذاب في كل حال يكون كاحساس الذائق

بالمذوق ان الله كان عزيزا لا يمتنع عليه شيء (٧٢) يريد به المجرمين حكيم لا يفعل الا الصواب ثم قرن الوعد بالوعيد على عادته فقال

والذين آمنوا الآية قال الواحدى
الظليل ليس بمعنى على الفعل حتى
يقال انه معنى فاعل أو مفعول بل
هو مبالغة في نعت الظل مشتق من
لفظه كقولهم ليل ليل قيل اذالم
يكن في الجنة خمس تؤذى بحرها
فما فائدة وصفها بالظليل وأيضا
المواضع التي لا يصل نور الشمس
اليها في الدنيا يكون هو أوها عفتنا
فالسد اسم معنى وصف هو الجنة
بذلك والجواب المنع من أنه لا خمس
هناك حتى يوجد ضوء فان هو
الظل والمراد بالظل الظليل ما كان
فيما نأى من بساط الاجوب فيه أى
لا فرج لا لتفاف الأغصان ودائما
لا تنسخه الشمس ويحسب بالآخر
فيه ولا يرد وعند الحكماء المراد بالظل
الراحة لانه من أسبابها ولا سيما في
السلاد الحارة كسلاد العرب فلما
كان هذا مطلوبا عندهم صار وعودا
لهم. التأويل لو تسوى بهم الارض
أى يتمنون أن يخلوا في عالم الطبيعة
ولم ينكشف لهم عالم الحقيقة كيلا
يروا ما يرون من عذاب القطيعنة
كما أن السكران ممنوع من الصلاة
فسكران الغفلة والهوى محجوب
عن المواصلات لا تقر بالصلاة
وأنت سكارى من غلبات الاحوال
فان التكليف حينئذ ذائلة ولا
جنبابا للفتات الى غير الله فان
الصلاة اذ ذالك باطلة وتستثنى من
الحالة الاولى حالة الشعور ومن
الثانية حالة العبور كن في الدنيا
كذلك غريب أو كعابر سبل فهذا
القدر من الالتفات من المخطورات
التي أباحها الضرورات وان كنتم
مرضى بحب الدنيا أو على سفر في
متابعة الهوى أو جاء أحد منكم

آخرون الحد الذي أمر الله أن يبلغ بالتراب اليه في التيمم الا باط ذكر من قال ذلك حديثي أحمد
ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة التنيسي عن الاوزاعي عن الزهري قال التيمم الى
الابطاط وعله من قال ذلك ان الله أمر بمسح اليد في التيمم كما أمر بمسح الوجه وقد أجمعوا أن عليه
أن يمسح جميع الوجه فكذلك عليه جميع اليد ومن طرف الكف الى الاطراف واعتلوا من الخبر
عنا حديثنا أبو كريب قال ثنا صفي بن ربيع عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن
عبيد الله عن أبي اليقظان قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلك عقد لعائشة فاقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى أضاء الصبح فتغيط أبو بكر على عائشة فنزلت عليه الرخصة المسح
بالصعيد فدخل أبو بكر فقال لها انك المباركة نزل فيك رخصة فضر بنا بأيدينا ضربة لوجهنا
وضربة بأيدينا الى المناكب والابطاط قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن الحد
الذي لا يجزئ التيمم أن يقصر عنه في مسح التراب من يديه الكفان الى الزند لاجماع الجميع
على أن التقصير عن ذلك غير جائز ثم هو فيما جاوز ذلك مخير أن شاء بلغ مسح المرفقين وان شاء
الابطاط والعله التي من أجلها جعلناه مخيرا فيما جاوز الكفين أن الله لم يحد في مسح ذلك بالتراب
في التيمم حدا لا يجوز التقصير عنه في مسح التيمم من يديه أجزاءه الا ما أجمع عليه أو قامت الحجة
بأنه لا يجزئه التقصير عنه وقد أجمع الجميع على أن التقصير عن الكفين غير مجزئ فخرج ذلك
بالسنة وما عد ذلك فختلف فيه وإذا كان مختلفا فيه وكان الماسح بكفيه داخل في عموم
الآية كان خارجا مما الرزم من فرض ذلك واختلف أهل التأويل في الجنب هل هو ممن دخل في
رخصة التيمم اذ لم يجد الماء أم لا فقال جماعة من أهل التأويل من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
من الخلفاء حكم الجنب فيما رزمه من التيمم اذ لم يجد الماء حكم من جاء من الغائط وسائر من
أحدث ممن جعل التيمم له طهور الصلاة وقد ذكرت قول بعض من تأول قول الله أولا مستم النساء
أوجامعهم وعن تركنا ذكر السابقين لكثرة من قال ذلك واعتدل قائلا هذه المقالة بأن الجنب التيمم اذ لم
يجد الماء في سفره باجتماع الحجة على ذلك نقلا عن نبيه صلى الله عليه وسلم الذي يقطع العذر ويرى
الشك وقال جماعة من المتقدمين لا يجزئ الجنب غير الاغتسال بالماء وليس له أن يصلي بالتيمم والتيمم
لا يطهره قالوا وانما جعل التيمم رخصة لغير الجنب وتأولو قول الله ولا جنبنا لاعباري سبيل قالوا
وقد نهى الله الجنب أن يقرب مصلى المسلمين الا بمحتاجا فيه حتى يغتسل ولم يرخص له بالتيمم قالوا
وتأويل قوله أولا مستم النساء أولا مستمهن باليد دون الفرج ودون الجماع قالوا فلم نجد الله رخص
للجنب في التيمم بل أمره بالغسل وأن لا يقرب الصلاة الا مغتسلا قالوا والتيمم لا يطهره لصلاته ذكر
من قال ذلك حديثنا أبو كريب وأبو اسائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال
كنت مع عبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعري فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن رأيت رجلا
أجنب فلم يجد الماء شهرا أيتيم فقال عبد الله لا يتيم وان لم يجد الماء شهرا فقال أبو موسى فكيف
تصنعون بهذه الآية في سورة المائدة فتبسموا صعبا طيبا فقال عبد الله ان رخص لهم في هذا
لا وشكوا اذا رزقوا الماء ان يتيموا بالصعيد فقال له أبو موسى انما كرهتم هذا هذا قال نعم قال
أبو موسى ألم تسمع قول عمار لعمر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فأجنب فلم يجد الماء
فمرغت في الصعيد كما تمرغ الدابة قال فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انما يكفك أن
تصنع هكذا وضرب بكفيه ضربة واحدة ومسح بهما وجهه ومسح بكفيه قال عبد الله ألم تر عمر
لم يقنع لقول عمار حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن أبي مالك
وعن عبد الله بن عبد الرحمن بن أري قال كنا عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأتاه رجل فقال

من الغائط في قضاء شهوة من الشهوات أولا مستم يجوز الدنيا في تحصيل لذة من اللذات فلم يجدوا ماء التوبة والاستغفار

بأمر

فقيموا فتعكروا في تراب أقدام الكرام فإنه طهور الذنوب العظام من الذين هادوا (٧٣) يعني دأب علماء السوء قريب من دأب الذين

هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه
يؤولونها على حسب ارادتهم
ويقولون سمعنا ما في القرآن
بالمقال وعصينا بالفعل وينكرون
على أبواب المقامات والاحوال
ويقولون اسمع غير مسمع وراعنا
مخاطبونهم بكلام ذي وجهين ليا
بالسنتهم وطعننا في أهل الدين
بأهل الذين أو تواعلم الكتاب طاهرا
ولم يؤتوا علم باطن الكتاب آمنوا
بما نزلنا على الأولياء من علم باطن
القرآن مصداقا لما معكم من العلم
الظاهر لأن أهل العلم اللدني
يصدقون أهل العلم الظاهر ولكن
أهل العلم الظاهر يصعب عليهم
تصديق علوم الأولياء لأنه لا يناسب
عقولهم من قبل أن نطمس وجوه
القلوب بالعمى والهمم فنزلها
على أديار غاناظرين إلى الدنيا
وزخارفها بعد أن كانوا ناظرين في
الميثاق إلى يومها أو نلعنهم نسخ
صفاتهم الانسانية بالسبعية
والشيطانية كما سخنا أصحاب
السبت بالصورة ومسح المعنى أصعب
من مسح الصورة لأن فضوح الدنيا
أهون من فضوح الآخرة إن الله
لا يغفر أن يشرك به للشرك ثلاث
مراتب وكذا المغفرة فشرك جلي
بالاعيان وهول العوام من عبادة
الكواكب والاصنام فلا يغفر الا
بالتوحيد وهو طهار العبودية في
انبات الربوبية مصداقا للسر
والعلانية وشرك خفي بالاو صف
للخواص وهو شوب العبودية
بالانقياد إلى غير الربوبية فلا يغفر
الا بالوحدانية وهي افراد الواحد
للواحد وشرك أخفى للاخص
وهو ربوبية الاغيار والأنايسة فلا
يغفر الا بالوحدة وهي فناء الناسوتية في بقاء اللاهوتية ألم تر إلى الذين يزكون

يا أمير المؤمنين انما تكث الشهور والشهرين لا نجد الماء فقال عمر أما أنا فلو لم أجد الماء لم أكن لأصلي
حتى أجد الماء قال عمار بن ياسر أتدكر يا أمير المؤمنين حيث كنا عكنا كذا وكذا ونحن نرى
الابل فقلنا أنا أجبننا قال نعم فاما أنا فقمنا في التراب فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم قال إن كان
الصعيد لكافيك وضرب بكفيه الارض ثم نفخ فيه مائة مسمحة وجهه وبعض ذراعيه فقال اتق الله
يا عمار فقال يا أمير المؤمنين ان شئت لم أذكره فقال لا ولكن توليت ذلك ما توليت حدثنا ابن
المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابراهيم في دكان مسلم الا عور
فقلت أرايت ان لم تجد الماء وأنت جنب قال لأصلي * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك
أن الجنب من أمره الله بالتيمم اذ لم يجد الماء والصلاة بقوله أو لامستم النساء فلم يجدوا ماء فقيموا
صعيدا طيبا وقد بينا ثم أن معنى الملامسة في هذا الموضع الجماع بنقل الحجة التي لا يجوز الخطأ فيها
نقلته جمعة عايه ولا سهولا ولا تواطؤا والنصاف أن حكم الجنب في ذلك حكم سائر من أحدث
فلزمه التطهر لصلاته مع ما قدر في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار التي قد ذكرنا
بعضها وتركتنا ذكر كثير منها استغناء عما ذكرناه من اعمالنا نذكر وكراعة منا طالة الكتاب باستقصا
جميعه واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فلم يجدوا ماء فقيموا أهل ذلك أمر من الله بالتيمم
كلما لزمه طلب الماء أم ذلك أمر منه بالتيمم كلما لزمه الطلب وهو محدث حدثنا يجب عليه منه
الوضوء بالماء لو كان الماء واجدا فقال بعضهم ذلك أمر من الله بالتيمم كلما لزمه فرض الطلب بعد
الطلب محدثا كان أو غير محدث ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن الحجاج
عن أبي اسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول التيمم لكل صلاة حدثني المنثري
قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا الحجاج عن أبي اسحق
عن الحرث عن علي مثله حدثني محمد بن عبد الله بن محمد قال ثنا عبدان المروزي قال أخبرنا ابن
المبارك قال أخبرنا عبد الوارث قال أخبرنا عمار الاحول عن نافع أنه حدثه عن ابن عمر مثل ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا جالد عن الشعبي قال لا يصلي بالتيمم الا صلاة
واحدة حدثنا المنثري قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سعيد عن قتادة قال يتيمم لكل
صلاة ويتأول هذه الآية فلم يجدوا ماء قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا الثوري عن الاوزاعي عن يحيى
ابن سعيد وعبد الكريم بن ربيعة عن أبي عبد الرحمن قالوا التيمم لكل صلاة حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران القطان عن قتادة عن النخعي قال يتيمم لكل صلاة * وقال
آخرون بل ذلك أمر من الله بالتيمم بعد طلب الماء من لزمه فرض الطلب اذا كان محدثا فاما من لم
يكن أحدث بعد تطهره بالتراب فلزمه فرض الطلب فليس عليه تجديد تيممه وله أن يصلي بتيممه
الاول ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن يونس عن
الحسن قال التيمم بمنزلة الوضوء حدثنا اسمعيل بن موسى السدي قال ثنا عمر بن شاذان عن
الحسن قال يصلي التيمم بتيممه مالم يحدث فان وجد الماء فليتوضأ حدثنا أبو كريب قال ثنا
ابن ادريس قال أخبرنا هشام عن الحسن قال كان الرجل يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم
يحدث وكذلك التيمم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن دريس قال أخبرنا هشام عن الحسن
قال كان الرجل يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا
أبي عن قتادة عن الحسن قال يصلي الصلوات بالتيمم مالم يحدث حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا
سفيان بن حبيب عن ابن جريج عن عطاء قال التيمم بمنزلة الوضوء * قال أبو جعفر وأولى القولين
في ذلك عندنا بالصواب قول من قال يتيمم المصلي لكل صلاة لزمه طلب الماء للتطهر لها فرضا لأن الله

والمباراة والكبر والعجب والحسد والرياء وحب الخاء والرياسة وغاية الاقرا ن وانه نادى بل الله يركى من يشاء بتسليم نفوسهم الى ارباب التزكية من العلماء الراغبين والمشايع المحققين كما يسلم الجملد الى الدباغ ليجعله أدعيا اذا سلما أنفسهم اليهم وصبر واغلى تصرفهم رأوا أثر الزكاة فيهم وان يضيع سعيهم يؤمنون بالحيث بحيث النفس الامارة وطاغوت الهوى ويقولون للذين كفروا من أهل الاهواء والمبتدعة والمتفلسفة هؤلاء أهدي من الذين آمنوا بكل ما أمر الله به ورسوله ثم وصفهم بالخل والحسد ثم قال فقد اتينا آل ابراهيم بمعنى أهل الخلة والجمعة الكتاب والحكمة العلم الظاهر والعلم الباطن واتيناهم لمكافاة عظيمهم وعرفه الله تعالى فقام من آمن به ومنهم من صد عنه لان من العلماء مقبلين ومنهم مدبرين وكفى بحجهم نفسهم الحاسدة سيرا تحرق حسنتهم فان الحسديا كل الحسنت كما أكل النار الخطي ان الذين كفروا بآياتنا بأولياتنا الذين هم مظاير آيات الحق وحجج الله على الخلق سوف نصليهم نار الحسد والغضب والكبر والعجب كلما نصحت جلودهم أى انقطعت بعض أمانى نفوسهم الامارة وقصصيات هواها ولا يخفى حسن استعارة الجلود لا تثار الشئ من حيث الظهور والاشتمال بدلناهم جلودا غير هاليدوقوا العذاب فان دواعي الحرص والغضب والشهوة لا تندهى البتة مادامت النفس على صفة الأمرية فان تزال أسيرة في يد الشهوات ذائقة لعذاب التعلفات والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم أى نجذبهم بجذبات العناية الى جنات من

جل ثناؤه أمر كل قائم الى الصلاة بالتطهر بالماء فان لم يجد الماء فالتيمم ثم أخرج القائم الى الصلاة من كان قد تقدم قيامه اليها الوضوء بالماء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن يكون قد أحدث حدثا ينقض طهارته فيسقط فرض الوضوء عنه بالسنة وأما القائم اليها وقد تقدم قيامه اليها التيمم للصلاة قبلها ففرض التيمم له لازم بظاهر التنزيل بعد طلبه الماء اذا أعوزه في القول في تأويل قوله (ان الله كان عفوا غفورا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الله لم يزل عفوا عن ذنوب عباده وتركه العقوبة على كثير منهم االم يشركوا به كما عفا عنكم أيها المؤمنون عن قيامكم الى الصلاة التي فرضها عليكم في مساجدكم وأنتم سكارى فلم يزل يستر عليهم ذنوبهم وتركه معاجلتهم العذاب على خطاياهم كما ستر عليكم أيها المؤمنون تركه معاجلتكم على صلاتكم في مساجدكم سكارى يقول فلا تعودوا المنها فيمنالكم يعودكم لما قد نسيتم عنه من ذلك منكم . القول في تأويل قوله (الم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يخضعون لله ولرسوله ولما جاءهم من أمر الله وهم يقولون ان الله يريد منا شيئا من الدين ليهلكنا به في الدين) اخضعوا لله ولرسوله ولما جاءهم من أمر الله وهم يقولون ان الله يريد منا شيئا من الدين ليهلكنا به في الدين فقال قوم معناه ألم تخبروا وقال آخرون معناه ألم تعلم والصواب من القول في ذلك أن تترقبك يا محمد علم الى الذين أتوا نصيبا وذلك أن الخبر والعلم لا يجانان رؤية ولكنه رؤية القلب بالعلم لذلك كما قلنا فيه وأما تأويل قوله الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب فانه يعنى الى الذين أعطوا حظا من كتاب الله فعلموه وذكر أن الله عني بذلك طائفة من اليهود الذين كانوا حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حمدا ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل فثم أعداء الله اليهود اشتروا الضلالة فحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن عكرمة ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب الى قوله يحرفون الكلام عن مواضعه قال نزلت في ربيعة بن زيد ابن السائب اليهودي حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن أبي اسحق قال ثنى محمد بن أبي اسحق عن محمد بن زكريا بن ثابت قال ثنى سعيد بن جبيرة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رفاعة بن زكريا بن ثابت من غنماهم يعنى من غنما اليهود اذا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوى لسانه وقال راعنا معك يا محمد حتى نفهمك ثم طعن في الاسلام وعابه فأمر الله أن تترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة الى قوله فلا يؤمنون الا قليلا حدثنا ابن جهميد قال ثنا سلمة عن أبي اسحق باسناده عن ابن عباس مثله . القول في تأويل قوله (يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا) يعنى جل ثناؤه بقوله يشترون الضلالة اليهود الذين أتوا نصيبا من الكتاب يختارون الضلالة وذلك الاخذ على غير طريق الحق وركوب غير سبيل الرشيد والصواب مع العلم منهم بقصد السبيل ومنهج الحق وانما عني الله بوصفهم باشتغالهم الضلالة مقامهم على التكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم وتركهم الايمان به وهم عالمون أن السبيل الحق الايمان به وتصديقه بما فذ وجدوا من صفته في كتبهم التي عندهم وأما قوله ويريدون أن تضلوا السبيل يعنى بذلك تعالى ذكره ويريد هؤلاء اليهود الذين وصفهم جل ثناؤه بأنهم أتوا نصيبا من الكتاب أن تضلوا أنتم يا معشر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم المهتدين به أن تضلوا السبيل يقول أن تزولوا عن قصد الطريق ومحجة الحق فتكذبوا بمحمد وتكونوا ضلالا مثلهم وهذا من الله تعالى ذكره تحذير منه عباده المؤمنين أن يستنصحو أحدا من أعداء الاسلام في شئ من أمر دينهم أو أن يسمعوا شيئا من طعنهم في الحق ثم أخبرنا جل ثناؤه عن عداوة هؤلاء اليهود الذين نهى المؤمنين أن يستنصحوهم في دينهم اياهم فقال جل ثناؤه والله أعلم بأعدائكم يعنى بذلك تعالى ذكره والله أعلم منكم بعداوة هؤلاء اليهود لكم أيها المؤمنون يقول فاتموا الى طاعة الله تعالى عما يهتكم عنه

الوصلة بحري من تحتها الانهم ارمن ماء الحكمة وابن الفطرة ونجر الشهود وعسل الكشوف (٧٥) لهم فيها ازواج من تجلى صفات الجمال

والجلال مطهرة من لوث الوهم
والخيال وندخلهم طلاطلا هو
ظل شمس عالم الوجود يوم لا ظل
الاظله ان الله يا امرئكم أن تؤدوا
الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين
الناس أن تحكموا بالعدل ان الله
نعما يعظكم به ان الله كان سميعا
بصيرا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر
منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى
الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر ذلك خير وأحسن
تأويلا ألم ترالى الذين يزعمون أنهم
آمنوا بما أنزل السك وما أنزل من
قبلك يريدون أن يتحاكموا الى
الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به
ويريد الشيطان أن يفصلهم ضلالا
بعيدا واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل
الله والى الرسول رأيت المنافقين
يصدون عنك صدودا فكيف اذا
أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم
ثم جاؤك يخلفون بالله ان أردنا الا
احسانا ونؤتيهم أولئك الذين يعلم
الله ما فى قلوبهم فأعرض عنهم
وعظهم وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا
وما أرسلنا من رسول الا ليطاع بأذن
الله ولولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله توابا رحيما فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكوك فى فيما شجر
بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا
مما قضيت ويسلموا تسليما ولولا أن
كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو
أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل
منهم ولولو أنهم فعلوا ما يوعظون به
لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا واذا
لا تبناهم من لدنا أجر عظيما
ولهديناهم صراطا مستقيما ومن

من استنصاحهم فى دينكم فالى أعلم بما هم عليه لكم من الغش والعداوة والحسد وانهم انما يبعونكم
الغوائل ويطلبون أن تضلوا عن محجة الحق فتملكوا وأما قوله وكفى بالله نصيرا فانه
يقول فبالله أيها المؤمنون فثقوا وعليه فتوكأوا رايه فارغبوا دون غيره يكفكم مهمكم وينصركم
على أعدائكم وكفى بالله نصيرا يقول وكفاكم وحسبكم بالله ربكم وليا يلىكم ويلى أمورك بالحياطة لكم
والحراسة من أن يستفزكم أعداؤكم عن دينكم أو يصدوكم عن اتباع نبيكم وكفى بالله نصيرا يقول
وحسبكم بالله ناصر لكم على أعدائكم وأعداء دينكم وعلى من بغاكم الغوائل وبغى دينكم العوج
القول فى تأويل قوله (من الذين هادوا يجرئون الكلام عن مواضعه) وقوله جل ثناؤه من
الذين هادوا يجرئون الكلام وجهان من التأويل أحدهما أن يكون معناه ألم ترالى الذين أتوا
نصييما من الكتاب من الذين هادوا يجرئون الكلام فيكون قوله من الذين هادوا من صلالة الذين والى
هذا القول كانت عامة أهل العربية من أهل الكوفة يوجهون قوله من الذين هادوا يجرئون
والآخر منه ما أن يكون معناه من الذين هادوا من يحرف الكلام عن مواضعه فتكون من محذوفة
من الكلام اكتفاء بدلالة قوله من الذين هادوا عليها وذلك أن من لود كرت فى الكلام كانت بعضا
لمن فاكتفى بدلالة من عليها والعرب تقول منان يقول ذلك ومنالا يقول به بمعنى منان يقول ذلك
ومنان لا يقول به فتخذف من اكتفاء بدلالة من عليه كما قال ذو الرمة

فظلوا ومنهم دمعه سابق له وآخر يذرى دمعة العين بالمهل

يعنى ومنهم من دمعه وكما قال الله تبارك وتعالى وما من الا لاله مقام معلوم والى هذا المعنى كانت عامة
أهل العربية من أهل البصرة يوجهون تأويل قوله من الذين هادوا يجرئون الكلام غير أنهم كانوا
يقولون المضمير فى ذلك القوم كان معناه عندهم من الذين هادوا قوم يحرفون الكلام ويقولون نظير
قول النابغة

كذلك من جمال بنى أقيش • يقعقع خلف رجله يشن

يعنى كذلك جل من جمال بنى أقيش فأما نحو الكوفة فيسكتون أن يكون المضمير مع من الامن أو
ما أشبهها والقول الذى هو أولى بالصواب عندى فى ذلك قول من قال قوله من الذين هادوا من صلالة
الذين أتوا نصييا من الكتاب لان الخبرين جميعا والصفيتين من صفة نوع واحد من الناس وهم اليهود
الذين وصف الله صفتهم فى قوله ألم ترالى الذين أتوا نصييا من الكتاب وبذلك جاء تأويل أهل التأويل
فلا حاجة بالكلام اذ كان الامر كذلك الى أن يكون فيه متروك وأما تأويل قوله يجرئون الكلام عن
مواضعه فانه يقول يبدلون معناه ويغيرونها عن تأويله والكلام جامع كلمة وكان مجاهد يقول عنى
بالكلام التوراة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فى قوله يجرئون الكلام عن مواضعه تبديل اليهود التوراة حدثني المشنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله عن مواضعه فانه يعنى عن
أما كنهه ووجوهه التى هى وجوهه القول فى تأويل قوله (ويقولون سمعنا وعصينا) يعنى بذلك
جل ثناؤه من الذين هادوا يقولون سمعنا يا محمد قولك وعصينا أمرك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا
حكاه عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رزة عن مجاهد فى قوله سمعنا وعصينا
قال قالت اليهود سمعنا ما تقول ولا نطيعك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المشنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد فى قوله

يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى

بالله عليهما. القراءات أن اقتلوا بكسر النون (٧٦) لالتقاء الساكنين أبو عمرو وعاصم وحزرة وسهل ويعقوب الباقون بالضم نفلا

لمحركة همزة الوصل إلى ما قبلها أو
أخرجوا بكسر الواو والساكنين
عاصم وسهل وحزرة الباقون بالضم
الأقليل بالنصب ابن عامر على أصل
الاستثناء أو بمعنى الأفعلا أو أبوا إلا
قليلا الباقون بالرفع على البدل
وهو أكثر الوقوف إلى أهلها إلا أن
التقدير يأمركم أن تؤدوا وأن
تحكموا بالعدل إذا حكمتم بين
الناس بالعدل ط يعظكم به ط
بصيرا ه منكم ج لا ابتداء
الشرط مع فاء التعقيب واليوم
الآخر ط تأويل ه أن يكفروا
به ج بعيدا ه صدودا ه ج
للآية مع فاء التعقيب يحلثون قد
قبل على أن ما بعده ابتداء القسم
والأولى تعليق الباء بـ يحلفون وتوفيقا
ه بليغا ه بأذن الله ط رحما ه
تسلما ه قليل منهم ط تثبيتا ه
لا عظيما ه إلا أن ما بعده من تمة
جواب لو مستقيما ه والصالحين
ج لا انقطاع النظم مع اتفاق المعنى
رفيقا ه من الله ط عليا ه
* (التفسير) لما شرح بعض أحوال
الكفار عاد إلى ذكر التكليف
وأيضا لما حكى عن أهل الكتاب
أنهم كتموا الحق وقالوا الذين
كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا
سبيلا أمر المؤمنين في هذه الآية
بإداء الأمانات في جميع الأمور سواء
كانت من باب المذهب والديانات
أو من باب الدنيا والمعاملات وأيضا
قد وعد في الآية السابقة الثواب
العظيم على الأعمال الصالحة
وكان من أجلها الأمانة فقال إن
الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى
أهلها روى أن عثمان بن طلحة

سمعنا وعصينا قالوا قد سمعنا ولكن لا نطيعك القول في تأويل قوله (واسمع غير مسمع) وهذا
خبر من الله جل ثناؤه عن اليهود الذين كانوا حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عصره
أنهم كانوا يسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤذونه بالقيح من القول ويقولون له اسمع
منا غير مسمع كقول القائل للرجل يسمعه اسمع لا اسمع الله كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله واسمع غير مسمع قال هذا قول أهل الكتاب يهود كهشة ما يقول
الإنسان اسمع لا سمعت أذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشماله واستهزاء حدثت عن المنجاب
قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخلك عن ابن عباس واسمع غير مسمع قال يقولون
لك واسمع لا سمعت وقد روى عن مجاهد والحسن أنهما كانا يتأولان في ذلك بمعنى واسمع غير مسمع
منك ولو كان ذلك معناه ل قيل واسمع غير مسمع ولكن معناه واسمع لا تسمع ولكن قال الله تعالى ذكره
ليأبأ السنتهم وطعنا في الدين فوصفهم بتحريف الكلام بالسنتهم والطعن في الدين بسب النبي صلى الله
عليه وسلم وأما القول الذي ذكرته عن مجاهد واسمع غير مسمع يقول غير مقبول ما تقول فهو كما
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد واسمع غير مسمع
قال غير مسمع قال ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد واسمع غير مسمع غير مقبول ما تقول
حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واسمع غير مسمع
قال كما تقول اسمع غير مسمع منك وحدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال كان ناس منهم يقولون اسمع غير مسمع كقولك اسمع غير صاغ في القول في تأويل
قوله (وراعنا ليا بالسنتهم وطعنا في الدين) يعني بقوله وراعنا أي راعنا سمعنا فهم عنا وأفهمنا
وقد بينا تأويل ذلك في سورة البقرة بأدلتها بما فيه الكفاية عن عادته ثم أخبر الله جل ثناؤه عنهم
أنهم يقولون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليأبأ السنتهم يعني تحريكهم بالسنتهم بتحريف
منهم لعنا إلى المكروه من معنييه واستخفافهم بحق النبي صلى الله عليه وسلم وطعنا في الدين
كما حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة كانت
اليهود يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعنا يستهزئون بذلك فكانت في اليهود قبيحة فقال
راعنا سمعنا ليأبأ السنتهم والى تحريكهم بالسنتهم بذلك وطعنا في الدين حدثت عن الحسين
ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله
راعنا ليا بالسنتهم كان الرجل من المشركين يقول ارعني سمعك يلوي بذلك لسانه يعني يحرف
معناه حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن
عباس من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه إلى وطعنا في الدين فإنهم كانوا يستهزئون ويلوون
السنتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ويطعنون في الدين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد وراعنا ليا بالسنتهم وطعنا في الدين قال راعنا طعنهم في الدين ولهم بالسنتهم ليطلوها
ويكذبوه قال والراعي الخطأ من الكلام حدثت عن المنجاب قال ثنا بشر قال ثنا أبو روق
عن الضحالك عن ابن عباس في قوله ليأبأ السنتهم قال تحريفنا بالكذب القول في تأويل قوله
(ولوا أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم) يعني بذلك جل ثناؤه ولوا أن
هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم قالوا للنبي الله سمعنا بما يقول وأطعنا أمرنا وقبلنا ما حثنا
به من عند الله واسمع منا وانظرنا ما نقول وانتظرنا نفهم عنك ما تقول لنا لكان خيرا لهم وأقوم

يقول

الجحبي من بني عبد الدار كان سائر الكعبة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب البيت

وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح فقبل له انه مع عثمان (٧٧) فطلب منه فأبى فقال لو علمت أنه رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم أمنعه فلو على بن أبي طالب رضى الله عنه يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له مع انساقية السدانة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يدفعه إلى العباس ثم قال يا عثمان خذ المفتاح على أن للعباس معك نصيبا فأنزل الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر إليه ففعل ذلك على رضى الله عنه فقال له عثمان يا علي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك فقرأ عليه هذه الآية فقال عثمان أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وأسلم فباء جبريل عليه السلام وقال مادام هذا البيت كان المفتاح والسدانة في أولاد عثمان وقال خذوها يا بني طلحة بأمانة الله لا ينزعها منكم الا ظالم ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة وهو اليوم في أيديهم ثم نزول الآية عنده هذه القصة لا يوجب خصوصها لها ولكنها تهم جميع أنواع الامانات وأولها الامانة مع الرب تعالى في كل ما أمر به ونهى عنه قال ابن مسعود الامانة في الكل لازمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم وعن ابن عمر أنه تعالى خلق فرج الانسان وقال هذا أمانة خبائنها عندك فاحفظها لا يفتحها وهذا باب واسع فأمانة الانسان أن لا يستعمله في الكذب والغيبة والنميمة والكفر والبدة والفحش وغيرها وأمانة

يقول لكان ذلك خيرا لهم عند الله وأقوم بقول وأعدل وأصوب في القول وهو من الاستقامة من قول الله وأقوم قبلا بمعنى وأصوب قبلا كما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو أنهم قالوا اسمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم قال يقولون اسمع منا فانا قد سمعنا وأطعنا وانظرنا فلا تجعل علينا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد قوله وانظرنا قال اسمع منا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وانظرنا قال أفهمنا حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وانظرنا قال أفهمنا قال أبو جعفر فوهذا الذي قاله مجاهد وعكرمة من توجيههم ما معنى وانظرنا إلى اسمع منا وتوجيه مجاهد ذلك إلى أفهمنا ما لا نعرف في كلام العرب الا أن يكون أراد بذلك من توجيهه إلى أفهمنا انتظرنا نفهم ما تقول أو انتظرنا نقل حتى تسمع منا فيكون ذلك معنى مفهوما وان كان غير تأويل الكلمة ولا تفسير لها فلا نعرف انظرنا في كلام العرب الا معنى انتظرنا وانظرنا فاما انظرنا بمعنى انتظرنا فنه قول الخطيب

وقد نظرتكم لو أن درتكم * يوم يجي بها مسجي وإساسي

وأما انظرنا بمعنى انظر الينا فنه قول عبد الله بن قيس الرقيات

ظاهرات الجمال والحسن ينظر * ن كما ينظر الارالة الطباء

بمعنى كما ينظر إلى الارالة الطباء * القول في تأويل قوله (ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) يعني بذلك ولكن الله تبارك وتعالى أخرى هؤلاء اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآية فأقصاهم وأبعدهم من الرشد واتباع الحق بكفرهم يعني بجهودهم نبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عند ربهم من الهدى والبيئات فلا يؤمنون الا قليلا يقول فلا يصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عند ربهم ولا يقررون بنبوته الا قليلا يقول لا يصدقون بالحق الذي جئتهم به يا محمد الا بقليل كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فلا يؤمنون الا قليلا قال لا يؤمنون هم الا قليلا وقد بينا وجه ذلك بعلمه في سورة البقرة * القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أتوا الكتاب آمنوا به بما نزلنا من صدقنا معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على أديبارها) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا أتوا الكتاب اليهود من بني اسرائيل الذين كانوا حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله لهم يا أيها الذين آمنوا أتوا الكتاب فاعطوا العلم به آمنوا يقول صدقوا بما نزلنا إلى محمد من الفرقان مصدقا لما معكم يعني محققا للذي معكم من التوراة التي أنزلتها إلى موسى بن عمران من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على أديبارها * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم طمسها ياها محو آثارها حتى تصير كالأقفاء * وقال آخرون معنى ذلك أن نطمس أبصارها فنصيرها عمياء ولكن الخبر خرج بذكر الوجه والمراد به بصره فنردّها على أديبارها فنجعل أبصارها من قبل أقفائها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا أتوا الكتاب آمنوا به من قبل أن نطمس وجوها وطمسها أن نطمس فنردّها على أديبارها يقول أن نجعل وجوههم من قبل أفئتهم فيمشون القهقري ونجعل لاحدهم عينين في فقاء حدثني أبو العالية اسمعيل بن الهيثم العبدى قال ثنا أبو قتية عن

(١) قول الخطيب ثم قد نظرتكم الخ كذا بالاصل ومثله في كامل المبريد وانظر اللسان في ما ذكره عنى تعلم أن فيه

روايات كتبه مصححه

العين أن لا يستعمله في النظر إلى الحرام وأمانة السمع أن لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي والفحش والا كاذب وكذا القول في سائر

ففضل بن مرزوق عن عطية العوفي في قوله من قبل أن نظم مس وجوهها فتردها على أدبارها قال نجهلها
في ألقائهم فتمشي على أعقابهم القهقري **حديث** محمد بن محمد بن عمارة الأسدي قال ثنا عبيد الله بن
موسى قال ثنا فضل بن مرزوق عن عطية بن خوخة إلا أنه قال طمسها أن يردوها على ألقائهم **حديث**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فتردها على أدبارها قال نجهل
وجوهها قبل ظهورها وقال آخرون معنى ذلك من قبل أن نعمر قوما عن الحق فتردها على
أدبارها في الضلالة والكفر ذكر من قال ذلك **حديث** محمد بن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله أن نظم مس وجوهها فتردها على أدبارها فتردها عن
الصراط الحق فتردها على أدبارها قال في الضلالة **حديث** المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نعيم عن مجاهد أن نظم مس وجوهها عن صراط الحق فتردها على أدبارها في
الضلالة **حديث** المنثي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة ابن جريج عن مجاهد أنه
حديث الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال الحسن بن علي قال ثنا أحمد بن
نظم مسها عن الحق فتردها على أدبارها في ضلالها **حديث** محمد بن محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يأيها الذين أوتوا الكتاب إلى قوله كالعنقاء أصحاب السبب قال
نزلت في مالك بن الصبيح ورفاعة بن زيد بن التابوت من بني قينقاع أما أن نظم مس وجوهها فتردها
على أدبارها يقول فنعمرها عن الحق ونرجعها كقنار **حديث** عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله من قبل أن نظم مس
وجوهها فتردها على أدبارها يعني أن نردهم عن الهدى والبصيرة فقدردهم على أدبارهم فكفروا
بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به وقال آخرون معنى ذلك من قبل أن نخوض نارهم من وجوههم
التي هم بها وناحياتهم التي هم بها فتردها على أدبارها من حيث جاؤا منه بد من الشام ذكر من قال
ذلك **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من قبل أن نظم مس وجوهها
فتردها على أدبارها قال كان أبي يقول إلى الشام وقال آخرون معنى ذلك من قبل أن نظم مس وجوهها
فمنحوا نارها ونسوا فتردها على أدبارها بان نجعل الوجوه منابت الشعر كما وجود القردة منابت
للشعر لأن شعور بني آدم في أدبار وجوههم فقالوا إذا أنبت الشعر في وجوههم فتردها على
أدبارها بتصميمها كما لا فناء وأدبار الوجوه قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب
قول من قال معنى قوله من قبل أن نظم مس وجوهها من قبل أن نظم مس أبصارها ونحو نارها
فمنحوا نارها كالأقوال فتردها على أدبارها فنجعل أبصارها في أدبارها يعني بذلك فنجعل الوجوه في
أدبار الوجوه فيكون معناه فنجعل الوجوه أفعاء والأفقاء وجوهها فيمشون القهقري كما قال ابن عباس
وعطية ومن قال ذلك وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه خاطب بهذه الآية اليهود
الذين وصف صفتهم بقوله ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ثم حذرهم جل
ثناؤه بقوله يأيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقا لما معكم من قبل أن نظم مس وجوهها
فتردها على أدبارها الآية بآسسه وسطوته وتجييل عقابه لهم أن هم لم يؤمنوا بما أمرهم بالآيات
به ولا شك أنهم كانوا لما أمرهم بالآيات به يومئذ كفارا وإذا كان ذلك كذلك فبين فساد قول من
قال تأويل ذلك أن نعمهم الحق فتردها في الضلالة فسادا وحذرهم هو في الضلالة فهم أو انما يرد
في الشيء من كان خارجا منه فاما من هو فيه فلا وجه لأن يقال يرد فيه وإذا كان ذلك كذلك وكان
صحيحا أن الله قد شهد الذين ذكرهم في هذه الآية بترده وجوههم على أدبارهم كان بينا فساد
تأويل من قال معنى ذلك يهددهم بتردهم في ضلالهم وأما الذين قالوا معنى ذلك من قبل أن نجعل

التصحية ومن بعدهم إجماعاً وخلافاً وجلي

وعومالي غير ذلك مما له مدخل في استنباط الاحكام الشرعية من مداركها (٧٩) ومظانها وكفى بما في هذا المنصب من الخطر انه

منصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده فعلى المتصدي ذلك أن يتأدب بأدابهم ويتخلق بأخلاقهم والا فالويل له عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يحيا بالقاضي العادل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يئى أنه لم يقض بين اثنين قط وإذا كان حال العادل هكذا فافانظن حال الظالم وعنده ينادى مناد يوم القيامة أين الظلمة وأين أعوان الظلمة فيجتمعون كلهم حتى من يرى لهم قسما أولا فيهم دواء فيجمعون ويلقون في النار ان الله نعم بما يعظكم به ذلك المأمور من أداء الامانات والحكم بالعدل ان الله كان سميعا بصيرا يسمع كيف تحكمون ويحكم كيف تؤدرون وفيه أعظم أسباب الوعد للطيع وأشد أصناف الوعد للعاصي ثم انه سبحانه أمر الرعاة بطاعة الولاة كما أمر الولاة في الآية المتقدمة بالشفقة على الرعاة فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله أطيعوا أبايها الذين آمنوا آمنوا أطيعوا الله الآية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه حق على الامام أن يحكم بما أنزل الله ويؤدي الامانة فإذا فعل ذلك لحق على الرعية أن يسمعوا ويطيعوا قالت المعتزلة الطاعة موافقة الارادة وقالت الاشاعرة الطاعة موافقة الامر ولا نزاع أن موافقة الامر طاعة انما النزاع في أن المأمور به كما ان أي لهب هل يكون مرادا أم لا فعند الاشاعرة الامر قد يوجد بدون الارادة لئلا يلزم الجمع بين الضدين في تكليف أبي لهب مثالا بالايمن وعند المعتزلة لا يأمرا الا بما يريد والخلاف بين الفريقين مشهور قال في التفسير الكبير هذه آية

الوجه من نبات الشجر كهيئة وجوه القردة فقول لقول أهل التأويل مخالف وكفى بخروجه عن قول أهل العلم من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الخالفين على خطئه شاهدا وأما قول من قال معناه من قبل أن نظم وجوههم التي هم فيها افتردهم الى الشام من مساكنهم بالجواز ونجد فانه وان كان قولاه وجه كما يدل عليه ظاهر التنزيل بعيد وذلك أن المعروف من الوجه في كلام العرب التي هي خلاف الاقفاء وكتاب الله يوجه تأويله الى الاغلب في كلام من نزل بلسانه حتى يدل على انه معنى به غير ذلك من الوجوه التي ذكرت دليل يجب التسليم له وأما العلم فهو والدور في استواء ومنه يقال طمست أعلام الطريق طموسا اذا دثرت وتعفت فاندفت واستوت بالارض كما قال كعب بن زهير

من كل نضاجة الذفرى اذا عرفت عرضتها طمس الاعلام مجهول

يعني بطمس الاعلام دثار الاعلام وندفها من ذلك قيل الا عني الذي قد تعني ما بين جفني عينيه فذكر أباي طموس وطميس كما قال الله جل ثناؤه ولما نزلنا طمسا على أعينهم (١) قال أبو جعفر العباسي الذي بين الخفين) فان قال قائل فان كان الامر كما وصفت من تأويل الآية فهل كان ما توعدهم به قيل لم يكن لانه آمن منهم جماعة منهم عبد الله بن سلام وثعلبة بن سمية وأسدي بن سمية وأسدي بن عبيد وغيرهم فندفع عنهم يا عاصمهم وبما بين عن أن هذه الآية نزلت في الميم والذين ذكرنا صفتهم ما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير وحدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة جميعا عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي عمير ومولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤساء من أحبارهم ودمهم عبد الله بن صوريا وكعب بن أسد فقال لهم يا معشرهم هودا تقوا الله وأسلموا فوالله انكم لتعلمون أن الذي جئتكم به لحق فقالوا ما نعرف ذلك يا محمد وجدوا ما عرفوا وأدبروا على الكفر فانزل الله فيهم يا أيها الذين آمنوا اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا معه من قالماء محكم من قبل أن نظم وجوهها فتردها على أدبارها الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن عيسى بن المغيرة قال ثنا كثرنا عند ابراهيم اسلام كعب فقال سلم كعب في زمان عمر أقبل وهو يريد بيت المقدس فرعى المدينة فخرج اليه عمر فقال يا كعب سلم قال سلمت تقرأون في كتابكم مثل الذين جالوا التوراة ثم لم يمهلوا كمثل الحمار يحمل أسفارا وأنفذت التوراة قال فتركه ثم خرج حتى انتهى الى حصن قال فسمع رجلا من أهلها يخبرنا وهو يقول يا أيها الذين آمنوا اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا معه من قالماء محكم من قبل أن نظم وجوهها فتردها على أدبارها الآية فقال كعب يارب آمنت يارب أسلمت خفانة أن تصيبه الآية ثم رجعت فاتى أهلها باليمن ثم جاءهم من مدين في القول في تأويل قوله (٢) أولئعلمهم كالعنا أصحاب السبت وكان أمر الله فعولا كالعنا في قوله جل ثناؤه أولئعلمهم أولئعلمكم فخرىكم ونجعلكم قررة كالعنا أصحاب السبت يقول كما أخرينا الذين اعتدوا في السبت من أسلافكم قيل ذلك على وجه الخطأ في قوله آمنوا بما نزلنا معه من قالماء محكم كما قال حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بهم ريح طيبة وفرحوا بها وقد يحتمل أن يكون معناه من قبل أن نظم وجوهها فتردها على أدبارها أولئعلم أصحاب الوجوه بفعل النهاء والميم في قوله أولئعلمهم من ذكر أصحاب الوجوه اذا كان في الكلام دلالة على ذلك ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر كثرنا ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اتوا الكتاب الى قوله أولئعلمهم كالعنا أصحاب

(١) قوله قال أبو جعفر العباسي (الذي بين الخفين) كذا بالاصل وهو تحريف من النسخ ليس من المتن في شيء ومثاله عرضتها كفي من الحارث هشام على هذه القصيدة وأنشد في المسان في مادة عرض كتيبه مصححه

الضدين في تكليف أبي لهب مثالا بالايمن وعند المعتزلة لا يأمرا الا بما يريد والخلاف بين الفريقين مشهور قال في التفسير الكبير هذه آية

وليس العطف للعبارة الكلية ولكن الكتاب يدل على أمر الله ثم يعلم منه أمر الرسول لا محالة والسنة تدل على أمر الرسول ثم يعلم منه أمر الله والاجماع والقياس وأشير إلى الاجماع بقوله وأولى الامر لأنه تعالى أمر بطاعتهم على سبيل الجزم ووجب أن يكون معصوماً لأنه لو احتمل أقدمه على الخطأ والخطأ منهى عنه لم اعتبر اجتماع الامر والنهي في الفعل الواحد وأنه محال ثم ذلك المعصوم اما مجموع الامة أو بعضهم على ما يقوله الشيعة من أن المراد بهم الائمة المعصومون أو على ما زعم بعضهم أنهم الخلفاء الراشدون أو على ما روى عن سعيد بن جبير وابن عباس أنهم أمراء السرايا كعبد الله بن حذافة السهمي وأبي عبد الله الوليد ابنته رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وكان معه عمار ابن ياسر فوقع بينهم ما خلافت فنزل الآية أو على ما روى عن ابن عباس والحسن ومجاهد والنخعي أنهم العلماء الذين يقتضون بالاحكام الشرعية ويعلمون الناس دينهم لكنه لا سبيل إلى الثاني أما ما زعمه الشيعة فلا نعلم بالضرورة أنافي زماننا هذا عاجزون عن معرفة الامام المعصوم والاستفادة منه فلو وجب علينا طاعته على الإطلاق لزم تكليف ما لا يطاق ولو وجب علينا طاعته اذا صرنا عارفين به وعذبه صار هذا الاجاب مشروطاً وظاهر الآية يقتضي الإطلاق على أن طاعة الله وطاعة رسوله مطلقة فلو كانت هذه الطاعة مشروطة لزم أن تكون اللفظة الواحدة مطلقة

السبت أي نحو قولهم قردة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن أولنا عنهم كالعنا أصحاب السبت يقول أو يجعلهم قردة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أولنا عنهم كالعنا أصحاب السبت أو يجعلهم قردة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زبدي قوله أولنا عنهم كالعنا أصحاب السبت قال هم يهود جميعاً لأن هؤلاء كالعنا الذين لعناهم من أصحاب السبت وأما قوله وكان أمر الله مفعولاً فانه يعني وكان جميع ما أمر الله أن يكون كأننا نحمل ما وجدنا لا يمنع عليه خلق شيء شاء خلقه والامر في هذا الموضع المأمور سمي أمر الله لأنه عن أمره كان وبأمره والمعنى وكان ما أمر الله مفعولاً في القول في تأويل قوله (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه يأثم الذين آمنوا بما نزلنا معكم وان الله لا يغفر أن يشرك به فان الله لا يغفر الشرك به والكفر ويغفر ما دون ذلك الشرك لمن يشاء من أهل الذنوب والآثام وإذا كان ذلك معنى الكلام فان قوله أن يشرك به في موضع نصب بوقوع يغفر عليها وان شئت بفقد الخافض الذي كان يخفها لو كان ظاهراً وذلك أن بوجه معناه إلى أن الله لا يغفر أن يشرك به على تأويل الجزاء كأنه قيل ان الله لا يغفر ذنباً مع شرك أو عن شرك وعلى هذا التأويل يتوجه أن تكون أن في موضع خفض في قول بعض أهل العربية وذكر أن هذه الآية نزلت في أقوام ارتابوا في أمر المشركين حين نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم ذكر الخبر بذلك حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ثني محبر عن عبد الله بن عمر أنه قال لما نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قام رجل فقال والشرك يابى الله فكره ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال أخبرني محبر عن عبد الله بن عمر أنه قال لما نزلت هذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قام رجل فقال والشرك يابى الله فكره ذلك النبي فقال ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا آدم قال ثنا الهيثم بن حاد قال ثنا بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر قال كنا معشر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نشك في قاتل النفس وأكل مال اليتيم وشاهد الزور وقاطع الرحم حتى نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فأمسكنا عن الشهادة وقد أمنت هذه الآية أن كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه عليه ما لم تكن كبيرة شرك بالله في القول في تأويل قوله (ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يشرك بالله في عبادة غيره من خلقه فقد افترى اثماً عظيماً ما يقول فقد اختلق اثماً عظيماً وانما جعله الله تعالى ذكره مفترى لأنه قال زوراً وافكاً بجوده وحادثة الله وقراره بأن الله شريكاً من خلقه وصاحبه أو ولدافقائل ذلك مفترى وكذلك كل كاذب فهو مفترى كذبه مخلوق له في القول في تأويل قوله (لم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يتركى من يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه لم تر يا محمد بقلبك الذين يزكون أنفسهم من اليهود فيبرؤنهم من الذنوب ويطهرونها واختلف أهل التأويل في المعنى الذي كانت اليهود تتركى به أنفسها فقال بعضهم كانت تزكيتهم أنفسهم قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يتركى من يشاء ولا يظلمون شيئاً ولاهم أعداء الله

فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول وعلى هذا ينبغي أن يقال فردوه إلى الإمام (٨١) وأما سائر الأقوال فلا نزاع في وجوب طاعتهم

لكنه إذا علم بالدليل أن طاعتهم حق وصواب وذلك الدليل ليس الكتاب والسنة فلا يكون هذا قسما منفصلا بل أن وجوب طاعة الزوجة للزوج والتلميذ للاستاذ داخل في طاعة الله وطاعة الرسول أما إذا حملناه على إجماع أهل الحل والعقد لم يكن هذا داخلا فيما تقدم إذا إجماع قد يدل على حكم لا يوجد في الكتاب والسنة وأيضا قوله فإن تنازعتم في شئ مشعر بإجماع تقدم بخلاف حكمه حكم التنازع وأيضا طاعة الامراء والخلفاء مشروطة بما إذا كانوا على الحق وظاهر الآية يقتضي الاطلاق وإذا ثبت أن حمل الآية على هذه الوجوه غير مناسب تعين أن يكون ذلك المعصوم كل الأمة أي أهل الحل والعقد وأصحاب الاعتبار والآراء فالمراد بقوله وأولى الامر ما اجتمعت الأمة عليه وهو المدعى وأما القياس فذلك قوله فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إذ ليس المراد من رده إلى الله والرسول رده إلى الكتاب والسنة والاجماع والا كان تكرارا لما تقدم ولا تفويض علمه إلى الله ورسوله والسكوت عنه لأن الواقعة ربما كانت لا تحتمل الاهمال وتفتقر إلى قطع مادة الشغب والخصومة فيها بنفي أو إثبات ولا الاحالة على البراءة الأصلية فإنها معلومة بحكم العقل فالرد إليه لا يكون ردا إلى الله والرسول فإذا المراد ردها إلى الأحكام المنصوصة في الوقائع المشابهة لها وهذا معنى القياس الخاص بل الآية الخطاب لجميع المكلفين بطاعة الله ثم لمن عدا الرسول بطاعة الرسول ثم لمساوى

اليهود كوا أنفسهم بأمر لم يبلغوه فقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لا ذنوب لنا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال هم اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن عبيد بن سليمان عن النخعي قال قالت يهود ليست لنا ذنوب إلا كذنوب أولادنا يوم يولدون فإن كانت لهم ذنوب فإن لنا ذنوبا فإنا نحن مثلهم قال الله تعالى ذكره انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به انما بينا حديثي يوزن قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال قال أهل الكتاب لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا نحن على الذي يحب الله فقال تبارك وتعالى ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء حين زعموا أنهم يدخلون الجنة وأنهم أبناء الله وأحباؤه وأهل طاعته حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئا لا تزي في اليهود قالوا اتنا علم أبناءنا بالتوراة صغارا فلا تكون لهم ذنوب وذنوبنا مثل ذنوب أبناءنا ما علمنا بالهار كفر عذابا لليل وقال آخرون بل كانت تزكيتهم أنفسهم بتقديمهم أطفالهم لإمامتهم في صلاتهم وزعماءهم أنهم لا ذنوب لهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يزكون أنفسهم هم يهود كانوا يقدّمون صبيانهم في الصلاة فيؤمنونهم يزعمون أنهم لا ذنوب لهم فقال التزكية حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن الأعرج عن مجاهد قال كانوا يقدّمون الصبيان أمامهم في الدعاء والصلاة يؤمّونهم ويؤمنونهم لا ذنوب لهم فقال ابن جريج هم اليهود والنصارى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن أبي مالك في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال نزلت في اليهود كانوا يقدّمون صبيانهم يقولون ليست لهم ذنوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مكين عن عكرمة في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال كان أهل الكتاب يقدّمون الغلمان الذين لم يبلغوا الحنث يصلون بهم يقولون ليس لهم ذنوب فأنزل الله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم الآية وقال آخرون بل تزكيتهم أنفسهم كانت قوله ان أبناءنا يشفعون لنا ويوزكوننا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم هم ذلك أن اليهود قالوا ان أبناءنا قد توفوا وهم لنا قربة عند الله وسيشفعون ويوزكوننا فقال الله لحمد ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم إلى ولا يظلمون قتيلا وقال آخرون بل ذلك كان منهم تزكية من بعضهم لبعض ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن ابراهيم المصعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن الأعرج عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله ان الرجل يغدو بينه وبين رجوع ومما معه شئ يلقى الرجل ليس علمه نفع ولا ضرر فيقول والله انك لذيت وذيت وتجعله ان يرجع ولم يخل من حاجته بشئ وقد أخطأ الله عليه ثم قرأ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم الآية قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال معنى تزكية القوم الذين وصفهم الله بأنهم يزكون أنفسهم وصفهم يا أيها الذين آمنوا لا ذنوب لها ولا خطايا وانهم لله أبناء وأحباؤه أخبر الله عنهم أنهم كانوا يقولون لان ذلك هو أظهر عانيه لاخبار الله عنهم أنهم انما كانوا يزكون أنفسهم دون غيرها وأما الذين قالوا معنى ذلك تقديمهم أطفالهم للصلاة فتأويل لا تدرك صحته لا بخبر حجة يوجب العلم وأما قوله

اختلاف واشتباه بين الناس في حكم واقعة ما (٨٢) أن يستخرجوا لها وجهها من تطايرها وأشباهها فما أحسن هذا الترتيب ثم في اطلاق

الآية دلالة على أن الكتاب والسنة متقدمان على القياس مطلقا سواء كان القياس جليا أو خفيا وأنه لا يجوز معارضة النص ولا تخصيصه بالقياس وقد اعتمد بهذا الترتيب أيضا في قصة معاذ واستحسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف لا والقرآن مقتطوع في مثله والقياس مغلون والقرآن كلام لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والقياس نتيجة عقل الإنسان الذي هو عرضة الخطأ والسهو وقد أجمع العلماء على أن ابليس خصص عموم الخطاب في قوله اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم والقياس هو قوله خلقنا من نار وخلقناه من طين فاستحق الامن الى يوم الدين والسرفية أن تخصيص النص بالقياس يقدم القياس على النص وفيه ما فيه ثم إن كان الامر للوجوب فقوله أطيعوا يدل على وجوب الطاعة وإن كان للندب فهو ما يدل على الوجوب طاهرا لأنه ختم الأمر بقوله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فهو وعيد والطاهر أنه قيد في جميع الأوامر لا في قوله فردوه وحده وأيضا جرد التذبية وهو أولوية الفعل معلوم من تلك الأوامر فلا بد من فائدة خاصة فيحمل على المنع من الترك ليحصل من المجموع معنى الوجوب ثم هذا الوجوب يكون دائما إن كان الامر للندب والتمسك بالكرار وكذلك لا يمكن غيره كذلك لأن الوقت المخصوص والكيفية المخصوصة غير مذكورة فلو حملناه على العموم كانت الآية مبينة والا كانت مجملة والمبين أولى من المجهول وأيضا تخصيص اسم الله

جسلا لنا وبل الله يزكي من يشاء فإنه تكذيب من الله المزكين أنفسهم من اليهود والنصارى المبرئين من الذنوب يقول الله لهم ما الأمر كما زعمتم أنه لا ذنوب لكم ولا خطايا وأنكم برآء مما يكرهه الله ولكنكم أهل فرية وتذب على الله وليس المزكي من زكي نفسه ولكنه الذي يزكيه الله والله يزكي من يشاء من خلقه فيظهره ويبرئه من الذنوب بتوفيقه لا جنتا مما يكرهه من معاصيه إلى ما يرضاه من طاعته وإنما قلنا إن ذلك كذلك لقوله جل ثناؤه انظر كيف يفترون على الله الكذب وأخبر أنهم يفترون على الله الكذب بدعواهم أنهم أبناء الله وأحباؤه وأن الله قد طهرهم من الذنوب في القول في تأويل قوله (ولا يظلمون قتيلا) يعني بذلك جل ثناؤه ولا يظلم الله هؤلاء الذين أخبر عنهم أنهم يزكون أنفسهم ولا غيرهم من خلقه فيبسخهم في تركه ترك كيتهم وترك كية من ترك ترك كية وفي ترك كية من ترك كية من خلقه شيئا من حقوقهم ولا يضع شيئا في غير موضعه ولكنه يزكي من يشاء من خلقه فيوفقه ويخذه من يشاء من أهل معاصيه كل ذلك إليه وبيده وهو في كل ذلك غير ظالم أحد من زكاه أو لم يزكه قتيلا واختلف أهل التأويل في معنى القتل فقال بعضهم هو ما خرج من بين الأصابع والكفين من الوسخ إذا قتل أحداهما بالآخرى ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال القتل ما خرج من بين أصبعيك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق الهمداني عن التميمي قال سألت ابن عباس عن قوله ولا يظلمون قتيلا قال ما قتل بين أصبعيك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن زيد بن درهم أبي العلاء قال سمعت أبا العلاء عن ابن عباس ولا يظلمون قتيلا قال القتل هو الذي يخرج من بين أصبعي الرجل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ولا يظلمون قتيلا والقتيل هو أن تدلك بين أصبعيك فما خرج بينهما فهو لك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله ولا يظلمون قتيلا قال القتل الوسخ الذي يخرج من بين الكفين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال القتل ما قتل به يديك فخرج وسوخ حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا يظلمون قتيلا قال ما تدلك في يديك فيخرج بينهما وأناس يقولون الذي يكون في بطن النواة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قتيلا قال الذي في بطن النواة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن عمرو عن عطاء قال القتل الذي في بطن النواة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني طلحة بن عمرو أنه سمع عطاء بن أبي رباح يقول فذكر مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول القتل الذي في شق النواة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا سفيان بن سعيد عن منصور عن مجاهد قال القتل في النوى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا يظلمون قتيلا قال القتل الذي في شق النواة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول القتل شق النواة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد القتل الذي في بطن النواة حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع قال القتل الذي يكون في شق النواة حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يظلمون قتيلا قتل النواة

بين اسم الله تعالى وبين المخلوقين ونعلم من اطلاق وجوب طاعة أولى الامر أن الاجماع (٨٣) الحاصل عقب الخلاف حجة وأنه لا يشترط

انقراض العصر ومن اطلاق قوله فان تنازعتم في شئ فردوه أن القياس يجب وزاجراؤه في الحدود والكفارات أيضا والمراد بالتنازع قال الزجاجة هو الاختلاف وقول كل فريق القول قولي كأن كل واحد منهم ما ينزع الحق الى جانبه (ذلك) الرد أو المأمور به في الآية (خير لكم وأحسن تأويل) أي عاقبة من آل الشيء اذا رجع وقيل الرد الى الكتاب والسنة خير مما تأولون أنتم ثم انه تعالى لما أوجب على المكلفين طاعته وطاعة رسوله ذكر أن المنافقين الذين في قلوبهم مرض لا يطيعون ولا يرضون بحكمه فقال ألم ترالى الذين يزعمون الآية قال الليث قولهم زعم فلان معناه لانعرف أنه صدق أو كذب ومنه زعموا مطية الكذب وقال ابن الاعرابي الزعم قد يستعمل في القول المحقق لكن المراد في الآية الكذب بالاتفاق قال أبو مسلم طاهر الآية يدل على أن الزاعم كان منافقا من أهل الكتاب مثل أن يكون يهوديا أو نصرانيا أو مسلمانا على سبيل التفات لان قوله تعالى يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك انما يليق بمثل هذا المناقاة أما سبب النزول ففيه وجوه والذي عليه أكثر المفسرين ما رواه الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن رجلا من المنافقين يسمى بشراخاص يهوديا فدعا اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال المناقاة بيني وبينك كعب بن الاشرف وذلك أن اليهودي كان محقا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقضى الا بالحق لحلاله منه صبه عن قبول الرشوة وكان كعب يطل الحقوق بالرشا فزال اليهودي بالمنافق حتى ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه

حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن عطية قال الفقيه الذي في بطن النواة * قال أبو جعفر وأصل الفقيه المقتول صرف من مفعول الى فاعيل كما قيل صريع ودهين من مصر وعومدهون واذ كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه انما قصد بقوله ولا يظلمون فتيلا الخبر عن أنه لا يظلم عباده أقل الاشياء التي لا خطر لها فكيف بماله خطر وكان الوسخ الذي يخرج من بين اصبعي الرجل أو من بين كفبه اذا قتل احدهما على الاخرى كالذي هو في شق النواة وبطنها وما أشبه ذلك من الاشياء التي هي مفتولة مما لا خطر له ولا قيمة فواجب أن يكون كل ذلك دخلا في معنى الفقيه الا أن يخرج شيئا من ذلك ما يجب التسليم له مما دل عليه ظاهر التنزيل في القول في تأويل قوله (أنظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به انما بينا) يعني بذلك جل ثناؤه انظر يا محمد كيف يفتري هؤلاء الذين يزعمون أنفسهم من أهل الكتاب القائلون نحن أبناء الله وأحباؤه وأنه ان يدخل الجنة الامن كان هودا أو نصارى الزاعمون أنه لا ذنوب لهم الكذب والزور من القول فيخلقونه على الله وكفى به يقول وحسبهم بقيلهم ذلك الكذب والزور على الله انما بينا يعني انه يبين كذبهم لاسامعهم ويوضح لهم أنهم أفككة بخر كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح ألم ترالى الذين يزعمون أنفسهم قال هم اليهود والنصارى انظر كيف يفترون على الله الكذب في القول في تأويل قوله (لم ترالى الذين أتوا نصيبا من الكذب يؤمنون بالجبوت والطاغوت) يعني بذلك جل ثناؤه لم تر بقلبك يا محمد الى الذين أعطوا حظا من كتاب الله فعملوه يؤمنون بالجبوت والطاغوت يعني يصدقون بالجبوت والطاغوت ويكفرون بالله وهم يعلمون أن الايمان بهم ما كفر والتصديق بهما شرك ثم اختلف أهل التأويل في معنى الجبوت والطاغوت فقال بعضهم هما صنمان كان المشركون يعبدونهم ما من دون الله ذكرهم من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أيوب عن عكرمة أنه قال الجبوت والطاغوت صنمان * وقال آخرون الجبوت الاصنام والطاغوت تراجة الاصنام ذكرهم من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم ترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت الجبوت الاصنام والظاغوت الذين يكونون بين أيدي الاصنام يعبرون عنها بالكذب ليضلوا الناس وزعم رجال أن الجبوت الكاهن والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الاشرف وكان سيد اليهود * وقال آخرون الجبوت السحر والطاغوت الشيطان ذكرهم من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق عن حسان ابن قائد قال قال عمر رضي الله عنه الجبوت السحر والطاغوت الشيطان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن حسان بن قائد العنسي عن عمر مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن حماد عن مجاهد قال الجبوت السحر والطاغوت الشيطان حدثني يعقوب قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي قال الجبوت السحر والطاغوت الشيطان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يؤمنون بالجبوت والطاغوت قال الجبوت السحر والطاغوت الشيطان في صورة انسان يتحاكون اليه وهو صاحب أمرهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد قال الجبوت السحر والطاغوت الشيطان والكاهن وقال آخرون الجبوت الساحر والطاغوت الشيطان ذكرهم من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان أبي يقول الجبوت الساحر والطاغوت الشيطان وقال آخرون الجبوت الساحر والطاغوت الكاهن

وكان كعب يطل الحقوق بالرشا فزال اليهودي بالمنافق حتى ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه

المنافق وقال تنطلق الى عمر بن الخطاب فأقبلا (٨٤) الى عمر فقال اليهودي اختصمت أنا وهذا الى محمد فقضى لي عليه فلم يرض بقضائه وزعم

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن
سعيد بن جبيرة في هذه الآية الجبوت والطاغوت قال الجبوت الساحر بلسان الحبشة والطاغوت
الكاهن حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود عن ربيع قال الجبوت الساحر
والطاغوت الكاهن حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود عن أبي العالمة أنه
قال الطاغوت الساحر والجبوت الكاهن حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم
عن داود عن أبي العالمة في قوله الجبوت والطاغوت قال أحدهما السحر والآخر الشيطان وقال
آخرون الجبوت الشيطان والطاغوت الكاهن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يؤمنون بالجبوت والطاغوت كنا نحدث أن
الجبوت شيطان والطاغوت الكاهن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسباط عن السدي قال الجبوت الشيطان والطاغوت الكاهن * وقال آخرون الجبوت الكاهن
والطاغوت الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن
رجل عن سعيد بن جبيرة قال الجبوت الكاهن والطاغوت الساحر حدثنا ابن بشار قال ثنا
حامد بن مسعدة قال ثنا عوف عن محمد قال في الجبوت والطاغوت قال الجبوت الكاهن والآخر
الساحر وقال آخرون الجبوت حي بن أخطب والطاغوت كعب بن الأشرف ذكر من قال
ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي عن
ابن عباس قوله يؤمنون بالجبوت والطاغوت كعب بن الأشرف والجبوت حي بن أخطب
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهره يرفع عن جوير عن النخاع قال الجبوت حي بن
أخطب والطاغوت كعب بن الأشرف حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا
جوير عن النخاع في قوله الجبوت والطاغوت قال الجبوت حي بن أخطب والطاغوت كعب بن
الأشرف * وقال آخرون الجبوت كعب بن الأشرف والطاغوت الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال الجبوت كعب بن الأشرف والطاغوت الشيطان
كان في صورة إنسان * قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل يؤمنون بالجبوت والطاغوت
أن يقال يصعدون معبودين من دون الله يعبدونهم ما من دون الله ويتخذونهم الهة وذلك أن
الجبوت والطاغوت اسمان لكل معنهما عبادة من دون الله أو طاعة أو خضوع له كأنما كان ذلك
المعظم من حجر أو إنسان أو شيطان وإذا كان ذلك كذلك وكانت الأسماء التي كانت الجاهلية تعبدها
كانت معظمة بالعبادة من دون الله فقد كانت جبوتا وطواغيت وكذلك الشياطين التي كانت الكفار
تطيعها في معصية الله وذلك الساحر والكاهن اللذان كان مقبولا منهما ما قالوا في أهل الشرك بالله
وكذلك حي بن أخطب وكعب بن الأشرف لانهم كانا مطاعين في أهل ملتهم من اليهود في معصية
الله والكفرة ورسوله فكانا جبوتين وطاغوتين وقد بينت الأصل الذي منه قيل للطاغوت طاغوت
بما أغنى عن أعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله ويقولون الذين كفروا هؤلاء هدى
من الذين آمنوا سبيلا يعني بذلك جل ثناؤه ويقولون الذين كفروا هؤلاء هدى من الذين آمنوا
صلى الله عليه وسلم هؤلاء يعني بذلك هؤلاء الذين وصفهم الله بالكفر أشدى يعني أقوم وأعدل من
الذين آمنوا يعني من الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم من نبيه محمد صلى الله عليه وسلم سبيلا
يعني طريقا وإنما ذلك مثل ومعنى الكلام أن الله وصف الذين آمنوا نصيبا من الكتاب من اليهود

أنه يخصهم بالسك وتعلق بي حيث
معه فقال عمر للمنافق أ كذلك
قال نعم فقال لهما ما كانكما حتى
أخرج اليكما فدخل عمر فاشتمل على
سيفه ثم خرج فضر به عنق
المنافق حتى بردهم قال هكذا أقضى
لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله
وعرب اليهودي فبذلت الآية وقال
جبيرة إن عمر فرق بين الحق
والباطل فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنت الفاروق وعلى هذا
الطاغوت كعب بن الأشرف وقال
السدي كان ناس من اليهود أسلموا
ونافق بعضهم وكانت قرينة
والنضير في الجاهلية إذا قتل قرطبي
نضير ياقبله وأخذ ديتهم ما تيسر
من عمر وإذا كان بالعكس لم يقتل به
وأعطى ديتهم ستين وسقما من عمر
وكانت النضير خلفاء الأوس وكانوا
أكثر وأشرف من قرينة وهم
خلفاء الخزرج فقتل نضير قرنطيا
واختصموا في ذلك فقال بنو النضير
لأقصاص علينا انما علمنا ستون
وسقما من عمر على ما اصطالحنا عليه
وقالت الخزرج هذا حكم الجاهلية
ونحن وأنتم اليوم اخوة وديننا
واحد ولا فضل بيننا فقتل المنافقون
انطلقوا الى أبي برزة الكاهن الأسلمي
وقال المسلمون لابل الى النبي صلى
الله عليه وسلم فابى المنافقون
فانطلقوا الى أبي برزة ليحكم بينهم
فقال أعظموا الامة يعني الرشوة
فقالوا لك عشرة أوسق فقال لابل
مائة وسق ديتي فابى أخاف ان نفرت
النضير فقتلني قرينة وان نفرت
القرطبي فقتلني النضير فابوا أن
يعطوه فوق عشرة أوسق وأبى أن
يحكم بينهم فآزر الله هذه الآية فدعا
النبي صلى الله عليه وسلم كاهن أسلمي الى الاسلام فابى وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم لانيه أدرأنا بالكم فانه ان جاز عقبة بتعظيمهم

كذلك لم يسلم أبدا فأدركه فم يرا لابه حتى انصرف وأسلم وأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديا (٨٥) فنادى ألا ان كاهن أسلم قد أسلم وعلى هذا

القول الطاغوت هو الكاهن وقال الحسن ان رجلا من المسلمين كان له على رجل من المنافقين حق فدعاه المناقق الى وثن كان أهل الجاهلية يتبعون الكون السوء ورجل قائم يترجم الابطال عن الوثن والطاغوت ذلك الرجل وقيل كانوا يتبعون الكون الوثن يضربون القداح بخضرته فخرج على القداح فملاوه بالطاغوت هو الوثن ثم ان الطاغوت أى شئ كان من الاشياء المذكرة فانه تعالى جعل التحاكم اليه مقابلا للكفر به لكن الكفر به اعمان بالله وبرسوله فمكون نصافي تكفير من لم يرض بقضائى رسول الله صلى الله عليه وسلم تشككا أو تردا ويؤكد قوله بعد ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الآية ومن هنا ذهب كثير من الحنابلة الى الحكم بارتداد مانع الزكاة وقتلهم وسبي ذرارهم ثم قال ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا فاحتجت المعتزلة به على أن كفر الكافر ليس بخلق الله واللام يتوجه الذم على الشيطان ولم يحصل التعجب والتعجب فان لقائل أن يقول انما فعلوا الاجل أنك خلقت ذلك الفعل فهم وأردت منهم بل التعجب من هذا التعجب أولى وقد عرفت الجواب مرارا قوله فكيف اذا أصابتهم مصيبة عما قدمت أيديهم فيه وجهان أحدهما وهو قول الحسن واختاره الواحدى أنه جملة معترضة وأصل النظم واذا قيل لهم تعالى الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ثم جاؤك يعنى أنهم فى أول الامر يصدون عنك أشد الصدود ثم بعد ذلك يجيئونك ويخلفون كذبا على أنهم ما أرادوا بذلك الصدا الا احسان والتوفيق ووجه الاعتراض أنه حكى عنهم التحاكم

بتعظيمهم غير الله بالعبادة والاذعان له بالطاعة فى الكفر بالله ورسوله ومعصيته ما وانهم قالوا ان أهل الكفر بالله أولى بالحق من أهل الايمان به وان دين أهل التكذيب لله ورسوله أعدل وأصوب من دين أهل التصديق لله ورسوله وذكر أن ذلك من صفة كعب بن الأشرف وانه قائل ذلك ذكر الاثار الواردة عما قلنا حدثنا محمد بن المنثى قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم كعب بن الأشرف مكة قالت له قريش أنت خير أهل المدينة وسيدهم قال نعم قالوا ألا ترى الى هذا الصنبور المنبتر من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الجحيم وأهل السدانة وأهل السفاية قال أنتم خير منه قال فأنزلت أن شأنك هو ألا تروا أنزلت ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله فلن تجد له نصيرا حدثنا ابن المنثى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة فى هذه الآية ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ثم ذكر نحوه وحدثني اسحق بن شاهين قال أخبرنا خالد الواسطي عن داود عن عكرمة قال قدم كعب بن الأشرف مكة فقال له المشركون احكم بيننا وبين هذا الصنبور لا تترافأ سيدنا وسيد قومك فقال كعب أنتم والله خير منه فانزل الله تبارك وتعالى ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب الى آخر الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرنا أيوب عن عكرمة أن كعب بن الأشرف انطلق الى المشركين من كفار قريش فاستجاشهم على النبي صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يغزوه وقال انام معكم فقاتله فقالوا انكم أهل كتاب وهو صاحب كتاب ولا نؤمن أن يكون هذا بكمرا منكم فان أردت أن تخرج معك فاجعل لهذين الصنمين وأمن بهما ففعل ثم قالوا نحن أهدي أم محمد فنحن نخرج الكوماء ونسقى اللبن على الماء ونصل الرحم ونقرى الضيف ونطوف بهذا البيت ومحمد قطع رحمة من بلده قال بل أنتم خير وأهدى ففعلت فيه ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما كان من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واليهود بنى النضير ما كان حين أناتهم يستعينهم فى دية العامرين فهم وبابه وأصحابه فأطلع الله رسوله على ما هم وباه من ذلك ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فهرب كعب بن الأشرف حتى أتى مكة فعاهداهم على محمد فقال له أبو سفيان يا أبا سفيان انكم قوم تقرأون الكتاب وتعلمون ونحن قوم لا نعلم فأخبرنا ديننا خيرا أم دين محمد قال كعب اعرضوا على دينكم فقال أبو سفيان نحن قوم نخرج الكوماء ونسقى الجحيم الماء ونقرى الضيف ونعمر بيت ربنا ونعبد آلهمنا التى كان يعبد آباؤنا ومحمد يا مرنأنا نترك هذا ونبتعه قال دينكم خير من دين محمد فابتوا عليه ألا ترون أن محمد يزعم انه بعث بالتواضع وهو ينكح من النساء ما شاء وما نعلم ملكا أعظم من ملك النساء فذلك حين يقول ألم ترى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال نزلت فى كعب بن الأشرف وكفار قريش قال كفار قريش أهدي من محمد عليه السلام قال ابن جريح قدم كعب بن الأشرف فجاءته قريش فسألته عن محمد فصغرها أمره ويسر دوا خبرهم انه ضال قال ثم قالوا له ننشدك الله نحن أهدي أم هو فانك قد علمت أننا نخرج الكوماء ونسقى الجحيم ونعمر البيت ونطعم ما هبت الريح قال أنتم أهدي وقال آخرون بل هذه الصفة صفة جماعة من اليهود منهم حي بن أخطب وهم الذين قالوا للمشركين ما أخبر الله عنهم أنهم قالوا لهم ذكر الاخبار بذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن قاله قال أخبرني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الذين

ثم بعد ذلك يجيئونك ويخلفون كذبا على أنهم ما أرادوا بذلك الصدا الا احسان والتوفيق ووجه الاعتراض أنه حكى عنهم التحاكم

الى الطاغوت وأنهم يصدون ثم أتبعها ما يدل على شدة (٨٦) أحوالهم بسبب أعمالهم القبيحة في الدنيا والآخرة والثاني أنه متصل بما قبله
 لاعلى وجه الاعتراض والمعنى انه اذا كانت نفرتهم من الحضور عند
 الرسول في أوقات السلامة هكذا فكيف تكون نفرتهم اذا اتوا
 بمنايا خافوا بسببها منك ثم جأؤك
 كرها يخافون بالله على سبيل الكذب
 ما أردنا بقلك الخبايا الا الخبير
 والمصلحة اما المصيبة فقليل انما قتل
 عمر صاحبهم فاتهم جأؤا وطلبوا
 بدمه وحلفوا أنهم ما أرادوا بالذهاب
 الى غير الرسول الا الإصلاح وهو
 اختيار الزجاج وقال الجبائي هي
 ما أمر الله رسوله بها من أنه لا
 يستحبهم في الغزوات ويخصهم
 عزاء الأذلال والمعنى ثم جأؤك في
 وقت المصيبة يخافون ويعتذرون
 ما أردنا عما كان منا من مواساة
 الكفار الا اصلاح الحسان وقال أبو
 مسلم انه تعالى بشر رسوله أن
 المنافقين سيصيبهم مصائب تلجهم
 اليه والى أن يظهر والإيمان ومن
 عادة العرب عند التبشير والانتذار
 أن يقولوا كيف أنت اذا كان كذا
 ومعنى الاحسان والتوفيق ما أردنا
 بالتحاكم الى غير الرسول الا احسانا
 بين الخصوم وانتلاف بينهم فانهم
 لا يقدرون عند الرسول أن يرفعوا
 أصواتهم ويبنوا حججهم أو ما أردنا
 بالتحاكم الى عمر الا أن يحسن الى
 صاحبنا بالحكم العدل والتوفيق
 بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا انه
 يحكم له بما حكم به وعلى هذا لا يبق
 لحلف مناسبة ظاهرة أو ما أردنا
 بالتحاكم الى غيرك يا رسول الله الا
 أنك لا تحكم الا بالحق المروغ غيرك
 يدور على التوسط وبأمر كل واحد
 من الخصمين بالا حسان الى الآخر
 وتقريب مراده من مراد صاحبه
 حتى تحصل بينهم الموافقة ثم أخبر الله سبحانه بما في ضمائرهم من الدغل والنفاق فقال أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم عباس

وذلك أن من أراد المبالغة في شيء قال هذا شيء لا يعلمه إلا الله يعني أنه لكثرة وعظم حاله (٨٧) لا يقدر أحد على معرفته الا هو ثم علم نبيه كيف

يعاملهم فأمره بثلاثة أشياء الأول
الاعراض عنهم والمراد به أنه لا يقبل
منهم ذلك العذو يستقر على السخط
أو أنه لا يهتمك سترهم ولا يظهر لهم
انه عالم بكنهه ما في نواظهم من النفاق
لما فيه من حسن العشرة والحذر من
آثار الفتنة الثاني أن يعظهم
فيزجرهم عن النفاق بالخوف
من عذاب الدارين الثالث قوله وقل
لهم في أنفسهم قولاً بليغاً وفيه
وجوه أحدها أن الآية تنذرها
وتأخيرا والمعنى قل لهم قولاً بليغاً
في أنفسهم وثراً في قلوبهم يغمون
بداغتهم ما ويستشعرون منه الخوف
الثاني وقل لهم في معنى أنفسهم
الخبثية وقلوبهم المطوية على النفاق
قولاً بليغاً هو أن الله يعلم ما في قلوبكم
فلن يغني عنكم الاخفاء فظهروا
قلوبكم عن دنس النفاق والا
فسيئز الله بكم ما أنزل بالمجاهرين
بالشرك أو شراً من ذلك وأغلق
الثالث قل لهم في أنفسهم خالياً بهم
مسار الهم بالنصيحة فان النصيح بين
الملا تفرع وفي السر أنفع وأنجع
قولاً يؤثرونهم وقيل القول البليغ
يتعلق بالوعظ وهو أن يكون كلاماً
حسناً وجيزاً المباني غزير المعاني
يدخل الاذن بلاذن مشتملاً على
الترغيب والترهيب والاعذار
والانذار ثم رغب مرة أخرى في
طاعة الرسول فقال وما أرسلنا من
رسول أ كثر النجاة على أن من صلة
تفيدة تاً كبد النفي والتقدير وما
أرسلنا رسولا وقيل المفعول محذوف
والتقدير وما أرسلنا من هذا
الجنس أحداً قال الجبائي هذه الآية
من أقوى الدلائل على بطلان مذهب
المجبرة لكونها صريحة في أن معصية

عباس قال النقيير الذي في ظهر النواة **حدثني** جعفر بن محمد الكوفي المروزي قال ثنا عبيد الله
عن إسرائيل عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال النقيير وسط النواة **حدثني** محمد بن سعد
قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لا يؤتون الناس نقيرا النقيير
نقيير النواة وسطها **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
قوله أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيرا يقول لو كان لهم نصيب من الملك إذا لم يؤتوا
محمد بن سعد والنقيير النكمة التي في وسط النواة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا طلحة
ابن عمرو أنه سمع عطاء بن أبي رباح يقول النقيير الذي في ظهر النواة **حدثني** يحيى بن أبي طالب
قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال النقيير النقرة التي تكون في ظهر النواة **حدثني**
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك قال النقيير الذي في ظهر النواة
وقال آخرون النقيير الحبة التي تكون في وسط النواة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله نقيرا قال النقيير حبة النواة
التي في وسطها **حدثني** المنثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إذا
لا يؤتون الناس نقيرا قال النقيير حبة النواة التي في وسطها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن
سعيد قال ثنا سفيان بن سعيد عن منصور عن مجاهد قال النقيير في النوى **حدثنا** القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهداً يقول النقيير
نقيير النواة الذي في وسطها **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن
سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول النقيير نقيير النواة الذي يكون في وسط النواة وقال
آخرون معنى ذلك نقر الرجل الشيء بطرف أصابعه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
أبي عن زيد بن درهم أبي العلاء قال سمعت أبا العلاء ووضعت ابن عباس طرف الإبهام على ظهر
السبابة ثم رفعها وقال هذا النقيير * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله وصف هؤلاء
الفرقة من أهل الكتاب بالجليل بالسير من الشيء الذي لا خطر له ولو كانوا ملوكاً أو أهل قدرة على
الاشياء الجليلة لا قدر إذا كان ذلك كذلك والذي هو أولى بمعنى النقيير أن يكون أصغر ما يكون من
النقر وإذا كان ذلك أولى به فالنقرة التي في ظهر النواة من صغار النقر وقد يدخل في ذلك كل
ما شاكلها من النقر ورفع قوله لا يؤتون الناس ولم ينصب بأذا ومن حكمها أن تنصب الأفعال المستقبلية
إذا ابتدئ الكلام بها لأن معها فاء ومن حكمها إذا دخل فيها بعض حروف العطف أن توجه إلى
الابتداء بها مرة وإلى النقل عنها إلى غيرها أخرى وهذا الموضع مما أريد بالقائه فيه النقل عن إذا إلى
ما بعدها وأن يكون معنى الكلام أم لهم نصيب فلا يؤتون الناس نقيرا إذا في القول في تأويل قوله
(أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) يعني بقوله جل ثناؤه أم يحسدون الناس أم
يحسده هؤلاء الذين أو تواسيهم من الكتاب من اليهود كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أم يحسدون الناس قال يهود **حدثني** المنثني قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله وأما قوله الناس فإن أهل التأويل اختلفوا فيمن عني الله به فقال
بعضهم عني الله بذلك محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ذكر من قال ذلك **حدثني** المنثني قال ثنا عمرو
قال ثنا أسباط قال أخبرنا هشيم عن خالد عن عكرمة في قوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم
الله من فضله قال الناس في هذا الموضع النبي صلى الله عليه وسلم خاصة **حدثني** محمد بن الحسين قال

الناس غير مرادة الله تعالى والجواب أن إرسال الرسل لأجل الطاعة لا ينافي كون المعصية مرادة الله تعالى على أن قوله بإذن الله أي بتيسيره

مرضى واعلم أن الرضا بتحكيم الرسول صلى الله (٩٠) عليه وسلم قد يكون رضا في الظاهر دون القلب فلهذا قال ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا

مما قضيت وهو الحزم بأن ما حكم به الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق والصدق ثم من عرف بقلبه كونه ذلك الحكم حقا وصدقا فقد يتردد عن قبوله على سبيل العناد أو توقف في ذلك القبول فعدم الحرج إشارة إلى الانقياد في الباطن والتسليم إشارة إلى الانقياد في الظاهر وفي الآية دليل على عصية الأنبياء عن الخطأ في الفتاوى والأحكام وعلى أنه لا يجوز تخصيص النص بالقياس والأكل في النفس حرج قالت المعتزلة لو كانت المعاصي بقضاء الله تعالى لزم التناقض لأن الرضا بقضائه واجب والرضا بالمعاصي واجب لكن الرسول قد نهى عنها فيجب أن يحصل الرضا في تركها ويلزم الرضا بالفعل والترك معا وهو محال وأجيب بأن المراد من قضاء الله التكوين والابتداء والرضا بقضائه أن يعتقده كونه الكمال بالعبادة والمراد من الرضا بقضاء الرسول أن يلتزم ما حكم به ويتلقى بالبشرى والقبول فإن ذلك من هذا (قوله) ولو أنا كتبنا عليهم روى أن حاطب لما أحفظه نذ رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمعوا للربيع حقه في صريح الحكم خرجا فإلى المقداد فقال لمن كان القضاء فقال حاطب فندى لابن عمته ولوى شدة ففطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يتهمونه في قضاء يقضى بينهم وأيم الله لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا إلى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلنا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله إن الله ليعلم منى الصدق لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلتها وكذا قال ابن مسعود وعمار بن ياسر فقال

آمن بعضهم خرجوا من الوعيد الذي توعدوه في عاجل الدنيا وأخرت عقوبة المقيمين على التكذيب إلى الآخرة فقال لهم كفناكم بجهنم سعيرا ويعني بقوله وكفى بجهنم سعيرا وحسبكم أيها المكذبون بما أنزلت على محمد نبي ورسولي بجهنم سعيرا يعني بنار جهنم تسعر عليكم أي توقد عليكم وقيل سعيرا أصله مسعورا من سعرت تسعرفهى مسعورة كما قال الله وإذا الجحيم سعرت ولكنها صرقت إلى فعل كقيل كف خضيب وخمسة دهنين بمعنى مخضوبة ومدهونة والسعير الوقود ثم تأويل قوله (إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب) هذا وعيد من الله جل ثناؤه للذين أقاموا على تكذيبهم بما أنزل الله على محمد من وديني إسرائيل وغيرهم من سائر الكفار وبرسوله يقول الله لهم إن الذين يحدوا ما أنزلت على رسولي ثم صلى الله عليه وسلم من آياتي يعني من آيات تنزيله ووحى كتابه وحى دلالاته وحججه على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصدقوا به من يهود بني إسرائيل وغيرهم من سائر أهل الكفر به سوف نصليهم نارا يقول سوف ننضجهم في نار يصلون فيها أي يشوون فيها كلما نضجت جلودهم يقول كلما انشوت بها جلودهم فاحترقت بدلناهم جلودا غيرها يعني غير الجلود التي قد نضجت وانشوت كما حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن الأعمش عن نوير عن ابن عمر كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قال إذا احترقت جلودهم بدلناهم جلودا بيضاء أمثال القراطيس حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها يقول كلما احترقت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها حدثني المثني قال ثنا الحنفى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله كلما نضجت جلودهم قال سمعنا أنه مكتوب في الكتاب الأول أن جلد أحدهم أربعون ذراعا وسنه سبعون ذراعا وبطنه لوضع فيه جبل لوسعه فإذا كانت النار جلودهم بدلوا جلودا غيرها حدثني المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قال بلغني عن الحسن كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قال ننضجهم في اليوم سبعين ألف مرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عبيدة الخداج عن هشام ابن حسان عن الحسن قوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قال تنضج النار كل يوم سبعين ألف جلد قال وغلف جلد الكافر أربعون ذراعا والله أعلم بأي ذراع فان سأل سائل فقال وما معنى قوله جل ثناؤه كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها وهل يجوز أن يبدلوا جلودا غير جلودهم التي كانت لهم في الدنيا فيعذبوا فيها فان جاز ذلك عندك فأجز أن يبدلوا أجساما وأرواحا غير أجسامهم وأرواحهم التي كانت لهم في الدنيا فيعذبون وان أجزت ذلك لزمك أن يكون المعذبون في الآخرة بالنار غير الذين أوعدهم الله ان يعقاب على كفرهم به ومعصيتهم إياه وأن يكون الكفار قد ارتفع عنهم العذاب قيل إن الناس اختلفوا في معنى ذلك فقال بعضهم العذاب انما يصل إلى الإنسان الذي هو غير الجلد واللحم وانما يحرق الجلد ليصل إلى الإنسان ألم العذاب وأما الجلد واللحم فلا يمان قالوا فسواء أعيد على الكافر جلد الذي كان له في الدنيا أو جلد غيره إذ كانت الجلود غير آلمة ولا معذبة وانما الآلمة المعذبة النفس التي تحس الألم ويصل إليها الوجع قالوا وإذا كان ذلك كذلك فغير مستحيل أن يخفى لكل كافر في النار في كل لحظة وساعة من الجلود ما لا يحصى عدده ويحرق ذلك عليه ليصل إلى نفسه ألم العذاب إذ كانت الجلود لا تألم وقال آخرون بل الجلود تألم واللحم وسائر أجزاء جرم بني آدم وإذا أحرقت جلد أو غيره من أجزاء جسده وصل ألم ذلك إلى جميعه قالوا ومعنى قوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بدلناهم جلودا غير محترقة وذلك أنها تعاد جديدة

رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان من أمتي رجالا لا يمان أثبت (٩١) في قلوبهم من الجبال الرواسي وروى عن عمر بن

الخطاب أنه قال والله لو أمرنا ربنا
لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا
ذلك ونزلات الآية فالضمير في قوله
عليهم يعود الى الناس والمراد بالقليل
المؤمنون منهم وعن ابن عباس
وشاهد أنه يعود الى المنافقين والمراد
أنالو كتبنا القتل والخروج عن
الوطن على هؤلاء المنافقين ما فعله الا
قليل منهم رياء وسعت وحينئذ يصعب
الامر عليهم وينكشف كفرهم فان
لم نفعل بهم ذلك بل كافناهم بالاشياء
السهلة فليتركووا النفاق وليزمووا
الاخلاص ولو أنهم فعلوا ما يوعظون
به من الانقياد والطاعة لله ولرسوله
وسمى التكليف وعظا لا فترانه
بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب
لكان خيرا لهم أى أنفع وأفضل من
غيره أو خيرا الدنيا والآخرة لان
خيرا يستعمل بالوجهين جميعا
وأشد تثبيتا أقرب الى ثباتهم على
الاعمان والطاعة لان الطاعة تدعو
الى أمثالها وتجر الى المواظبة عليها
ولانه حق والحق ثابت والباطل
زائل وأيضا الانسان يطلب الخير
أولا فاذا حصل يطلب ثباته ودوامه
ثم بين ان ما يوعظون به كما هو خير في
نفسه فهو أيضا مستعقب للخير
فقال واذا آتيناهاهم من لدنا أجرا
عظيما وثوابا جزيلنا اذا جواب
لسؤال مقدر كأنه قيل ماذا يكون
لهم بعد الخير والتثبيت فقول هو ان
نؤتيهم من لدنا أجرا عظيما وفي اراد
جميعه التعظيم في آتينا ولدنا وفي قوله
من لدنا وفي وصف الاجر بالعظيم
وفي تشكير الاجر من المبالغه مالا يخفى
والصراط المستقيم الدين الحق أو
الطريق من عرصة القيامة الى الجنة
وهذا أولى لانه مذكور بعد

والاولى كانت قد احترقت فأعيدت غير محترقة فلذلك قيل غيرها لانها غير الجلود التي كانت لهم في
الدنيا التي عصوا الله وهي لهم فالواو ذلك نظير قول العرب للصانع اذا استصاغته خاتما من خاتم
مصوغ يتحويله عن صياغته التي هو بها الى صياغة أخرى صغى الى من هذا الخاتم خاتما غيره فيكسره
ويصوغه منه خاتما غيره والخاتم المصوغ بالصياغة الثانية هو الاول ولكن لما أعيد بعد كسره خاتما
قيل هو غيره قالوا فكذلك معنى قوله كلما نجت جلودهم بدلتناهم جلودا غيرهما لما احترقت الجلود ثم
أعيدت جديدة بعد الاحتراق قيل هي غيرها على ذلك المعنى وقال آخرون معنى ذلك كلما نجت
جلودهم سرايلهم بدلتناهم سرايل من قطران غيرها فجعلت السرايل القطران اهلهم جلودا كما
يقال للشئ الخاص بالانسان هو جلدة ما بين عينيه ووجهه من لحمه رصده قالوا فكذلك سرايل
القطران التي قال الله في كتابه سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار لما صارت لهم لباسا
لا تفارق أجسامهم جعلت لهم جلودا فليل كلما اشتعل القطران في أجسامهم واحترق بسرايل
سرايل من قطران آخر قالوا وما جلود اهل الكفر من اهل النار فانها لا تحرق لان في احتراقها
الى حال اعادة ثيابها وفي ثيابها راحتها قالوا وقد أخبر الله تعالى ذكره عنها أنهم لا يموتون ولا يخفف
عنهم من عذابها قالوا جلود الكفار أحد أجسامهم ولو جاز أن يحترق منها شئ فيبقى ثم يعاد بعد
الفناء في النار جاز ذلك في جميع أجزائها واذا جاز ذلك وجب أن يكون جائزا عليهم الفناء ثم الاعادة
والموت ثم الاحياء وقد أخبر الله عنهم أنهم لا يموتون قالوا وفي خبره عنهم أنهم لا يموتون دليل واضح أنه
لا يموت شئ من أجزاء أجسامهم والجلود أحد تلك الأجزاء وأما معنى قوله لا يذوقوا العذاب فانه
يقول فعلنا ذلك بهم ليجدوا ألم العذاب وكبر به وشدة بما كانوا في الدنيا يكذبون آيات الله ويحسدونها
﴿القول في تأويل قوله﴾ ان الله كان عزيزا حكيما يقول ان الله لم يزل عزيزا في انتقامه ممن انتقم
منه من خلقه لا يتدبر على الامتناع منه أحد اراده بفسر ولا الاتيمار منه أحد احل به عقوبة
حكيم في تدبيره وقضائه ﴿القول في تأويل قوله﴾ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلالا ظليلا يعني بقوله
جل ثنائه والذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا
بما أنزل الله على محمد صده قالماء معهم من يهود بني اسرائيل وسائر الامم غيرهم وعملوا الصالحات
يقول وأدواما أمرهم الله به من فرائض واجتنبا ما حرم الله عليهم من معاصيه وذلك هو الصالح من
أعمالهم سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار يقول سوف يدخلهم الله يوم القيامة جنات يعني
بساتين تجري من تحتها الانهار يقول تجري من تحت تلك الجنات الانهار خالدون فيها أبدا يقول
بافين فيها أبدا بغير نهاية ولا انقطاع دائما ذلك لهم فيها أبدا لهم فيها أزواج يقول لهم في تلك الجنات
التي وصف صفتها أزواج مطهرة يعني بر يثبات من الاناس والريب والحيف والغائط والبول
والجبل والبصاق وسائر ما يكون في نساء أهل الدنيا وقد ذكرنا ما في ذلك من الآثار فيما مضى قبل
وأغنى ذلك عن اعادة ما قبله وندخلهم ظلالا ظليلا فانه يقول وندخلهم ظلالا كنيانا كما قال جل
ثنائه وظل ممدود وكما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وحدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد بن جعفر
قالا جميعا ثنا شعبة قال سمعت أبا النخلك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة الخلد ﴿القول في
تأويل قوله﴾ ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل

استحقاق الاجر ثم أكد أمر الطاعة بقوله ومن يطع الله والرسول ولائنا أن الآية عامة في جميع المكلفين الا أن المفسرين ذكروا في سبب

نزلها وجوها قال الكلبي نزلت في ثوبان (٩٣) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شديدا الحبله قليل الصبر عنه فاتاه ذات يوم وقد

تغير لونه وتعمل جسمه يعرف في وجهه الحزن فقال له يا ثوبان ما غير لونك فقال يا رسول الله ما لي مرض ولا وجع غير أنني إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة فأخاف أن لا أراك هناك لاني أعرف أنك ترفع مع النبيين وأني إن أدخل الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك وإن لم أدخل الجنة فذلك حزين أن لا أراك أبدا وقال مقاتل نزلت في رجل من الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا خر جنان عندك الى أهلهما اثنتي عشرة مرة حتى ترجع اليك ثم ذكرت درجتك في الجنة فكيف تسافر وتبتك ان دخلت الجنة وانزل الله هذه الآية فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم أتى الانصارى ولده وعوف حديقه له فاخبره موت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أغمي حتى لا أرى شيئا بعده فعسى مكانه وقال السدي ان ناسا من الانصار قالوا يا رسول الله انك تسكن الجنة في أعلاها ونحن نشترك اليك فكيف نصنع فنزلت وليس المراد من كون المطيعين مع المذكورين في الآية أن كلهم في درجة واحدة وان ذلك يقتضي التسوية بين الفضائل والمفضول والله تعالى ولكن المراد كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الجباب اذا زال شاهد بعضهم بعضا اذا أرادوا الزيارة والتلاقي فسرور على ذلك وتحقيق فيه أن عالم الانوار لا تمنع فيها ولا ترفع بل ينعكس بعضها على بعض ويتقوى بعضها ببعض كالمرايا المعلقة المتقابلة

اختلاف أهل التأويل فمن غنى بهذا الآية فقال بعضهم غنى بها ولادة أمور المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن أبي مكين عن زيد ابن أسلم قال نزلت هذه الآية ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها في ولادة الأمر **حدثنا** أبو كريب قال قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن شهر قال نزلت في الامراء خاصة ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا اسمعيل عن مصعب بن سعد قال قال علي رضي الله عنه كلمات أصاب فيهن حق على الامام أن يحكم بما أنزل الله وأن يؤدي الامانة واذا فعل ذلك لحق على الناس أن يسمعوا وأنطيعوا وأن يحيموا اذا دعوا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل عن مصعب بن سعد عن علي بن محمودة **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا موسى ابن عمير عن مكحول في قول الله وأولى الامر منكم قال هم أهل الآية التي قبلها ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها الى آخر الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن زيد قال قال أبي هم الولاة أمرهم أن يؤدوا الامانات الى أهلها * وقال آخرون أمر السلطان بذلك أن يعطوا الناس ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال قال عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال يعني السلطان يعطون الناس وقال آخرون الذي خوطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في مفاتيح الكعبة أمر برد شاعلي عثمان بن طلحة ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال نزلت في عثمان بن طلحة بن أبي طلحة قبض منه النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الكعبة ودخل بها البيت يوم الفتح فخرج وهو يتلو هذه الآية فدعا عثمان فدفع اليه المفتاح قال وقال عمر بن الخطاب لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو هذه الآية فدعاؤه أبي وأمي ما سمعته يتلوها قبل ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الزبجي بن خالد عن الزهري قال دفعه اليه وقال أعينهم وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك عندى قول من قال هو خطاب من الله ولادة أمور المسلمين بأداء الامانة الى من ولوا أمرهم في فيهم وحقوقهم وما اتفقوا عليه من أمورهم بالعدل بينهم في القضية وانقسم بينهم بالسوية فدل على ذلك ما وعظبه الرعية في أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فأمرهم بطاعتهم وأوصى الراعي بالرعية وأوصى الرعية بالطاعة كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال قال أبي هم السلاطين وقرأ ابن زيد توفي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ألا ترى أنه أمر فقال ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها والامانات هي التي استأمنهم على جمعهم وقسمهم والصدقات التي استأمنهم على جمعها وقتها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل الآية كما هي في الولاة ثم أقبل علينا نحن فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وأما الذي قال ابن جريح من أن هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة فإنه جائز أن تكون نزلت فيه وأريد به كل مؤمن على أمانة فدخل فيه ولادة أمور المسلمين وكل مؤمن على أمانة في دين أو دنيا ولذلك قال من قال غنى به قضاء الدين ورد حقوق الناس كالذي **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله يأمركم

متداخلة كانت أو متباينة والمراد بالتدخل أن لا يمتنع كون كل متقدم موصوفا بما يتلوه (٩٢) كان يكون النبي صلى الله عليه وسلم صديقا

وشهيدا وصالحا أو الصديق شهيدا وصالحا وقد مر تفسير النبي صلى الله عليه وسلم في أوائل البقرة رأيا الصديق في الغلة الصادق وشهر من غلب على أقواله الصدق وإن كان له مرضية في جميع الأديان وشبهة للنطق الذي هو من مقومات الإنسان وكفى بدمية أن الاعيان ليس إلا الصديق وكفى بدمية من أن الكفر ليس سوى التكذيب وذكر المفسرون أكثرهم أن الصديقين في الآية كل من صدق بكل الدين لا يتباين فيه شك لقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون وقال قوم هم أفاضل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وخصه بعضهم عن سبق إلى الصديق الرسول فصار في ذلك قسوة الناس كفى كرو على وأمانهم أولا واسطة بين الصديق والنبي وأذلك قال في هذه الآية يقع الثبوت والصديقين وفي صفة إبراهيم أنه كان صديقا نبيا يعني أن ترقى من الصديقين وصلت إلى النبوة وإن نزلت من النبوة وصلت إليهم وأما الشهاد فالمراد بهم شهداء أعم من المقتولين بسيف الكفار من المسلمين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون الشهداء فيكم قالوا يا رسول من قتل في سبيل الله قال أن شهداء أمة أي إذا قتل من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات بالدين فهو شهيد وفي رواية ومن مات مع فهو شهيد وقيل هو الذي يشهد بحدثة دين الله تارة بالحق والبيان وأخرى بالسيف والسنان وأقول لا يبعد أيضا أن يدخل كل هذه الأمة في الشهداء لقوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وأما الصالحون فالصالح هو

أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وأنه لم يرخص لموسى ولا معسر أن يسكها حديثنا بشر من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا الأمانة إلى من أئتمنك ولا تخن من خانك فتأويل الآية إذا كان الأمر على ما وصفنا أن الله يأمركم بامعشر ولالة أمور المسلمين أن تؤدوا ما أئتمنكم عليه رعيتمكم من فيهم وحقوقهم وأموالهم وصدقاتهم إليهم على ما أمركم الله ببدء كل شيء من ذلك إلى من هو له بعد أن تصير في أيديكم لا تظلموها أهلها ولا تستأثروا بشيء منها ولا تنصعوا شيئا منها في غير موضع ولا تأخذوها إلا من أذن الله لكم بأخذها منه قبل أن تصير في أيديكم وبأمركم إذا حكمتم بين رعيتمكم أن تحكموا بينهم بالعدل والانصاف وذلك حكم الله الذي أنزله في كتابه وبينه على لسان رسوله لا تعدوا ذلك فتجوروا عليهم (٩٣) القول في تأويل قوله جل ثناؤه (٩٣) إن الله نعم اعظمكم به إن الله كان سميعا بصيرا (٩٤) يعني بذلك جل ثناؤه بامعشر ولالة أمور المسلمين إن الله نعم اعظمكم بدو نعمت العظة يعظكم بها في أمر ماياكم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وأن تحكموا بين الناس بالعدل إن الله كان سميعا يقول إن الله لم يزل سميعا عما تقولون وتنطقون وهو سميع ذلك منكم إذا حكمتم بين الناس ولم تجاوروهم به بصيرا عما تفعلون فيما أئتمنكم عليه من حقوق رعيتمكم وأموالهم وما تقضون به بينهم من أحكامكم بعدل تكون أوجور لا يخفى في عليه شيء من ذلك حانظ ذلك كله حتى يجازي محسنكم بأحسنه ومسيئكم بأسا تدا وأيعفو بفضله (٩٥) القول في تأويل قوله (٩٥) يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم (٩٦) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ربكم فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه وأطيعوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فإن في طاعتكم إياه لكم طاعة وذلك أنكم طيعونه لأمر الله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله عني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاني فقد عصى الله ومن عصى أميري فقد عصاني واختلف أهل التأويل في معنى قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فقال بعضهم ذلك أمر من الله باتباع سنته ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عمرو وقال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول قال طاعة الرسول اتباع سنته حديثنا المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا يعلى بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء أطيعوا الله وأطيعوا الرسول قال طاعة الرسول اتباع الكتاب والسنة وحديثنا المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبد الملك عن عطاء مثله وقال آخرون ذلك أمر من الله بطاعة الرسول في حياته ذكر من قال ذلك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول إن كان حيا والصواب من القول في ذلك أن يقال هو أمر من الله بطاعة رسوله في حياته فيما أمر ونهى وبعد وفاته في اتباع سنته وذلك أن الله عم بالامر بطاعته ولم يخص ذلك في حال دون حال فهو على العموم حتى يخص ذلك ما يجب التسليم له واختلف أهل التأويل في أولى الأمر الذين أمر الله عباده بطاعتهم في هذه الآية فقال بعضهم هم الأمراء ذكر من قال ذلك حديثنا أبو السائب سلم بن جبلة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال هم الأمراء حديثنا الحسن بن الصباح البزار قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم نزلت في رجل بعثه النبي صلى الله عليه وسلم

الذي صلح في اعتقاده وفي عمله وهذه مرتبة (٩٤) لا ينبغي أن تنحط عنها مرتبة المؤمن ثم قال في معرض التعجب وحسن أولئك رفيقاً كأنه

قيل وما أحسن أولئك والرفيق كالسيد والخليل في استواء الواحد والجمع فيه وانتصابه على الحال ويجوز أن يكون مفرداً بين به الجنس في باب التمييز وقيل معناه حسن كل واحد منهم رفيقاً كما قال خنجركم طفلاً والرفيق في اللغة ابن الجانب ولطافة الفعل فسمى الساحب رفيقاً لارتفاقه به وتحميه ومنه الرفقة في السفر لا رفاق بعضهم ببعض وقد يكون الإنسان مع غيره ولا يكون رفيقاً له فينبغي أن تعالى أن الأنبياء والسديدين والشهداء والالحسين يكونون كالرفقاء للطيع من شدة محبتهم له وسرورهم برؤيته ذلك مبتدأ والفضل صفته ومن الله خبره وأولئك مبتدأ والفضل من الله خبره قالت المعتزلة ذلك إشارة إلى الأجر العظيم وموافقة المنعم عليهم من الأنبياء وهذا نبي تفضل الله به عليهم تبعاً لثوابهم الواجب على الله أو أراد أن تفضل المنعم عليهم ومزيتهم من الله لأنهم اكتسبوه بتكليفه وتوفيقه ولو لا أنه أعطى العقل والقدرة وأراح الأحذار والموانع لم يتمكن المكاف من فعل الطاعة فصار ذلك منزلة من وهب من غيره فهو بالمتفرد بها فإذا باعه وانتفع بمنه جاز أن يوصف ذلك الثمن بأنه فضل من الواهب وقال أهل السنة ذلك إشارة إلى جميع ما تقدم ولا يجب على الله شيء بالتبديل الثواب كانه فضل من الله وكيف يجب عليه شيء وإنه هو الذي خلق القدرة والادعية وأيضا الوجوب عبارة عن استحقاق الذم عند التمرؤ وأنه ينافي الإلهية وأيضا كل ما فرض من الطاعات فإنه

عليه وسلم على سرية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عبيد الله بن مسلم بن هرم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي إذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في السرية حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث قال سأل مسلمة ميمون بن مهران عن قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال أصحاب السرايا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال قال أبيهم السلاطين قال وقال ابن زيد في قوله وأولى الأمر منكم قال أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعة الطاعة وفي الطاعة بلاء وقال ولو شاء الله لجمع العمل الأمر في الأنبياء يعني لقد جعل إليهم والانبيا معهم ألا ترى حين حكموا في قتل يحيى بن زكريا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية عليهم أخا الدين الوليد وفيها عمار بن ياسر فساروا قبل القوم الذين يريدون فلما بلغوا أقر بيامهم عرسوا وأتاهم ذوالعينتين فأخبرهم فأصبحوا وقد هربوا غير رجل أمر أهله فجمعوا متاعهم ثم أقبل عشي في ظلمة الليل حتى أتى عسكرا خالد فسأل عن عمار بن ياسر فأتاه فقال يا أبا اليقظان اني قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإن قومي لما سمعوا بكهم هربوا واني بقيت فهل أسلامي نافي غدا والآخر بت قال تمار بل هو ينفعد فأقم فأقام فلما أصبحوا أغار خالد فلم يجد أحداً غير الرجل فأخذه وأخذ ماله فبلغ عمار الخبر فأتى خالد فقتل خل عن الرجل فإنه قد أسلم وهو في أمان مني فقال خالد وفيم أنت تحير فاستأبوا وارتفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجازا أمان عمار ونهاه أن يحير الثانية على أمير فاستأبوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خالد يا رسول الله أتترك هذا العبد الأجدة يسبني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب عمار فإنه من سب عمارا سبه الله ومن أبغض عمارا أبغضه الله ومن لعن عمار لعنه الله فغضب عمار فقام فقبه خالد حتى أخذ بثوبه فاعتذر إليه فرفض عنه فأمر الله تعالى قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم وقال آخرون هم أهل العلم والفقه ذكر من قال ذلك حدثني سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقييل عن جابر بن عبد الله قال ثنا جابر بن نوح عن الأعمش عن مجاهد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال أولي الفقه منكم حدثنا أبو كريب قال قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا ليث عن مجاهد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال أولي الفقه والعلم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح وأولى الأمر منكم قال أولي الفقه في الدين والعقل حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم يعني أهل الفقه والدين حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد وأولى الأمر منكم قال أهل العلم حدثني يعقوب ابن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء بن السائب في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال أولي العلم والفقه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء وأولى الأمر منكم قال الفقهاء والعلماء حدثنا الحسن بن

في مقابلة النعم السالفة التي لا تعد ولا تحصى فيمتنع كونها موجبة الثواب في المستقبل معنى الآية أن ذلك الثواب بكلال درجته يحيى

كانه هو الفضل وما عداه غير معتمد عليه وذلك الثواب المذكور هو من الله لا من غيره (٩٥) وكفى بالله علما بالطاعة وكيفية الثواب عليها

وقبسه ترغيبا للكلف على الكمال
الطاعة والاختراز عن التقصير فيه
(التأويل) الوجود المجازي أمانة من
الله تعالى كما أن وجود الظل أمانة
من الشمس فلا جرم إذا تجملت
شمس الربو بيساط لال وجود
النفس والقلب والروح يقول
بلسان العبرة أن الله يأمركم أن
تؤدوا الامانات إلى أهلها فقلنا
الظلال واضمة حلت الانعام وانفتحت
الآثار وبقي الواحد القهار وهذا
أحد أسرار قوله والله يسجد من في
السموات والأرض طوعا وكرها
وظلالهم بالغدو والاصال وإذا
حكمت بعد قضاء الرجود المجازي
وبقاء الوجود الحقيقي بين الروح
والقلب والنفس أن تعلموا بآداب
الطريقة في مراقب القلب شواهد
اللقاء وبالزوم الروح عقبة الغناء
والسر وأرد سلطان البقاء بأهل الذين
آمنوا الخطاب مع القلب والروح
والسر فانهم آمنوا على الحقيقة
وطاعة القلب لله أن يحب الله
وحده وطاعة الروح أن لا يلتفت
إلى غيره وطاعة السر أن لا يرى غيره
في الوجود أما الرسول فهو الرسول
الوارد من الحق في الباطن كما قال
صلى الله عليه وسلم لو ابصرت من بعد
استفت قلبك يا وابصة لولوا فتاك
المفترون وأولى الأمر منكم يعني
مشايخكم ومن يمهده أمر تر بيتكم
فان تنازعتم في شئ يعني منازعة
النفس القلب والروح والسر
فردوه إلى الكتاب والسنة أو
يرى منازعة القلب فيما يتحكم به
الكتاب والسنة نزاعا من قصور
الفهم والدراية فردوه إلى الله لمراقبة
القلوب بشواهد الغيوب وإلى رسول

يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وأولى الأمر منكم قال هم
العلماء قال وأخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأولى الأمر منكم
قال هم أهل الفقه والعلم **حدثني** المشني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع عن أبي العالية في قوله وأولى الأمر منكم قال هم أهل العلم ألا ترى أنه يقول ولوردوه
إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقال آخرون هم أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية
قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال كان
مجاهد يقول أصحاب محمد قال ورعا قال أولى الفضل والفقه ودين الله وقال آخرون هم أبو بكر
وعمر رضي الله عنهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا حفص بن عمر
العدني قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال أبو
بكر وعمر * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال هم الأمراء والولاة لصحة الاخبار عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمر بطاعة الأئمة والولاة فيما كان طاعة والمسلمين مصلحة كالذي
حدثني علي بن مسلم الطوسي قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنى عبد الله بن محمد بن عروة عن هشام
ابن عروة عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيليكم بعدى ولاة
فيليكم البر بربه والفاجر بفجوره فاسمعوا لهم وأطيعوا في كل ما وافق الحق وصدوا وراءهم فإن
أحسنوا فلكم ولهم وإن أسأوا فلا لكم وعليهم **حدثنا** ابن المنني قال ثنا يحيى بن عبيد الله قال
أخبرني نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على المرء المسلم الطاعة فيما أحب وكره إلا
أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا طاعة **حدثنا** ابن المنني قال ثنى خالد بن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فمعه فإذا كان معلوما له لا طاعة واجبة لاحد غير الله أو
رسوله أو امام عادل وكان الله قد أمر بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم بطاعة
ذوى أمرنا كان معلوما ان الذين أمر بطاعتهم تعالى ذكرهم من ذوى أمرنا هم الأئمة ومن ولاه
المسلمون دون غيرهم من الناس وان كان فرضا القبول من كل من أمر بتركه معصية الله ودعا إلى
طاعة الله وأنه لا طاعة تجب لاحد فيما أمر ونهى فيما لم تقم حجة وجوبه الا لأئمة الذين ألزم الله عبادهم
طاعتهم فيما أمر وابه رعيته مما هو مصلحة لعامة الرعية فان على من أمر به بذلك طاعتهم وكذلك
في كل ما لم يكن لله معصية واذ كان ذلك كذلك كان معلوما بذلك صحة ما اخترنا من التأويل دون غيره
القول في تأويل قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر) يعني بذلك جل ثناؤه فان اختلفتم أيها المؤمنون في شئ من أمر دينكم أنتم فيما بينكم أو
أنتم وولاة أمركم فاشترطتم فيه فردوه إلى الله يعني بذلك فارتادوا معرفة حكم ذلك الذي اشترطتم
أنتم بينكم أو أنتم وأولو أمركم فيه من عند الله يعني بذلك من كتاب الله فاتبعوا ما وجدتم وأما قوله
والرسول فإنه يقول فان لم تجدوا إلى علم ذلك في كتاب الله سبيلا فارتادوا معرفة ذلك أيضا من
عند الرسول ان كان حيا وان كان ميتا فمن سنته ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقول
افعلوا ذلك ان كنتم تصدقون بالله واليوم الآخر يعني بالمعاد الذي فيه الثواب والعقاب فانكم
ان فعلتم ما أمرتم به من ذلك فلكم من الله الجزيل من الثواب وان لم تفعلوا ذلك فلكم الاليم من
العقاب وبخوال الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا ليث عن مجاهد في قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه
إلى الله والرسول) قال فان تنازع العلماء ردوه إلى الله والرسول قال يقول فردوه إلى كتاب الله

أرد الحق بصدق النية وصفاء الطوية ذلك الايمان الياقاني بشهود النور الرباني خير من تعلم الكتاب والسنة بالتقليد دون التحقيق ثم

أخبر عن حال أهل انقال المتحاكمين الى (٩٦) طاغوت الهوى والخبال من أهل البدع والضلال بقوله ألم تر الى الذين يزعمون الآية

أصابهم مصيبة ملامة من الخلق أو سياطة من السلطان فلا وربك لأبرؤمون فيمدان الايمان الحقيقي ليس مجرد التمسك به والاقرار ولكنه يضرب على ثلث الاعتبار وهو تحكيم الشريعة لا الطبع والنسوة لا البهوت والمردى لا الهوى وولد الشيطان لا مباداة الخلق فيما اختلفت آرائهم وتغيرت عقولهم لم يلبسوا في مناعة أنفسهم بورد كراثة من التمسك بالآلة والاحكام الانهية والاصحاحين الذين لهم قدم صدق عسى بهم والشهوات أهل الجهاد الا برأى الصالحين الذين لهم صلاح الولاية وحسن اولئك رفيقا في سائر طريق الحق والله المستعان (يا أيها الذين آمنوا اخذوا حذرکم فانكم لا تموتون الا في حياض ما وان منكم من لم يسطع فان أصابكم من مصيبة قال قد أنعم الله علي ان لم أصب منكم شهيدا وان أصابكم ففضل من الله بقران كان من بينكم ويؤتوه ردائكم حتى تكملوا هم ذاقوا فؤاد عظما فاذ قال في سبيل الله الذين يشتركون في الحياة الدنيا بالانذار ومن يشاقق في سبيل الله فقتل أو غلب فسر فقتل فتم اجرا عظما ما ربكم الا قهار في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من ههنا افرنا الى تلك اهلها واجعل لنا من لسانك وليا واجعل لنا من لسانك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا ولىاء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب

وسنة رسوله ثم قرأ مجاهد هذه الآية ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه الى الله والرسول قال كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه الى الله والرسول قال الى الله الى كتابه والى الرسول الى سنة نبيه حدثنا ابن حبان قال ثنا حكام عن عتبة عن ليث قال سأل مسلمة ميمون بن مهران عن قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال الله كتابه ورسوله سنة فكانما ألغمه حجرا حدثنا أحمد ابن حازم قال ثنا أبو نعيم قال أخبرنا جعفر بن مروان عن ميمون بن مهران فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال الرد الى الله الرد الى كتابه والرد الى رسوله ان كان حيا فان قبضه الله اليه والرد الى السنة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يقول ردوه الى كتاب الله وسنة رسوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كان الرسول حيا والى الله قال الى كتابه (في القول في تاويل قوله (ذلك خير وأحسن تأويل) يعني بقوله جل ثناؤه ذلك فردما تنازعتم فيه من شئ الى الله والرسول خير لكم عند الله في معادكم وأصل لكم في دنياكم لان ذلك يدعوكم الى الافسة وترك التنازع والفرقة وأحسن تأويله يعني وأجدهم ولا يغتبه وأجل عاقبه وقد ينافيها معنى أن التأويل التبعيل من تأويل وان قول القائل تأويل تفعل من قولهم آل هذا الامر الى كذا أي رجع بما أغنى عن عادته ونحو ما قلنا في ذلك قاله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأحسن تأويله قال أحسن براء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد منه حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك خير وأحسن تأويله يقول لك أحسن نوابا وخير عاقبة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأحسن تأويله قال عاقبة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك خير وأحسن تأويله قال وأحسن عاقبة قال والتأويل التصديق (في القول في تأويل قوله (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر يا محمد بقليل فقلعتم الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك من الكتاب والى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل من قبلك من الكتاب يريدون أن يتحاكموا في خصومتهم الى الطاغوت يعني الى من يعظمونه ويصدرون عن قوله ويرضون بحكمه من دون حكم الله وقد أمروا أن يكفروا به يقول وقد أمرهم الله أن يكذبوا بما جاءهم به الطاغوت الذي يتحاكمون اليه فتركوا أمر الله واتبعوا أمر الشيطان ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا يعني أن الشيطان يريد أن يصدع هؤلاء المتحاكمين الى الطاغوت عن سبيل الحق والهدى فيضلهم عنها ضلالا بعيدا يعني فيجور بهم عنها جورا شديدا وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في رجل من المنافقين دعا رجلا من اليهود في خصومة كانت بينهما الى بعض الكهان ليحكم بينهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود

أخبر عن حال أهل القال المتحاكمين إلى (٩٦) طاغوت الهوى والخبال من أهل البدع والضلال بقوله ألم تر إلى الذين يزعمون الآية

وسنة رسوله ثم قرأ مجاهد هذه الآية ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذي يستنبطونه منهم **حدثني** المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه إلى الله والرسول قال كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه إلى الله والرسول قال إلى الله وإلى كتابه وإلى الرسول إلى سنة نبيه **حدثنا** ابن جبريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث قال سألت مسلمة ميمون بن مهران عن قوله فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول قال الله كتابه ورسوله سنة فكانما ألقمه حجرا **حدثنا** أحمد ابن حازم قال ثنا أبو نعيم قال أخبرنا جعفر بن مروان عن ميمون بن مهران فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول قال الرد إلى الله الرد إلى كتابه والرد إلى رسوله ان كان حيا فان قبضه الله إليه فالرد إلى السنة **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال **حدثنا** سعيد عن قتادة قوله فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول يقول ردوه إلى كتاب الله وسنة رسوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ان كان الرسول حيا وإلى الله وإلى كتابه **القول في** تأويل قوله ﴿ذلك خير وأحسن تأويلا﴾ يعني بقوله جل ثناؤه ذلك فرد ما تنازعتم فيه من شئ إلى الله والرسول خير لكم عند الله في ما دكم وأصل لكم في دنياكم لان ذلك يدعوكم إلى الألفة وترك التنازع والفرقة وأحسن تأويله يعني وأجدهم مؤثلا ومغربة وأجل عاقبة وقد بينا فيما مضى أن التأويل التفعيل من تأول وان قول القائل تأول تفعل من قولهم آل هذا الأمر إلى كذا أي رجع بما أغنى عن عاداته وبخوما قلنا في ذلك قاله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأحسن تأويله قال أحمد بن حنبل **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك خير وأحسن تأويله يقول ذلك أحسن تأويلا وخير عاقبة **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأحسن تأويله قال عاقبة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك خير وأحسن تأويله قال والتأويل التصديق **القول في** تأويل قوله ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر يا محمد بقلبك فاعلم إلى الذين يزعمون أنهم صدقوا بما أنزل اليك من الكتاب وإلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل من قبلك من الكتب يريدون أن يتحاكموا في خصوصتهم إلى الطاغوت يعني إلى من يعظمونه ويصدرون عن قوله ويرضون بحكمه من دون حكم الله وقد أمروا أن يكفروا به يقول وقد أمرهم الله أن يكذبوا بما جاءهم به الطاغوت الذي يتحاكمون إليه فتركوا أمر الله واتبعوا أمر الشيطان ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا يعني أن الشيطان يريد أن يصد هؤلاء المتحاكمين إلى الطاغوت عن سبيل الحق والهدى فيضلهم عن ضلالا بعيدا يعني فيجور بهم عنها جورا شديدا وقد ذكرنا هذه الآية نزلت في رجل من المنافقين دعا رجلا من اليهود في خصوصته كانت بينهما إلى بعض الكهان ليحكم بينهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المثني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود

أصابهم مصيبة ملامة من الخلق أو سياسة من السلطان فلا وربك لا يؤمنون فيه ان الأمان الحقيقي ليس بمجرد التصديقي والافرار ولكنه مضرب على محمل الاعتبار وهو تحكيم الشرع لا الطبع والنسوة لا البنوة والمولى لا الهوى ووارد الحق لا موارد الخلق فيما اختلفت آرائهم وتحيرت عقولهم ثم لا يجدوا في مرآة أنفسهم سورة كراهة من القضاء الأزلي والأحكام الإلهية والصدديقين الذين لهم قدم صدق عند ربهم والشهداء أهل الجهاد الأكبر والصالحين الذين لهم صلوح الولاية وحسن أو ثل رفيعها في سائر طريق الحق والله المستعان ﴿يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم يكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا أيها الذين آمنوا فافوزوا عظم ما فلقنا في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تتقون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كسد الشيطان كان ضعيفا ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله وأشد خشية وقالوا ربنا

علينا القتال لولا آخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى (٩٧) ولا تظلمون قليلا وإنما تكونوا بذكركم الموت ولو

كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من بطع الرسول فقد أعطاه الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيفا واولئك يقولون طاعة فانابرزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيل لا تقرأت ليطئنه ونعموه مثل فلان بنين ولنبؤنهم بالباء انما الصلة يزيد والشعوى وحجرة في الرقعة كان لم تكن بالنا الفوقانية ابن كثير وحفص والمفضل وسهل ويعقوب الباقرين بيا الغيبة يغاب فسوف وبلاء نحو ان تعجب فمجب اذهب فن تبعد مدغما أبو بكر وحجرة غير خلف وعلى وهشام ولا يظلمون بالباء النختمانية ابن كنه وعلى وحجرة وخلف وهشام وزيد وابن عباس عن ابن ذكوان الباقرين بناء الخطاب بيت طائفة مدغما أبو بكر وحجرة الوقوف جميعا ه ليطئنه ج لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب شهيدا ه عظيما ه بالآخرة ط عظيما ه أهلها ج ولما كذلك للتفصيل بين الدعوات نصيرا ه في سبيل الله ج للفصل بين القصتين المتضادتين أولياء الشيطان ج لاحتمال الابتداء وتقدير الفاء واللام ضعيفا ه الزكاة ط لان جوارب فلما منتظر ولكن التعجب في قوله ألم تر واقع على قوله اذا فرق منهم

عن عامر في هذه الآية ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت قال كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فكان المنافق يدعو الى اليهود لانه يعلم أنهم يقبلون الرشوة وكان اليهودي يدعو الى المسلمين لانه يعلم أنهم لا يقبلون الرشوة فاصطلحا أن يتحاكما الى الكاهن من جهة فأنزل الله فيه هذه الآية ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك حتى بلغوا تسليما حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك فذكر نحوه وزاد فيه فأنزل الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك يعني المنافقين وما أنزل من قبلك يعني اليهود يريدون أن يتحاكما الى الطاغوت يقول الى الكاهن وقد أمروا أن يكفروا به أمر هذا في كتابه وأمر هذا في كتابه أن يكفر بالكاهن حدثني يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال كانت بين رجل من يرمع أنه مسلم وبين رجل من اليهود خصومة فقال اليهودي أحاكمك الى أهل دينك أو قال الى النبي لانه قد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ الرشوة في الحكم فاختلعا فاتفقا على أن يأتيا كاهنا في جهينة قال فترأت ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك يعني الذي من الانصار وما أنزل من قبلك يعني اليهودي يريدون أن يتحاكما الى الطاغوت الى الكاهن وقد أمروا أن يكفروا به يعني أمر هذا في كتابه وأمر هذا في كتابه وتلا ويريد الشيطان أن يضللهم ضلالا بعيدا وقرأ فلأولئك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الى ويسلموا تسليما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن رجلا من اليهود كان قد أسلم فكانت بينه وبين رجل من اليهود مداراة في حق فقال اليهودي له انطلق الى نبي الله فاعرف أنه سيقضى عليه قال فأتى فانطلق الى رجل من الكهان فتحاكم اليه قال الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك الآية حتى بلغ ضلالا بعيدا ذكر له أن هذه الآية نزلت في رجلين رجل من الانصار يقال له بشر وفي رجل من اليهود مداراة كانت بينهما في حق فتدار بينهما فيه فتنافرا الى كهن بالمدينة يحكم بينهم ما وتر كاني الله صلى الله عليه وسلم فعاب الله عز وجل ذلك وذكر لنا أن اليهودي كان يدعو الى النبي صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهم ما وقد علم أن نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يجوز عليه فجعل الانصاري يأتى عليه وهو يزعم أنه مسلم ويدعوه الى الكاهن فأنزل الله تبارك وتعالى ما تسمعون فعاب ذلك على الذي يزعم أنه مسلم وعلى اليهودي الذي هو من أهل الكتاب فقال ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الى قوله صدودا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت قال كان ناس من اليهود قد أسلموا وافق بعضهم وكانت قرية والنضير في الجاهلية اذا قتل الرجل من بني النضير قتلته بنو قرية قتلوا به منهم فاذا قتل الرجل من بني قرية قتلته النضير أعطوا دية ستمين وسقما من تمر فلما أسلم ناس من بني قرية والنضير قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قرية فقتلوا كوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النضيرى يا رسول الله انا كنا نعطيهم في الجاهلية الدية فحقن نعطهم اليوم ذلك فقالت قرية لا ولكننا اخوانكم في النسب والدين ودماؤنا مثل دماءكم وانكنتم كنتم تغابونا في الجاهلية فقد جاء الله بالاسلام فأنزل الله يعبرهم عما فعلوا فقال وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس

ومعنى من عند الله ط للفصل بين
النفذين من عندك ج من عند
الله ط حديثا ه فن الله ز
فصل بين النفذين فن نفسك ط
رسولاه شهيداه أطاع الله ج
الحق العطف مع ابتداء بشرط آخر
حفظا ط لاستئناف الفعل
بعد طاعة ز لا ابتداء بشرط مع
أن المقصود من بيان نفاقهم لا يتم بعد
يقول ط يبيتون ج لاختلاف
الملتزمين مع الاتصال أى إذا كتب
الله ما يبيتون فأعرض ولا تهتم على
الله ط وأبلا ه (التفسير)
انه سبحانه عاد بعد الترفع في طاعة
الله وطاعة رسوله الى ذكر الجهاد
لانه أشق الطاعات ولانه أعظم
الأمور التي بها تناط تقوية الدين
فقال بأيتها الذين آمنوا أخذوا
حذرهم والحذر والحذر عني كالآثر
والآثر والمثل والمثل يقال أخذ حذر
إذا تيقظ واحتراز عن المخوف كله
جعل الحذر آية التي بقي بها نفسه
ويعصم بها روحه والمعنى احذروا
واحتزروا من العدو ولا تمكنوه
من أنفسكم وقيل المراد بالحذر
السلاح لانه مما يتق به ويحذرون
قيل أى فائدة في هذا الأمر والحذر
لا يغني عن القدر والمقدور كائن
والهم فضل قلت هذا من عالم الأسباب
والوسائط المرتبطة ولا ريب أن
الكل يقع على نحو ما قدر في امثل
وترتب عليه الأثر كان بقدر ومن
أهل حتى فاتته السلامة كان
أيضا بقدر وهكذا شأن جميع
التكاليف إذا اعتبروا فقروا الى قتال
عدوكم انهم ضلوا لذلك قال صلى الله
عليه وسلم وإذا استغفرتم فأنسروا ثبت
جماعات متفرقة سرية بعد سرية
واحدة هابة مخدوفة اللام وأصلها نبي فعوضت الهاء عن الباء المخدوفة والتركيب يدل على الاجتماع ومنه الشبه لوسط الحوض الذي

فغيرهم ثم ذكر قول النصيري كنا نعطيهم في الجاهلية ستين وسقا ونقتل منهم ولا يبقون فقال أخفكم
الجاهلية يبعثون وأخذ النصيري فقتله بمصاحبه فتفاخرت النصير وقرينة فقالت النصير نحن أكرم
منكم وقالت قرينة نحن أكرم منكم ودخلوا المدينة الى أبي برزة الكاهن الاسلمي فقال المنافق من
قرينة والنصير انطلقوا الى أبي برزة ينفر بيننا وقال المسلمون من قرينة والنصير لا بل النبي صلى
الله عليه وسلم ينفر بيننا فتعالوا اليه فأبى المنافقون وانطلقوا الى أبي برزة فسألوه فقال أعظموا
القيمة يقول أعظموا الخطر فقالوا لك عشرة أسواق قال لا بل مائة وسق ديتي فابى أخاف أن أنفر
النصير تقتلني قرينة أو أنفر قرينة تقتلني النصير فأبوا أن يعطوه فوق عشرة أسواق وأبى أن
يحكم بينهم فأنزل الله عز وجل يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وهو أبو برزة وقد أمروا أن يكفروا
به الى قوله ويسلموا تسليما * وقال آخرون الطاغوت في هذا الموضع هو كعب بن الاشرف ذكر
من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي بن أبيه عن ابن
عباس قوله يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به والطاغوت رجل من اليهود
كان يقال له كعب بن الاشرف وكانوا إذا ماعدوا الى ما أنزل الله والى الرسول ليحكم بينهم قالوا بل
يتحاكموا الى كعب فذلك قوله يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت الآية حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي جريح عن مجاهد في قول الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم
أمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك قال تنازع رجل من المنافقين ورجل من اليهود فقال
المنافق اذهب بنا الى كعب بن الاشرف وقال اليهودي اذهب بنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله
تبارك وتعالى ألم تر الى الذين يزعمون الآية واتى تلم افيهم أيضا حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي جريح عن مجاهد ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك فذكر
مثله الا أنه قال وقال اليهودي اذهب بنا الى محمد حدثنا المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل
من قبلك الى قوله ضللا لا بعيدا قال كان رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بينهم خصومة
أحدهما مؤمن والآخر منافق فدعا المؤمن الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعا المنافق الى كعب بن
الاشرف فأنزل الله وإذا قيل لهم تعالوا الى الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك
صدودا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ألم تر الى
الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت قال
تنازع رجل من المؤمنين ورجل من اليهود فقال اليهودي اذهب بنا الى كعب بن الاشرف وقال
المؤمن اذهب بنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل
اليك الى قوله صدودا قال ابن جريح يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك قال القرآن وما أنزل من
قبلك قال التوراة قال يكون بين المسلم والمنافق الحق فيدعوه المسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم
ليحاكمه اليه فأبى المنافق ويدعوه الى الطاغوت قال ابن جريح قال مجاهد الطاغوت كعب بن
الاشرف حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال
سمعت النخعي يقول في قوله يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت هو كعب بن الاشرف وقد بينا
معنى الطاغوت في غير هذا الموضع فذكرنا عادته في القول في تأويل قوله وإذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر يا محمد الى
الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك من المنافقين والى الذي يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل من قبلك

يجمع عنده الماء وثبت الشيء جعلته أو انفر واجمعاً مجتمعين كركبة واحدة وهذا قريب (٩٩) مما قاله الشاعر * طاروا اليه زرافات ووحدانا

والغرض التهي عن التخاذل والقاء النفس الى التهلكة وان منكم لمن ليبطئن الا ان الاولى هي الداخلة في خبران والثانية هي الداخلة في جواب القسم وتقدير الكلام لمن حلف بالله ليبطئن وهو اما متعدد بسبب التشديد فيكون المفعول محذوفاً اي ليبطئن غيره وليبطئنه عن الغزو كما هو دين المنافق عبد الله ابن ابي قحطه الناس يوم اُحد وما لازم فقد جاء بباطل التشديد معني ابطأ كعتم بمعنى أعتم أي ليتناقلن وليختلفن عن الجهاد وهذا المعنى أوفق بقوله فان أصابكم مصيبة من قتل أو هزيمة قال قد أنعم الله على أذل من معهم شهيداً ولئن أصابكم فضل من الله ففتح أو غنمة ليقولن قوله كان لم تكن بينكم وبينه مودة اعتراض بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله وهو بالمتى والمنادي محذوف أي يا قوم ليتني وجوز أبو علي ادخال حرف التداء في الفعل والحرف من غير اضمار المنادى كنت معهم فافوز منسوب بانهم ان أي ليت لي كونا معهم فافوز والخطاب في قوله وان منكم للمدكورين في قوله يا أيها الذين آمنوا والظاهر أن هذا المبطل سواء جعل لازماً أو متعدداً كان منافقاً فلعلة جعله من المؤمنين من حيث الجنس والنسب أو الاختلاط أو لانه كان حكمه حكم المؤمنين اظاهر الايمان والمراد يا أيها المؤمنون في زعمكم ودعواكم كقوله يا أيها الذي نزل عليه الذكرو معني الاعتراض في البين ان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويسادقونهم في الظاهر وان كانوا يبعون لهم الغوائل

من أهل الكتاب يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله يعني بذلك واذا قيل لهم تعالوا اهلوا الى حكم الله الذي أنزله في كتابه والى الرسول ليحكم بيننا رأت المنافقين يصدون عنك يعني بذلك يمتنعون من المصير اليك ليحكم بينهم ويمنعون من المصير اليك كذلك غيرهم صدودا وقال ابن جريج في ذلك بما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قال دعا المسلم المنافق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم قال رأت المنافقين يصدون عنك صدوداً وأما على تأويل قول من جعل الداعي الى النبي صلى الله عليه وسلم اليهودي والمدعو اليه المنافق على ما ذكرت من أقوال من قال ذلك في تأويل قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك فاند على ما بينت قبل في القول في تأويل قوله فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان اردنا الا احساناً وتوفيقاً يعني بذلك جل ثناؤه فكيف بهم هؤلاء الذين يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وهم يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك اذا أصابهم مصيبة يعني اذا نزلت بهم نعمة من الله بما قدمت ايديهم يعني بذنوبهم التي سلفت منهم ثم جاؤك يحلفون بالله يقول ثم جاؤك يحلفون بالله كذباً وزوراً ان اردنا الا احساناً وتوفيقاً وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المنافقين أنهم لا يردعهم عن النفاق العبر والنقم وانهم وان تأتهم عقوبة من الله على تحاكمهم الى الطاغوت لم ينسوا ولم يتوبوا ولكنهم يحلفون بالله كذباً وجرأة على الله ما اردنا باحتكامنا اليه الا الاحسان من بعضنا الى بعض والصواب فيما احتكنا فيه اليه في القول في تأويل قوله أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً يعني جل ثناؤه بقوله أولئك هؤلاء المنافقون الذين وصفت لك يا محمد صفتهم يعلم الله ما في قلوبهم في احكامهم الى الطاغوت وتركهم الاحتكام اليك وصدودهم عنك من النفاق والزيف وان حلفوا بالله ما اردنا الا احساناً وتوفيقاً فأعرض عنهم وعظهم يقول فدعهم فلا تعاقبهم في أبدانهم وأجسادهم ولكن عظهم تخويفاً يا هم بأس الله أن يحل بهم وعقوبته أن تنزل بدارهم وحذرهم من مكروهم ما هم عليه من الشك في أمر الله وأمر رسوله وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً يقول مرهم يا أيها الله والتصديق به وبرسوله ووعدهم ووعدهم في القول في تأويل قوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله يعني بذلك جل ثناؤه لم نرسل يا محمد رسولا الا فرضت طاعته على من أرسلته اليه يقول تعالى ذكره فانت يا محمد من الرسل الذين فرضت طاعتهم على من أرسلته اليه وانما هذا من الله توبيحاً للمحتكمين من المنافقين الذين كانوا يزعمون أنهم يؤمنون بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم فيما اختص بموافيقه الى الطاغوت صدودا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهم تعالى ذكره ما أرسلت رسولا الا فرضت طاعته على من أرسلته اليه فاحمد صلى الله عليه وسلم من أولئك الرسل فمن ترك طاعته والرضا بحكمه واحتكم الى الطاغوت فقد خالف أمرى وضيع فرضي ثم أخبر جل ثناؤه أن من أطاع رسوله فاعما يطيعهم باذنه يعني بتقديره ذلك وقضائه السابق في علمه ومشيئته كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الا ليطاع باذن الله واجب لهم أن يطيعهم من شاء الله ولا يطيعهم أحد الا باذن الله حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المتني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وانما هذا تعريض من الله تعالى ذكره لهؤلاء المنافقين بأن تركهم طاعة الله وطاعة رسوله والرضا بحكمه انما هو السابق لهم من خذلانه وغلبة الشقاء عليهم ولولا ذلك لكانوا

في الباطن وقال جمع من المفسرين ان هؤلاء المبطلين كانوا ضعفة المسلمين وعلى هذا فالتبطله معني الإبطاء البتة لان المؤمن لا يبطئ غيره ولكنه

قد يتناقل وهم المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا ما لكم (١٠٠) إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أفانتم ثم لما ذم المبطين رغب في الجهاد بقوله

فلم يتناقل في سبيل الله الذين يشرون
ومعناه يشترون أو يبيعون وعلى الأول
فهم المنافقون المبطلون وعظوا بان
يغيروا ما بهم من النفاق وينبأ هذا
حق الجهاد ولا يتناقلوا الدنيا على
المعاد وعلى الثاني فهم المؤمنون
الذين تركوا الدنيا لاجل الآخرة
والمراد أن أبطأ أهل النفاق وضعفة
الاعيان عمن القتال فلم يتناقل
التائبون المنصرون وقيل يستعمل أن
يراد المؤمنون على التقدير الأول
أي لأن الإنسان إذا أراد أن يبدل
هذه الحياة الدنياه في سبيل الله غلبت
نفسه واشتراه من نفسه بسعادة
الآخرة فيقدر على بذلها في سبيل
الله أو لا فعله أو يذات على القتال
واترك ترجيح الغنى على الباقي
أو المراد أنهم كانوا يرجون الحياة
على الموت لاستيفاء السعادات
الدنية فيقبل لهم قائلوا فأنكم
تستولون على الأعداء وتفوزون
بالأموال ومن يتناقل في سبيل الله
فيقتل أو يغلب وعد الأجر العظيم
على تعدد المقلوبة والعالية
ليعلم أنه لا عمل أشرف من الجهاد
ولم يكون الجهاد على بصيرة من حاله
على أي تقدير كان فيقدم ولا يخبرهم
ثم زاد في تحريضهم فقال وما لكم
لا تتقاتلون ومعناه أنه لا عذر لكم في
ترك المقاتلة وقد بلغ الحال إلى ما بلغ
وقوله والمستضعفين امجرور أي في
سبيل الله وفي خلاص المستضعفين
وأما منصوب على الاختصاص أي
وأخص من سبيل الله الذي هو عام
في كل خير خلاص المستضعفين
وهو الذين أسلموا بكفة وضد هم
المشركون والأعسار والله عفا عن
الهجرة فبقوا بين أظهرهم أدلاء
للقوم منهم أذى شديد فكانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسرا الله لبعضهم الخروج إلى المدينة

ممن أذن له في الرضا بحكمه والمسايرة إلى طاعته في القول في تأويل قوله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم
جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا يعني ذلك جل ثناؤه ولو أن
هؤلاء المنافقين الذين وصف صفتهم في هاتين الآيتين الذين اذاعوا إلى حكم الله وحكم رسوله
صدوا صدودا وظلموا أنفسهم باكتسابهم إياها العظيمة من الأثم في احتكامهم إلى الطاغوت
وصدودهم عن كتاب الله وسنة رسوله اذاعوا إليها جأؤك يا محمد حين فعلوا ما فعلوا من مصيرهم إلى
الطاغوت راضين بحكمه دون حكمك جأؤك تأمين منيين فسألو الله أن يصفح لهم عن عقوبة ذنبهم
بتغطيته عليهم وسأل لهم الله رسوله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وذلك هو معنى قوله فاستغفروا الله
واستغفر لهم الرسول وأما قوله لوجدوا الله توابا رحيمًا فله يقول لو كانوا فعلوا ذلك فتبوا من ذنبهم
لوجدوا الله توابا يقول راجع إليهم مما يكرهون إلى ما يحبون رحيمًا بهم في تركه عقوبتهم على ذنبهم
الذي تابوا منه وقال مجاهد عن ذلك اليهودي والمسلم اللذان تحاكما إلى كعب بن الأشرف حديثي
شمس بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ظلموا أنفسهم
إلى قوله ويسلموا تسليما قال إن هذا في الرجل اليهودي والرجل المسلم اللذين تحاكما إلى كعب بن
الأشرف في القول في تأويل قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما يعني جل ثناؤه بقوله فلا فليس الأمر كما يزعمون أنهم
يؤمنون بما أنزل إليك وهم يتحاكمون إلى الطاغوت ويصدون عند اذاعوا إليك يا محمد واستأنف
القسم جل ذكره فقال وربك يا محمد لا يؤمنون أي لا يصدقون بك وبك وبما أنزل إليك حتى
يحكموك فيما شجر بينهم يقول حتى يجعلوك حكما بينهم فيما اختلفت بينهم من أمورهم فالتبس عليهم
حكمه يقال شجر شجرا وشجرا وشجرا وتشار القوم إذا اختلفوا في الكلام والأمر مشاجرة
وشجارا ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت يقول لا يجدوا في أنفسهم ضيقا مما قضيت وأما
معناه ثم لا تخرج أنفسهم مما قضيت أي لا تأثم بانكارها مما قضيت وشكها في طاعتك وأن الذي
قضيت بينهم حق لا يجوز لهم خلافة كما حديثي حدثني حدثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد حرجا مما قضيت قال شكنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عتبة
عن شمس بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رزة عن مجاهد في قوله حرجا مما قضيت يقول شكنا
حدثني شمس بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا
يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع في قوله ثم لا يجدوا في أنفسهم
حرجا مما قضيت قال انما ويسلموا تسليما يقول ويسلموا القضاء وحكمك اذعانا منهم بالطاعة وقرارا
لأن النبوة تسليما * واختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية وفيمن نزلت فقال بعضهم نزلت
في الزبير بن العوام وخدتم له من الانصار اخصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور ذكر
الرواية بذلك حديثي حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني حدثني
عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثه أن عبد الله بن الزبير حدثه عن الزبير بن العوام أنه خاصم
رجلا من الانصار فشهد برامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان به
كلاهما النخل فقال الانصاري سرح الماء فإني عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير
ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله أن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر ثم أرسل الماء إلى جارك
واستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير حقه * قال أبو جعفر والصواب استوعب وكان

وبقي بعضهم الى الفتح والولدان جمع ولد تكبريا في حرب وقيل الرجال والنساء الاحرار (١٠١) والحرائر والولدان العبيد والاماء لان العبد

والامة يقال لهما الوليد والزيدة
وجمعهما الولدان والولائد الا انه
خص الولدان بالذكورة فليسا كالآباء
والاخوة مع ارادة الامهات والاخوات
ايضا وعن ابن عباس كنت انا وابي
من المستضعفين من الولدان والنساء
والظالم صفة للقرية الا انه مسند الى
أهلها فتبوع القرية في الاعراب
وهو مذكور لاستناده الى الاهل
والاهل يذكرون ويؤثرون ولو أنث
لالتأنيث الموصوف بل لجواز تأنيث
الاهل جاز وانما اشترك الولدان في
الدعاء وان كانوا غير مكافئين لان
المشركين كانوا يؤذونهم ارغاما
لا تأنيهاً ولان المستضعفين كانوا
يشركون صبيانهم في دعائهم استئذالا
لرحمة الله بسا صغيرهم الذين لم
يتنبوا ففعل قوم يونس ووردت
الاستغاثات ارجعهم في الاستسقاء
واجعل لنا من لدنك وليا أي كن
أنت لنا وليا ناصرنا وول علينا رجلا
يوالينا ويقوم بحسبنا فاستجاب
الله دعائهم لان النبي صلى الله عليه
وسلم لما فتح مكة جعل عتاب بن أسيد
أميراً لهم فكان الولي هو الرسول
وكان النضير عتاب بن أسيد كما أرادوا
قال ابن عباس كان ينصر الضعيف
من انصري حتى كانوا أعزها من
الظلمة ثم جمع المؤمنين تشجيعاً
بان أخبرهم أنهم يقاتلون في سبيل
الله فهو لهم وناصرهم وأعداؤهم
يقاتلون في سبيل غير الله وهو
الطاغوت والشيطان فلا ولي لهم
الا الشيطان وان كيدهم أو هن شيء
وأضعفه والكيد السعي في فساد
الحال على جهة الاحتمال وفائدة
ادخال كان أن يعلم أنه منذ كان كان
موصوفاً بالضعف والذلة ألا ترى أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه الشفقة له ولا نصارى فلما
أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصارى استوعب الزبير حقه في صريح الحكم قال فقال
الزبير ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية
حدثني يعقوب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عروة قال
خادم الزبير رجل من الانصار في شرج من شراج الحرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا زبير
اشرب ثم خل سبيل الماء فقال الذي من الانصار اعدل يا بني الله وان كان ابن عمك قال فتغير وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف أن قد ساء مما قال ثم قال يا زبير اجلس الماء الى الجدران
الى الكعبين ثم خل سبيل الماء قال ونزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
حدثني عبد الله بن عمير الرازي قال ثنا عبد الله بن الزبير قال ثنا سفيان قال ثنا عمر بن
دينار عن سلمة رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة أن الزبير خاصم رجلا الى النبي صلى الله عليه وسلم
فتقضى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير فقال الرجل لما قضى للزبير أن كان ابن عمك فأنزل الله فلا
وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا
تسليماً وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في المنافق واليهودي الذين وصف الله صفتهم ما في قوله
ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى
الطاغوت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد في قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم
حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً قال هذا الرجل اليهودي والرجل المسلم اللذان تحاكما الى كعب بن
الاشرف حدثني المثنى قال ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي بنحوه الا أنه قال ان الكاهن قال أبو
جعفر وهذا القول أغنى قول من قال عني به المحتكمين الى الطاغوت اللذان وصف الله شأنهم ما
في قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك أولى بالصواب لان قوله
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم في سياق قصة الذين أسدى الله الخبر عنهم بقوله
ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك ولا دالة تدل على انقطاع قصتهم فالحاق بعض
ذلك ببعض ما لم تأت دالة على انقطاعه أولى فان ظن ظان أن في الذي روى عن الزبير وابن الزبير
من قصته وقصة الانصارى في شراج الحرة وقول من قال في خبرهما فنزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم ما ينبي عن انقطاع حكم هذه الآية وقصتهما من قصة الآيات قبلها فانه غير
مستحيل أن تكون الآية نزلت في حصة المحتكمين الى الطاغوت ويكون فيها بيان ما احتكم فيه
الزبير وصاحبه الانصارى اذ كانت الآية دالة على ذلك واذا كان ذلك غير مستحيل كان الحاق معنى
بعض ذلك ببعض أولى مادام الكلام متسقة معانيه على سياق واحد الا أن تأتي دالة على انقطاع
بعض ذلك من بعض فيعدل به عن معنى ما قبله وأما قوله ويسلموا فانه منصوب عطفاً على قوله
ثم لا يجدوا في أنفسهم وقوله ثم لا يجدوا في أنفسهم نصب عطفاً على قوله حتى يحكموك فيما
شجر بينهم في القول في تأويل قوله ولولا أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم
ما فعلوه الا قليل منهم يعني جل ثناؤه بقوله ولولا أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم ولولا أنا فرضنا
على هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك المحتكمين الى الطاغوت أن يقتلوا أنفسهم
وأمرناهم بذلك أو أن يخرجوا من ديارهم مهاجرين منها الى دار أخرى سواها ما فعلوه يقول ما فعلوا
أنفسهم بأيديهم ولا هاجروا من ديارهم فيخرجوا عنها الى الله ورسوله طاعة لله ولرسوله الا قليل

أهل الخير والدين يبق ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا مدة حياتهم في غاية الجحول والفقر وأما الملوك والجبارة فاذا ماتوا انقرض أثرهم

ولا يبقى في الدينار منهم ولا نكلمهم قوله سبحانه (٣٠) ألم تر إلى الذين قبل لهم فيه قولاً الأول أنها نزلت في المؤمنين نفر من أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم لم منهم عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وقدامة بن منيع وسعد بن أبي وقاص كانوا يلقون من المشركين أذى كثيراً ويقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ائذن لنا في قتال هؤلاء فيقول لهم كفوا أيديكم عنهم فاني لم أؤمر بقتالهم فلما أخرجوا إلى المدينة وأمرهم الله بقتال المشركين كرهه بعضهم وشق عليهم الثاني قال ابن عباس في رواية أبي صالح لما استشهد الله من المسلمين من استشهد يوم أحد قال المنافقون الذين تخلفوا عن الجهاد لو كان الخسوف أو النار قد قتلوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فترلت وقد يحتاج للقول الأول بان رغبتهم في القتال أو لا دليل الايمان ويمكن أن يجاب بان المنافقين أيضاً كانوا يظهرن الرغبة في الجهاد إلى أن أمروا بالقتال فاجتمعوا واحتج أصحاب القول الثاني بأنهم كانوا يخشون الناس كخشية الله أو أشد وكانوا يعترضون على الله تعالى بقوله لم كتبت علينا القتال وكانوا يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة فلها ذليل لهم قل متاع الدنيا قليل وكل هذه الأمور من دعوت المنافقين وأجيب بان حب الحياة والفرقة عن القتل من لوازم الطباع وهو المعنى بالخشية والاعتراض شمول على تنفي تخفيف التكليف لا على الانكار وقوله قل متاع الدنيا قليل لانهما ذكر ليهون على قلوبهم أمر هذه الحياة والاقوى حل الآية على المنافقين لان ما بعدها وهو قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله في شأنهم بلا اختلاف وفي الآية دلالة على أن إيجاب الصلاة والزكاة كان مقدماً على الجهاد وهو أيضاً ترتيب مطابق لما في المعقول لان التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله مقدمان على الترهيب بذلك

منهم م وينجو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم هم يهودي عنى والعرب كما أمر أصحاب موسى عليه السلام حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم كما أمر أصحاب موسى أن يقتل بعضهم بعضاً بالخناجر لم يفعلوا الا قليل منهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم افتخر ثابت بن قيس بن شماس ورجل من يهود فقال اليهودي والله لقد كتب الله علينا أن يقتلوا أنفسهم فقتلنا أنفسنا فثابت والله لو كتب علينا أن يقتلوا أنفسهم لقتلنا أنفسنا فأنزل الله في هذا ولوأنا كتبنا لكان خيرا لهم وأشد تنبيهاً حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن اسمعيل عن أبي اسحق السبيعي قال لما نزلت ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال رجل لو أمرنا ففعلنا والحمد لله الذي عافانا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان من أمتي لرجالا لا يمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي واختلف أهل العربية في وجه الرفع في قوله الا قليل منهم فكان بعض نحوي البصرة يزعم أنه رفع قليل لانه جعل بدلا من الائمة المضمرة في قوله ما فعلوه لان الفعل لهم م وقال بعض نحوي الكوفة انما رفع على نية التكرير كأن معناه ما فعلوه ما فعله الا قليل منهم كما قال عمرو بن معديكرب وكل أخ مفارقة أخوه لعمر أهلك الا الفرقدان

وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال رفع القليل بالمعنى الذي دل عليه قوله ما فعلوه الا قليل منهم وذلك أن معنى الكلام ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعله الا قليل منهم فقبل ما فعلوه على الخبر عن الذين مضى ذكرهم في قوله ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ثم استثنى القليل فرفع بالمعنى الذي ذكرنا اذا كان الفعل منفياً عنه وهي في مصاحف أهل الشام ما فعلوه الا قليلا منهم واذا قرئ كذلك فلا مرد له على قارئ في أعرابه لانه المعروف في كلام العرب اذا كان الفعل مشغولاً بما فيه كناية من قد جرى ذكره ثم استثنى منهم القليل في القول في تأويل قوله (ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل) يعني جل ثناؤه بذلك ولأن هؤلاء المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وهم يتحاضرون الى الطاغوت ويصدون عنك صدوداً فاعلوا ما يوعدون به يعني ما يذكرون به من طاعة الله والانتهاء الى أمره لكان خيرا لهم في عاجل دنياهم وأجل معادهم وأشد تنبيهاً وأثبت لهم في أمورهم وأقوم لهم علمه وذلك أن المنافق يعمل على شك فعله يذهب باطلا وغناؤه يضمحل فيصير هباء وهو يشك في عمله على ولاء وضعف ولوعمل على بصيرة لاكتسب بعمله أجراً ولما كان له عند الله ذخراً وكان على عمله الذي يعمل أقوى ولنفسه أشد تنبيهاً لايمانه بوعده الله على طاعته وعمله الذي يعمل ولذلك قال من قال معنى قوله وأشد تنبيهاً تصديقاً كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لكان خيرا لهم وأشد تنبيهاً قال تصديقاً لانه اذا كان مصداقاً كان لنفسه أشد تنبيهاً ولعزمه فيه أشد تحيحاً وهو نظير قوله جل ثناؤه ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم وقد أتينا على بيان ذلك في موضعه بما فيه كفاية من اعادته في القول في تأويل قوله (واذا لا يتناهى من لدنا أجرا عظيماً ولهديناهم صراطاً مستقيماً) يعني

والقتل في سبيل الله وإذا في إذا فريق للضجاجة وهو مجرد عن الطرفة والعامل في لما معنى (٣٠) الحاجة أي فاجأ وقت خشية فريق زمان

كتبه القتال عليهم وقوله تكشية
الله من إضافة المصدر إلى المفعول
ومحل الدخايف انصب على الحال
لما عطف عليه من قوله أو أشد ثم
نصب خشية على التمييز فالتقدير
محشون الناس مشبهين لأهل خشية
الله أو أشد خشية من خشية أهل
الله نعم لو قيل أشد خشية بالاضافة
انصب خشية الله على المصدر ولا
يمكن أن يقال أشد خشية بالنصب
على إرادة المصدر اللهم إلا أن تجعل
الخشية حاشية أو ذات خشية مثل جد
جده فيكون المعنى خشية مثل خشية
الله أو خشية أشد خشية من خشية
الله وعلى هذا يجوز أن يكون محل
أشد محجوراً عما عطف على خشية الله
أي تكشية الله أو تكشية أشد خشية
منها وكلمة أو ليست للشك ههنا
فإن ذلك على علام الغيوب محال
ولكنها بمعنى الواو أو المراد أن كل
خوفين فإن أحدهما بالنسبة إلى
الآخر إما أن يكون أنقص أو
مساوياً أو أزيد فبين في الآية أن
خوفهم من الناس ليس بانقص من
خوفهم من الله فيبقى إما أن يكون
مساوياً أو أزيد فهذا لا يوجب كونه
تعالى شاك فيه ولكنه يوجب
إبقاء الإبهام في هذين التسمين على
المخاطبين أو هذا نظيره وقوله وأرسلناه
إلى مائة ألف أو يزيدون يعني أن
من إبراهيم يقول هذا الكلام وقالوا
ربنا كتب علينا القتال لولا أخرتنا
إلى أجل قريب إن كانت الآية في
المؤمنين فهم إنما قالوا ذلك لاعتراضنا
على الله ولكن جزعاً من الموت وحجاً
للحياة واستزادة في مدة الكف
واستمهالاً إلى وقت آخر كقوله لولا
أخرتني إلى أجل قريب فأصدق

بذلك جل ثناؤه ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم على فعلهم ما عظوا به من
طاعتنا والانتها إلى أمرنا أجزا يعني جزاء وثوابا عظيما وأشد توبيخا لعزائمهم وآرائهم وأقوى لهم على
أعمالهم لهذا يتناياهم صراطا مستقيما يعني طريقا لا عوجاج فيه وهو دين الله القويم الذي
اختاره لعباده وشرعه لهم وذلك الاسلام ومعنى قوله ولهديناهم لوطقتناهم للصراط المستقيم ثم
ذكر جل ثناؤه ما وعد أهل طاعته وطاعة رسوله عليه السلام من الكرامة الدائمة لديه والمنزل
الرفيع عنده فقال ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين الآية في قولنا ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله
وكفى بالله علما يعني بذلك جل ثناؤه ومن يطع الله والرسول بالتسليم لامرهما وإخلاص الرضا
بحكمهما والانتها إلى أمرهما والانزجار عما سواهما من معصية الله فهو مع الذين أنعم الله عليهم
بهدايته والتوفيق لطاعته في الدنيا من أنبيائه وفي الآخرة إذا دخل الجنة والصديقين وهم جمع
صديق واختلف في معنى الصديقين فقال بعضهم الصديقون تباع الانبياء الذين صدقواهم واتبعوا
منهاجهم بعدهم حتى لحقوا بهم فكان الصديق فعيل على مذهب قائل هذه المقالة من الصدق كما
يقال رجل سكير من السكر إذا كان مدمنا على ذلك وشريب وخير وقال آخرون بل هو فعيل من
الصدقة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخجو تأويل من قال ذلك وهو ما جردنا به
سفيان بن وكيع قال ثنا خالد بن مخلد عن موسى بن يعقوب قال أخبرني عمي قريبة بنت عبد
الله بن وهب بن زعمرة عن أمها كريمة بنت المقداد عن ضباعة بنت الزبير وكانت تحت المقداد عن
المقداد قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم شيء سمعته منك شككت فيه قال إذا شك أحدكم في الأمر
فليسألني عنه قال قلت قولك في أزواجك أني لأرجو لهن من بعدى الصديقين قال من تعنون
الصديقين قلت أولادنا الذين يملكون صفارا قال لا ولكن الصديقين هم المصدقون وهذا خبر
لو كان اسناده صحيحا لم نستجز أن نعدوه إلى غيره ولو كان في اسناده بعض ما فيه فاذ كان ذلك كذلك
فالذي هو أولى بالصديق أن يكون معناه المصدق قوله بفعله إذا كان الفعيل في كلام العرب إنما
يأتي إذا كان أخوذا من الفعل بمعنى المبالغة أما في المدح وأما في الذم ومنه قوله جل ثناؤه في صفة
مريم وأمه صديقة وإذا كان معنى ذلك ما وصفنا كان داخل من كان موصوفا بما قلنا في صفة
المصدقين والمصدقين والشهداء وهم جمع شهيد وهو المقتول في سبيل الله سمي بذلك لقيامه
بشهادة الحق في جنب الله حتى قتل والصالحين وهم جمع صالح وهو كل من صلحت سيرته وعلانيته
وأما قوله جل ثناؤه وحسن أولئك رفيقا فانه يعني وحسن هؤلاء الذين نعمتهم ووصفهم رفقاء في الجنة
والرفيق في لفظ الواحد بمعنى الجميع كما قال الشاعر

نصبت الهوى ثم ارتعيت قلوبنا * بأسهم أعداء وهن صديق

بمعنى وهن صدائقي وأما نصب الرفيق فإن أهل العربية مختلفون فيه فكان بعض نحووي البصرة
يرى أنه منصوب على الحال ويقول هو كقول الرجل كرم زيد رجلا ويعدل به عن معنى نعم الرجل
ويقول إن نعم لا تقع إلا على اسم فيه ألف ولا م أو على نكرة وكان بعض نحووي الكوفة يرى أنه
منصوب على التفسير وينكر أن يكون حالا ويستشهد على ذلك بأن العرب تقول كرم زيد من
رجل وحسن أولئك من رفقاء وإن دخول من دلالة على أن الرفيق مفسره قال وقد حكى عن
العرب نعمت رجالا لا قبل على أن ذلك نظيره قوله وحسنتم رفقاء وهذا القول أولى بالصواب للعللة التي
ذكرنا فائليها وقد ذكرنا هذه الآية نزلت لأن قوما خزأ على فقد رسول الله صلى الله عليه

وان كان من كلام المنافقين فلا شك أنهم كانوا منكرين لكتبه القتال عليهم فهم قالوا ذلك بناء على زعم الرسول ودعواه ومعنى لولا أخرتنا هلا

تركنا حتى نموت بأجلنا ثم أزال الشبهة (١٠٤) وأراح العلة بقوله قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لا لكل الناس بل لمن اتقى فان لا كافر

وسلم حذرا أن لا يروى في الآخرة ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال جاء رجل من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان مالي أراك محزوناً قال يا نبي الله شيء فكثرت فيه فقال ما هو قال نحن نعدو عليك ونروح نظرك في وجهك ونجالسك عند ارتفاع مع النبيين فلانصل إليك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم عليه شيئا فأتاه جبريل عليه السلام بهذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا قال فبعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فبشره حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي الشنقي عن مسروق قال قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما ينبغي لنا أن نفارقك في الدنيا أو نلحقك بعد موتك فرفعنا فأنزل الله ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ذكرنا أن رجلا قالوا هذا نبي الله نراه في الدنيا فأما في الآخرة فيرفع فلا نراه فأنزل الله ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين أحدين بفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية قال قال ناس من الأنصار يا رسول الله إذا أدخلك الله الجنة فكنت في أعلاها ونحن نشاق إليك فكيف نصنع فأنزل الله ومن يطع الله والرسول حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن يطع الله والرسول الآية قال ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قد علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم له فضل على من آمن به في درجات الجنة من أتبعه وصدقه فكيف لهم إذا اجتمعوا في الجنة أن يرى بعضهم بعضا فأنزل الله في ذلك فقال ان الاعيان يتحدرون إلى من هم أسفل منهم فيجتمعون في رياضها فيذكرون ما أنعم الله عليهم ويذكرون عليه ويبرز لهم أهل الدرجات فيسعون عليهم عايشتهم وما يدعون به فهم في روضة يسعون ويتجمعون فيها وأما قوله ذلك الفضل من الله فانه يقول كون من أطاع الله والرسول مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الفضل من الله يقول ذلك عطاء الله إياهم وفضله عليهم لا باستحقاقهم ذلك السابقة سبقت لهم فان قال قائل أو ليس بالطاعة وصلوا إلى ما وصلوا إليه من فضله قيل لا انهم لم يطيعوه في الدنيا لا بفضل الذي تفضل به عليهم فبإدائهم به إطاعة فكل ذلك فضل منه تعالى ذكره وقوله وكفى بالله علما يقول وحسب العباد بالله الذي خلقهم علما بطاعة المطيع منهم ومعصية العاصي فله لا يخفى عليه شيء من ذلك ولكنه يحصيه عنهم ويحفظه حتى يجازي جميعهم فيجزى المحسن منهم بالاحسان والمسيء منهم بالإساءة ويعفو عنهم شاء من أهل التوحيد القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله خذوا حذركم خذوا حذركم واجتنبوا ما حرم الله عليكم التي تتقون بها من عدوكم لغزوهم وحرهم فانفروا اليهم ثبات وهي جمع نية والنية العصبه ومعنى الكلام فانفروا إلى عدوكم جماعة بعد جماعة منسلحين ومن النية قول زهير

وقد أغدو على ثمة كرام * نشاوى واحد من لما نشاء

وقد تجمع النية على ثمين أو انفروا جميعا يقول أو انفروا جميعا مع نيكم صلى الله عليه وسلم لقائلهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا

والفاسق هنالك نيرانا وهو الامون هنا قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وأما ترجيح الآخرة ثلاث نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة ونعم الدنيا منقطعة ونعم الآخرة متوالية ونعم الدنيا مشوبة بالافئدة ونعم الآخرة صافية عن الأكدار ونعم الدنيا مشكوة لالتصاع بها ونعم الآخرة يقينية الانتفاع بها ثم كتبت الفرق بين الخائنين بينهم بدرتهم الموت أينما كانوا ولو كانوا في حصون مرتفعة والبروج في كدام العرب القصور والحصون وأصلها من الظهور ومنه ترجعت المرأة إذا أظهرت عفافها والغرض أنه لا خلاص لهم من الموت والجهاد موت مستعقب للمسلمة الآلية وإذا كان لا بد من الموت ففوقه على هذا الوجه أولى قال المفسرون كانت المدينة مملوكة من النعم وقت مقدم الرسول صلى الله عليه وسلم فلما ظهر عند اليهود ونفاق المنافقين أمسك الله تعالى عنهم بعض الأساليب كما جرت عادته في جميع الأمم قال وسأرسلنا في قرية من نبي الأخذنا أهلها بالأساء وانفروا فعند هذا قالت اليهود والمنافقون مارا أيضا أعظم شوما من هذا الرجل نقصت شارنا وغلت أسعارنا منذ قدم بقوله تعالى وان تصبهم حسنة يعني الخصب والرخص وتتابع الأمصار قالوا هذا من عند الله وان تصبهم حسنة يعني الجذب وانقص الله الأمطار قالوا هذا من شؤم شؤم وهذا كقوله وإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم حسنة يطيروا عوسى ومن معه وقال قوم الحسنة النصر على الأعداء والغنمة والسبب القتل والهزيمة وقال أهل التحقيق خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ وكل ما ينتفع به فهو حسنة فان كان منتفعا به في الدنيا عبد

أجابهم الله تعالى بقوله قل كل من
عند الله وكيف لا وجميع الممكنات
من الافعال والذوات والصفات لابد
من استنادها الى الواجب بالذات ولهذا
تعجب من حالهم وقال فما ل هؤلاء
القوم لا يكادون يفقهون حديثا نفى
عنهم مقاربة الفقه والفهم فضلا عن
الفقه والفهم قالت المعتزلة بل هذه
الآية حجة لنا لانه لو كان حصول
الفهم والمعرفة بتخليق الله تعالى لم يبق
لهذا التعجب معنى البتة لانه تعالى
ما خلقها والجواب انه تعالى لا يسئل
عما يفعل وأيضا المعارضة بالعالم
والداعي وقالت المعتزلة أيضا الحديث
فعل بمعنى مفعول والمراد به
الآيات المذكورة في هذه المواضع
فيلزم منه كون القرآن محمدا
والجواب بعد تسليم ما ذكر وأنه
لا نزاع في حدوث العبارات انما
التزاع في الكلام النفسى قوله عز
من قائل ما أصابك من حسنة فمن
الله قال أبو علي الجبائي السيئة تارة
تقع على البلية والخسرة وتارة تقع على
الذنب والمعصية ثم انه تعالى أضاف
السيئة الى نفسه في الآية الاولى
بقوله قل كل من عند الله وأضافها
في هذه الآية الى العبد بقوله وما
أصابك أى يا انسان خطابا عاما من
سيئة فمن نفسك فلا بد من التوفيق
وارزالة التناقض وما ذاك الا بان
يجعل هنالك بمعنى البلية وههنا بمعنى
المعصية قال وانما فصل بين الحسنة
والسيئة في هذه الآية فاضاف
الحسنة التى هى الطاعة الى نفسه
دون السيئة مع أن كليهما من فعل
العبد عندنا لان الحسنة انما تحصل
الى العبد بتسهيل الله والطفه
اصح اضافتها الى الله تعالى لانيه فعلها

(١٤ - ابن جرير - خامس)

ولا بانه أرادها ولا بانه أمر بها ولا بانه رغب فيها (١٠٦) وقال في الكشف ما أصابكم من حسنة أى من نعمة واحسان فن الله تفضلا

منه واحسانا وأمتنا وأمتنا وأمتنا
أصابكم من سيئة أى من بلية ومعصية
فن عندك لأن السبب فيها بما
اكتسبت يدك كما روى عن عائشة
ما من مسلم يصيبه صوب ولا نصب
حتى الشوك يشاكها وحتى انقطاع
شسع نعله الا يذنب وما يعفو الله
أكثر منه وقالت الاشاعرة كل من
الحسنة والسيئة بأى معنى فرض
فإنه ما من الله تعالى لو جوب انتهاء
جميع الحوادث اليه لكانه قد يظن
بعض الفلاسرين أن اضافة
السيئة الى الله تعالى والوجه فيه
قانون الادب فيبين في الآية أن كل
ما يصيب الانسان من سيئة حتى
الكفر الذي هو اقبح القبيح وان
ذلك بتخليق الله تعالى والوجه فيه
أن يقتدر الكلام استنفها ما على
سبيل الانكار ليعلم أن شيئا من
السيئات ليست مضافة الى الانسان
بل كلها بقضائه وشيئته ويؤيده
ما روى أنه قرئ في نفسك بصريح
الاستفهام ومما يدل دلالة ظاهرة
على أن المراد من هذه الآيات
استناد جميع الامور الى الله تعالى
قوله بعد ذلك وأرسلناك للناس رسولا
أى ليس لك الا الرسالة والتبليغ
وقد فعلت ذلك وما قصرت وكفى بالله
شهيدا على جدك وعدم نقصيك
في أداء الرسالة وتبليغ الوحي فاما
تحصيل الهداية فليس البذل الى
الله قال علماء المعاني قوله رسولا
حال من الكاف أى حال كونك
ذارسا للناس صفة رسولا لا تتعلق
بارسلناك والاقيل الى الناس فأصل
النظم وأرسلناك رسولا للناس فلا
للتقديم من خاصية هو التخصيص

ثنا سعيد عن قتادة قوله ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة بالثني كنت
معهم فافوز فوزا عظيما قال قول حاشا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريح قوله ولئن أصابكم فضل من الله قال ظهور المسلمين على عدوهم فأصابوا الغنيمة ليقولن
بالثني كنت معهم فافوز فوزا عظيما قال قول الحاشد القول في تأويل قوله ﴿فليقاتل في سبيل الله﴾
الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا
عظيما وهذا حص من الله المؤمنين على جهاد عدوهم من أهل الكفر به على أحيانهم غاليين كانوا أو
مغلوبين والتماون بأحوال المنافقين في جهاد من جاهدوا من المشركين وقع جهادهم يا هم مغلوبين
كانوا أو غاليين منزلة من الله رفيعة يقول الله لهم حل ثناؤه فليقاتل في سبيل الله يعنى في دين الله
والدعاء اليه والدخول فيما أمر به أهل الكفر به الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة يعنى الذين
يبيعون حياتهم الدنيا بثواب الآخرة وما وعد الله أهل طاعته فيها وبيعهم ياهاجها انفاقهم أموالهم
في طلب رضا الله كما هدم من أمر بجهاد من أعدائه وأعداء دينه وبذلهم مهجهم له في ذلك أخبر
حل ثناؤه عما لهم في ذلك اذا فعلوه فقال ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا
عظيما يقول ومن يقاتل في طلب إقامة دين الله وإعلاء كلمة الله أعداء الله فيقتل يقول فيقتله
أعداء الله أو يغلبهم فيظفروهم فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول فسوف نعطيهم في الآخرة ثوابا وأجرا
عظيما وليس لما عصى حل ثناؤه عظيما متدار يعرف مبلغه عباد الله وقد دللنا على أن الغلب على
معنى شريعت في كلام العرب بعث بما أغنى وقد حاشا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدي فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة يقول يبيعون
الحياة الدنيا بالآخرة محمد بن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يشرون الحياة الدنيا
بالآخرة فيشرون ببيع ويشرون يأخذوا الحق باعوا والآخرة بالدنيا القول في تأويل قوله ﴿وما﴾
لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا
من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك نصيرا ﴿يعنى بذلك﴾ حل
ثناؤه وما لكم أيها المؤمنون لا تقاتلون في سبيل الله وفي المستضعفين يقول عن المستضعفين منكم
من الرجال والنساء والولدان فاما من الرجال فانهم كانوا قد أسلموا بركة فغلبتهم عشائرهم على أنفسهم
بالقهر لهم وأذوهم ونالوهم بالعذاب والمكره في أديانهم ليفتنوهم عن دينهم فخص الله المؤمنين على
استنفادهم من أيدى من ودغلبهم على أنفسهم من الكفار فقال لهم وما شأنكم لا تقاتلون في سبيل
الله وعن مستضعفى أهل دينكم وملةكم الذين قد استضعفهم الكفار فاستذلوهم ابتغاء فتنهم وصددهم
عن دينهم من الرجال والنساء والولدان جمع ولدوهم الصبيان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه
القرية الظالم أهلها يعنى بذلك أن هؤلاء المستضعفين من الرجال والنساء والولدان يقولون في
دعائهم ربهم بأن يصيهم من فتنه من قد استضعفهم من المشركين باربنا أخرجنا من هذه القرية
الظالم أهلها والعرب تسعى كل مدينة قرية يعنى التي قد ظلمتنا وأفسدنا أهلها وهى في هذا الموضع
فيما فسر أهل التأويل مكة وخصض الضام لأنه من صفة الأهل وقد عادت الهاء والالف اللتان فيه
على القرية وكذلك تفعل العرب اذا تقدمت صفة الاسم الذى معه عائلا لاسم قبلها أتبعها اعرابها
اعراب الاسم الذى قبلها كأنهم اضافة له فتقول مررت بالرجل الكريم أبوه واجعل لنا من لدنك نصيرا
يعنى أنهم يقولون أيضا في دعائهم باربنا واجعل لنا من عندك نصيرا بالكنية مما نحن فيه
من فتنه أهل الكفر بك واجعل لنا من لدنك نصيرا يقولون واجعل لنا من عندك من نصيرنا على

أعنى نبوت الحكم للقدم ونفيه عما يقابله حقيقة أو عرفا لا عما عدا مطلقا وبعد تقديم هذه المقدمة فاللام في قوله للناس اما أن

يكون للعهد الخارجى أو للجنس أو للاستغراق والاول باطل لان المعهود الخارجى (١٠٧) حصه معينة من الافراد فيلزم اختصاص

ارساله ببعض الانس لوقوع بعض الناس في مقابلة كلهم عرفا فيكون منافضا لما في الآيات الأخر كقوله يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وقوله بعثت الى الخلق كافة والثانى وهو حمل اللام على تعريف الجنس أيضا باطل لانه يلزم اختصاص ارساله بالانس دون الجن لان ثبوت الحكم الحقيقية الانس بواسطة التقديم ينفي الحكم عما يقابلها عرفا وهو حقيقة الجن أو ينفي الحكم بماء عدها من الحقائق فيشمل حقيقة الجن ضرورة وعلى التقديرين يلزم الخلف لانه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الثقلين لقوله تعالى واذ صرفنا اليك نفر من الجن الآية فتعين حمل اللام على الاستغراق لثبت الحكم لكل فرد من أفراد الانسان وتصل موجبة كلية وينفى نقيض هذا الحكم وهو ما كان يزعمه النخالة من سالبية جزئية هى أندليس مبعوثا الى بعض الناس كالعجم وانه رسول العرب خاصة وعلى هذا يكون الجن مسكوتا عنهم بالنسبة الى هذه الآية فلذلك دال على آخر على كونه مبعوثا الى الثقلين لا تكون منافية لدلالة هذه الآية لان التقديم قد استوفى حظه من الخاصية من غير تعرض للجن ثم لما بين أنه لكل فرد فرد من أفراد الناس رسول أوجب طاعته بقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله لان طاعة الرسول لكونه رسولا فيما هو رسول لا تكون الاطاعة لله قال مقاتل في هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول من أحببني فقد أحب الله ومن أطيع الله فقد أطاع الله هو ينهى أن يعبد غير الله ويريد أن نتخذ دينا كما اتخذت

من ظلمنا من أهل هذه القرية الظالم أهلها بصدهم ايانا عن سبيلك حتى تظفر بناهم ونعلى دينك ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها قال أمر المؤمنين أن يقاتلوا عن مستضعفى المؤمنين كانوا بمكة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها قال أمر المؤمنين أن يقاتلوا عن مستضعفين مؤمنين كانوا بمكة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى ومالك لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها يقول ومالك لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين وأما القرية فمكة حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس في قوله ومالك لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين قال وفي المستضعفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع محمد بن مسلم بن شهاب يقول ومالك لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان قال في سبيل الله وسبيل المستضعفين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها قال أخرج رجل من القرية الظالم الى القرية الصالحة فأدر له الموت في الطريق فنأى بصدده الى القرية الصالحة فاحتجبت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأمروا أن يقتلوا أقرب القريتين اليه فوجدوه أقرب الى القرية الصالحة بشير وقال بعضهم قرب الله اليه القرية الصالحة فتوفته ملائكة الرحمة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان هم أناس مسلمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا منها بالاجر وافعذرهم الله وفيهم قوله ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها فهى مكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومالك لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها قال ومالك لا تقاتلون تقاتلون لهؤلاء الضعفاء المساكين الذين يدعون الله بأن يخرجهم من هذه القرية الظالم أهلها فهم ليس لهم قوة فمالكم لا تقاتلون حتى يسلم الله هؤلاء ودينهم قال والقرية الظالم أهلها مكة القول في تأويل قوله (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا) يعنى تعالى ذكره الذين صدقوا الله ورسوله وأيقنوا بوعود الله لأهل الايمان به يقاتلون في سبيل الله يقول في طاعة الله ومنهاج دينه وشريعته التي شرعها لعباده والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت يقول والذين جحدوا وحادانية الله وكذبوا رسوله وما جاءهم به من عند ربهم يقاتلون في سبيل الطاغوت يعنى في طاعة الشيطان وطريقه ومنهاجه الذى شرعه لأوليائه من أهل الكفر بالله يقول الله مقتويا عزم المؤمنين به من أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم ومحرضهم على أعدائه وأعدائهم من أهل الشرك به فقاتلوا أيها المؤمنون أولياء الشيطان يعنى بذلك الذين يتولونه ويطيعونه أمره في خلاف طاعة الله والتكذيب به وينصرونه ان كيد الشيطان كان ضعيفا يعنى كيدهم ما كاد به المؤمنين من تخريبه أحب الله ومن أطيع الله فقد أطاع الله فقال المنافقون لقد قارف الرجل الشرك هو ينهى أن يعبد غير الله ويريد أن نتخذ دينا كما اتخذت

النصارى عيسى فانزل الله هذه الآية وهي من (١٠٨) أقوى الدلائل على أنه معصوم وفي جميع الاوامر والنواهي وفي تبليغه وفي

أفعاله والالام تكن طاعته فيما أخطأ طاعته لله ومن تولى قيسل هو التولى بالقلب أى حكمك يا محمد على الطواغيت وأما البواطن فلا تتعرض لها وقيل هو التولى بالظاهر ومعناه فلا ينبغي أن تغتصب بسبب ذلك التولى فيما أرسلناك لتحفظ الناس عن المعاصي فان مر أضله الله لم يقدر أحد على ارشاده والمعنى فما أرسلناك لتشتمل برجرهم عند ذلك التولى كقوله لا اكره في الدين ثم نسخ بآية الجهاد ثم حكى سيرة المنافقين بقوله ويقولون أى حين ما أمرتهم بشئ طاعة أى أمرناوشأنا طاعة والنصب في مثل هذا جائز بمعنى أطعناك طاعة ولكن الرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها فلماذا لم يشر بغيره فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول أى دبرت خلاف ما أمرت به وما ضمنت من الطاعة قال الزجاج كل أمر تفكروافيه كثيرا وتأملوا في مصالحه ومفاسده كثيرا قيل هذا أمر مبين وفي اشتقاقه وجهان الاول أن أصلح الاوقات للتفكر أن يجلس في بيته في الليل فهناك يكون الخاطر أصفى والشواغل أقل فلا حرم من الفكر المستتبعى تبيننا الثانى قال الاخفش اذا أراد العرب قرض الشعر بالقوافى بالغوا في التشكريف فسمى الفكر البليغ تبيننا فاشتقاقه من أبيات الشعر ثم انه تعالى خص طائفة من المنافقين بالتميين وذكروا في التخصيص وجهين أحدهما أنه ذكر من علم أنه يبقى على كفره ونفاقه فاما من علم أنه يرجع عن ذلك فلم يذكرهم

أولياءه من الكفار بالله على رسوله وأوليائه أهل الايمان به يقول فلا تنهاوا أولياء الشيطان فانما هم خزيه وأنصاره وحزب الشيطان أهل وهن وضعف وانما وصفهم جل ثناؤه بالضعف لانهم لا يقاتلون رجاء ثواب ولا يتركون القتال خوف عقاب وانما يقاتلون جبهة أو حسدا للمؤمنين على ما آتاهم الله من فضله والمؤمنون يقاتلون قاتل منهم رجاء العظيم من ثواب الله ويترك القتال ان تركه على خوف من وعيد الله في تركه فهو يقاتل على بصيرة بما له عند الله ان قتل وبما له من الغنيمة والظفر ان سلم والكافر يقاتل على حذر من القتل واباس من معاد فهو ذو وضعف وخوف في القول في تأويل قوله (لم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب) ذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا قد آمنوا به وصدقوه قبل أن يفرض عليهم الجهاد وقد فرض عليهم الصلاة والزكاة وكانوا يسألون الله أن يفرض عليهم القتال فلما فرض عليهم القتال شق عليهم ذلك وقالوا ما أخبر الله عنهم في كتابه فتأويل قوله لم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ألم تر بقلبك يا محمد فتعلم الى الذين قيل لهم من أصحابك حين سألوك أن تسأل ربك أن يفرض عليهم القتال كفوا أيديكم فامسكوها عن قتال المشركين وحرهم وأقيموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة التي فرضها الله عليكم بحدودها وآتوا الزكاة يقول وأعطوا الزكاة أهلها الذين جعلها الله لهم من أموالكم تطهيرا لآبائكم وأموالكم كرهوا ما أمروا به من كف الأيدي عن قتال المشركين وشق ذلك عليهم فلما كتب عليهم القتال يقول فلما فرض عليهم القتال الذى كانوا سألوا أن يفرض عليهم اذا فريق منهم يعنى جماعة منهم يخشون الناس يقول يخافون الناس أن يقاتلوه كخشية الله أو أشد خشية أو أشد خوفا وقالوا اخرنا من القتال الذى فرض الله عليهم لم كتب علينا القتال لم فرضت علينا القتال ركونا منهم الى الدنيا وابتار الدعة فيها والحفظ عن مكر وولقاء العدو ومشتقة حرهم وقتالهم لولا أخرتنا يخبر عنهم قالوا اهلا أخرتنا الى أجل قريب يعنى الى أن يموتوا على فرشهم وفي منازلهم ونحو الذى قلنا ان هذه الآية نزلت فيه قال أهل التأويل ذكر الآثار بذلك والرواية عن قتله حديثا محمد بن علي بن الحسين بن شقيق قال سمعت أبا قال أخبرنا الحسين بن واقد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابه أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كثنا في عز ونحن مشركون فلما آمننا صرنا أدلة فقال انى أمرت بالعرف فلا تقاتلوا فلما أحوله الله الى المدينة أمر بالقتال فكفوا فانزل الله تبارك وتعالى لم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن عكرمة لم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم عن الناس فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم نزلت في أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن جريح وقوله وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قال الى أن نموت وما نأهوا لأجل القريب حديثا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة فقرر حتى بلغ الى أجل قريب قال كان أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ بمكة قبل الهجرة تسرعوا الى القتال فقالوا النبي الله صلى الله عليه وسلم ذرنا نتخذ معاول فنقاتل بها المشركين بمكة فنهاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال لم أوامر بذلك فلما كانت الهجرة وأمر بالقتال كره القوم ذلك فصنعوا فيه ما سمعوا فقال الله تبارك وتعالى قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قتيلنا حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال

ووجه ثالث وهو أن هذا النوع من الكلام أجلب للقلوب وأدخل في عدم الإنكار (١٠٩) والله يكتب ما يبتون ينسبه في صحائف

أعمالهم ويحازيهم عليه أو يكتبه في حجة ما يوحى اليك فيطلعك على أسرارهم فأعرض عنهم وتوكل على الله في شأنهم فإن الله ينتقم لك منهم إذا قوى أمر الإسلام وعزت أنصاره قال بعضهم الأمر بالأعراض منسوخ بآية الجهاد والاكترون على أن الصفح مطلق فلا حاجة إلى التزام النسخ والله تعالى أعلم *

(التأويل) خذوا حذركم وهو ذكر الله فأنفروا ثبات جاهدوا بالرياضات من عالم التفرقة وهو عالم الحيوانية وأأنفروا جميعاً من عالم الجمعية وهو عالم الروحية إلى عالم الوحدة وأن منكم أيها الصديقون لمن ليبطن من المدعين المشككين في السير القانعين بالآسم النازلين على الرسم مصيبة شدة ومجاهدة فنزل من الله مواهب غيبية وعلوم لدنية ومربية عند الخواص وقبول عند العوام يشترون الحياة الدنيا يشترون حظوظ النفس بحقوق الرب فيقتل نفساً بسيف الصدق أو يغلب علم بالظفر فتسلم على مدة والمستنصفين من الرجال أي الأرواح الضعيفة استنصفتها النفوس باستئناسها عليها والنساء أي القلوب فإن القلب للروح كالزوجة للزوج لتصرف الروح في القلب فكأن تصرف الزوج في الزوجة والولدان الصفات الحميدة المتولدة بين الروح والقلب من هذه القرية قرية البدن الظالم أهلها وهي النفس الامارة بالسوء نصيراً شجناً مريباً ألم تر إلى الذين قيل لهم من أهل السلامة كفوا أيديكم من الاعتصام بحبل أهل الملامة وأقيموا الصلاة وأتوا الزكاة فأنكم لستم

ننا أسباط عن السدى ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة قال هم قوم أسلموا قبل أن يفرض عليهم القتال ولم يكن عليهم إلا الصلاة والزكاة فسألوا الله أن يفرض عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية الآية إلى أجل قريب وهو الموت قال الله قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن أتى وقال آخرون نزلت هذه وآيات بعدها في اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة إلى قوله لا تبعتم الشيطان الا قليلاً ما بين ذلك في اليهود حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كتب عليهم القتال إذا فريق منهم إلى قوله لم كتب علينا القتال نهى الله تبارك وتعالى هذه الآية أن يصنعوا صنيعهم في القول في تأويل قوله (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن أتى ولا تظلمون فتبيلاً) يعني بقوله جل ثناؤه قل متاع الدنيا قليل قل يا محمد لهؤلاء القوم الذين قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا آخرتنا إلى أجل قريب عيشكم في الدنيا وتمتعكم بها قليل لانها فانية وما فيها فان والآخرة خير يعني ونعيم الآخرة خير لانها باقية ونعيمها باق دائم وانما قيل والآخرة خير ومعنى الكلام ما وصفت من أنه معنى به نعيمها الدلالة ذكر الآخرة بالذي ذكرت به على المعنى المراد منه لمن أتى يعني لمن أتى الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه فأطاعه في كل ذلك ولا تظلمون فتبيلاً يعني ولا ينقصكم الله من أجور أعمالكم فتبيلاً وقد بينا معنى الفتيل فيما مضى عما أغنى عن إعادته ههنا في القول في تأويل قوله (أيئنا تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة) يعني بذلك جل ثناؤه حيثما تكونوا ينلكم الموت فتموتوا ولو كنتم في بروج مشيدة يقول لا تجزعوا من الموت ولا تهربوا من القتال واتضعفوا عن لقاء عدوكم حذر على أنفسكم من القتل والموت فإن الموت بازائكم أين كنتم وواصل إلى أنفسكم حيث كنتم ولو تحصنتم من الحصون المنيعه واختلف أهل التأويل في معنى قوله ولو كنتم في بروج مشيدة فقال بعضهم يعني به قصور حصنة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو كنتم في بروج مشيدة يقول في قصور حصنة حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا أبو همام قال ثنا كثير أبو الفضل عن مجاهد قال كان فيمن كان قبلكم امرأة وكان لها أجير فولدت جارية فقال لأجيرها اقتبس لنا ناراً فخرج فوجد الباب رجلاً فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال أما إن هذه الجارية لا تموت حتى تبغى بمانه ويترجها أجيرها ويكون موتها بالعنكبوت قال فقال الاجير في نفسه فأنار أريد هذه بعد أن تفجر بمانه فأخذ شفرة فدخل فشق بطن الصبية وعولجت فبرئت فشبث وكانت تبغى فأتت ساحلاً من سواحل البحر فأقامت عليه تبغى ولبث الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأته من أهل الساحل ابغيني امرأة من أجل امرأة في القرية أتزوجها فقالت ههنا امرأة من أجل الناس ولكنها تبغى قال اثنتي بها فأتتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقد قال لي كذا فقلت له كذا فقالت اني قد تركت البغاء ولكن ان أراد زوجه قال فترجها فوقع منه موقعا فبينما هو بما عندها إذا خبرها بما أمره فقالت أنا تلك الجارية وأرته الشقي في بطنها وقد كنت أبغى فما أدري بمانه أو أقل أو أكثر قال فانه قال لي يكون موتها بالعنكبوت قال فبني لها برجا بالعمراء وشيده فبينما هما يوما في ذلك البرج اذا عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لا يقتله أحد غيري فخرته فسقط فأتته فوضعت ارجلها عليه فشدخته وساح سمه بين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فأتت فترت هذه الآية أيئنا تكونوا

أهل الغرام فأنفروا بالسلام والسلام لأرباب الغرام من أهل الملام إذا فريق منهم يخشون الناس ويخافون لومة الناس ولو كان من

شرطهم أن لا يخافوا الومة لانهم ولا ينأمو الومة فاتم (١١٠) فنفر وامن فريقهم كالبهائم وضلوا عن طريقهم كالبهائم لولا آخرتنا الى أجل

قريب فموت بالآجال فان لنا كل لحظة موتة في ترك خطوة فيما أيها البطلة في زى الطلبة الذين غلب عليكم حب الدنيا فاعذكم عن طلب المولى أينما تكونوا يدر ككم الموت اضطرارا ان لم تموتوا قبل ان تموتوا اختيارا ولو كنتم في بروج مشيدة أجسام قوية جسمه وان تصبهم يعني أهل الدنيا الحسنة من فتوحات غيبية يقولوا هذه من عند الله لا يرون للشيء فيما عليهم حقا وان تصبهم سيئة من الرغبات والجاهليات يقولوا للشيء هذه من عندك أي بسببك وسعيك قل كل من عند الله القبط والبسط والفرح والترح ما أصابك من فتح وهبة فمن الله فضلا وكرما وما أصابك من سيئة بلا وعنا فمن شؤم صفات نفسك الامارة والتحقيق فيه أن لا تمال أربع مراتب التقدير والخلق وهاتان من الله تعالى والكسب والفعل وهاتان من العبد وان العبد وكسبه وفعله كلها مخلوقة خلقها الله تعالى فافهم وأرسلناك للناس رسولا يهتدون بهذا ويتبعون خطاك ويقولون اذا كانوا حاضرين في صعبتك وتنعكس أشعة أنوار النبوة عليهم ويصفون بأنهم الواعية الى الحكم والمواظبة الخافية السمع والطاعة فانابرزوا من عندك وهبت عليهم رياح الهوى عاد الطبع المشؤم الى أصله وهكذا حال أكثر مریدی هذا الزمان مع مشائخهم والله يكتب أى يغفر عليهم ما يسيئون لان الله لا يغفر ما يقوم حتى يغفروا ما بأنفسهم فأعرض عنهم واصبر معهم وتوكل على الله فاعل الله يصلح بالهم فلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به قال

يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح ولو كنتم في بروج مشيدة قال قصور مشيدة * وقال آخرون معنى ذلك قصور بأعيانها في السماء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أينما تكونوا يدر ككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وهى قصور يرض في سماء الدنيا مبنية حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعيد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع في قوله أينما تكونوا يدر ككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة يقول ولو كنتم في قصور في السماء * واختلف أهل العربية في معنى المشيدة فقال بعض أهل البصرة منهم المشيدة الطويلة قال وأما المشيد بالتخفيف فله المزين * وقال آخرون منهم نحو ذلك القول غير أنه قال المشيد بالتخفيف المعمول بالشيء والشيء الجص وقال بعض أهل الكوفة المشيد والمشيد أصلهما واحد غير أن ما شد منه فاعما يشدد لتردد الفعل فيه في جمع مثل قولهم هذه ثياب مصبغة وغنم مذبحه فشد دلالتها جمع يفرق فيها الفعل وكذلك مثله قصور مشيدة لان القصور كثيرة ترد فيها التشديد ولذلك قيل بروج مشيدة ومنه قوله وغلقت الابواب وكما يقال كسرت العود اذا جعلته قطعاً أى قطعة بعد قطعة وقد يجوز في ذلك التخفيف فاذا أفرد من ذلك الواحد فكان الفعل يتردد فيه ويكثر تردده في جمع منه جاز التشديد عندهم والتخفيف فيقال منه هذا ثوب مخرق وجلد مقطوع لتردد الفعل فيه وكثرته بالقطع والخرق وان كان الفعل لا يكثر فيه ولا يتردد لم يحيزوه الا بالتخفيف وذلك نحو قولهم رأيت كباشاً مذبحوا ولا يحيزون فيه مذبحاً لان الذبح لا يتردد فيه تردداً مخرقاً في الثوب وقالوا فلماذا قيل قسر مشيد لانه واحد فجعل بمنزلة قولهم كبش مذبح وقالوا جاز في القدر أن يقال قصر مشيد بالتشديد لتردد البناء فيه والتشديد ولا يجوز ذلك في كبش مذبح لما ذكرنا في القول في تأويل قوله (وأن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) يعني بقوله جل ثناؤه وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان ينلهم رءاء ونظر وفتح ويصيبوا غنيمه يقولوا هذه من عند الله يعني من قبل الله ومن تقديره وان تصبهم سيئة يقول وان تنلهم شدة من عيش وهزيمة من عدو وجراح وألم يقولوا لك يا محمد هذه من عندك بخطئك التدبير وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره عن الذين قال فيهم لنبيه ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ونحن وما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وابن أبي جعفر قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قال هذه في السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فقرأ حتى بلغ وأرسلناك للناس رسولا قال ان هذه الآيات نزلت في شأن الحرب فقرأ بأعيانها الذين آمنوا أخذوا حذرهم فانفروا ثبات وانفروا جميعاً فقرأ حتى بلغ وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند محمد عليه السلام أساء التدبير وأساء النظر ما أحسن التدبير ولا النظر في القول في تأويل قوله (قل كل من عند الله) يعني جل ثناؤه بقوله قل كل من عند الله قل يا محمد لهؤلاء القائلين اذا أصابهم سيئة هذه من عند الله واذا أصابهم سيئة هذه من عندك كل ذلك من عند الله ودونى ودون غيرى من عند الرءاء والشدة ومنه النصر والظفر ومن عنده القتل والهزيمة كما حدثني المثنى

قال بالهمز أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به قال

ولوروده الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله (١١١) عليكم ورحمته لاتبعنم الشيطان الا قليلا

فقاتل في سبيل الله لاتكف الا
نفسك وحرض المؤمنين على الله
أن يكف بأس الذين كفروا والله
أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع
شفاعة حسنة يكن له نصيب منها
ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له
كفيل منها وكان الله على كل شيء
مقيتا واذا حيدتم بغية الجيوش
يا حسن منها ووردوها ان الله كان
على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو
ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب
فيه ومن أصدق من الله حديثا
فالكف في المنافقين ففتنهم والله
أركسهم بما كسبوا أريدون أن
تهدوا من أضل الله ومن يضل الله
فلن تجد له سبيلا ودوا لتكفرون
كما كفروا فافتكفون سواء فلا
تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في
سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم
حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم
وليا ولا نصيرا الا الذين يصلون الى
قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤكم
حضر صدورهم أن يقتلواكم
أو يقتلوا قومهم ولو شاء الله
لسلامهم عليكم فاقاتلوهم فان
اعتزلوكم فلم يقتلواكم وألقوا اليكم
السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا
ستجدون آخرين يريدون أن
يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا
الى الفتنة أركسوا فيها فان لم
يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا
أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث
تقفتموهم وأولئك جعلنا لكم
عليهم سلطانا مبينا القرآن ومن
أصدق وكل صادقا كنهه بعدها
دال باشمام الصادق الراي على ورويس
وحزة غير العجلي حضرت صدورهم
وبابه مدغما أبو عمرو وحزة وعلى

قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قل كل من عند الله النعم والمصائب حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل من عند الله النصر والهزيمة حدثني المثنى قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قل كل
من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا يقول الحسن والسيدة من عند الله أما
الحسنة فأنعم بها عليك وأما السيئة فابتلاك بها في القول في تأويل قوله قال هؤلاء القوم
لا يكادون يفقهون حديثا يعني جل ثناؤه بقوله قال هؤلاء القوم فاشأن هؤلاء القوم الذين ان
تصبرهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبرهم سيئة يقولوا هذه من عندك لا يكادون يفقهون
حديثا يقول لا يكادون يعلمون حقيقة ما تخبرهم به من أن كل ما أصابهم من خيرا أو شرا أو ضرر أو شدة
أو رخاء فمن عند الله لا يقدر على ذلك غيره ولا يصيب أحدا سيئة الا بتقديره ولا ينال رخاء ونعمة الا
بعيئته وهذا اعلام من الله عباده أن مفاتيح الاشياء كلها بيده لا يملك شيئا منها أحد غيره في القول
في تأويل قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يعني جل ثناؤه
بقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ما يصيبك يا محمد من رخاء ونعمة
وعافية وسلامة فمن فضل الله عليك يتفضل به عليك احسانا منه اليك وأما قوله وما أصابك من
سيئة فمن نفسك يعني وما أصابك من شدة ومشقة وأذى ومكر وه في نفسك يعني بذنب استوجبها
به اكتسبته نفسك كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط
عن السدي ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك أما من نفسك فيقول
من ذنبك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما أصابك من حسنة
فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك عقوبة يا ابن آدم بذنبك قال وذكركم أن نبي الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول لا يصيب رجلا خدش عود ولا غيرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله
عنه أكثر حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يقول الحسن ما فتح الله
عليه يوم بدر وما أصابه من الغنيمة والفتح والسيئة ما أصابه يوم أحد أن شج في وجهه وكسرت
رباعيته حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ما أصابك
من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك يقول بذنبك ثم قال كل من عند الله النعم
والمصائب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وابن أبي جعفر قال ثنا
أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن
نفسك قال هذه في الحسنات والسيئات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
ابن جريج وما أصابك من سيئة فمن نفسك قال عقوبة بذنبك حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك
بذنبك كما قال لأهل أحد ولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثلها قلتم أنى هذا قل هو من عند
أنفسكم بذنوبكم حدثني يونس قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله
وما أصابك من سيئة فمن نفسك قال بذنبك وأنا قدرتها عليك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
يحيى عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما
أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا الذي قدرتها عليك حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي

وخلف وابن عامر وقرأ سهل ويعقوب والمفضل حصة صدورهم بالنصب والتنوين * الوقوف القرآن ط لتناهي الاستفهام الى الشرط

كثرا ة أذاعوا به ط منهم ط قليلا ة (١١٣) في سبيل الله ج ط لان قوله لا تكلف يحتمل الاستئناف والحال أى قاتل غير مكلف

الأنفسل ط لعطف قوله وحرض
على قوله فقاتل المؤمنين ج لان
عسى مستأنف لفظا ومتصل معنى
لانه لترجيه نجيح ما أمر به كفروا
ط تنكيلا ة نصب منها ط
لابتداء شرط آخر مع واو العطف
كفل منها ط مقيتا ة ردوها ط
حسبنا ة الا هو ط لا ريب فيه
ط حديثا ة بما كسبوا ط من
أنزل الله ط لتناهي الاستفهام الى
الشرط سبيلا ة في سبيل الله ط
وجدتموهم ص نصيرا ة ط أو
يقاتلوا قومهم ط فقاتلواكم ط
السلم لا لان ما بعده جواب فان
سبيلا ة قومهم ط أركسوا
فيها ج ثقتهموهم ط مبينا ة
(التفسير) لما حكى عن المنافقين
ما حكى وكان السبب فيه اعتقادهم
أنه صلى الله عليه وسلم غير محقق في
ادعاء الرسالة أمرهم بالتفكر
والتدبر وهو النظر في عواقب الأمور
وأدبارها ومنه قول أكنتم لاتدبروا
أعجازا أمور قد ولت صدورها ويقال
في فصيح الكلام لو استقبلت من
أمرى ما استدبرت أى لو عرفت في
صدره ما عرفت من عاقبته وظاهر
الاية يدل على أنه احتج بالقرآن
على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
والانقطع النظم ودلالة القرآن
على صدق النبي من ثلاثة أوجه
الفصاحة والاشتمال على الغيوب
والسلامة من الاختلاف وهو
المقصود من الاية واختلف
المفسرون في المراد من سلامته من
الاختلاف فقال أبو بكر الاصم
معناه أن المنافقين كانوا يتواطئون
في السر على أنواع كثيرة من المكاييد
والرسول كان يخبرهم عنها لئلا يخالطوا

قال ثنا محمد بن بشر قال حدثني اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح بن مثله * قال أبو جعفر فان
قال قاتل وما وجه دخول من في قوله ما أصابك من حسنة ومن سيئة قيل اختلف في ذلك أهل
العربية فقال بعض نحوي البصرة أدخلت من لان من تحسن مع النفي مثل ما جاءني من أحد
قال ودخول الخبر بالفاء لازما بمنزلة من وقال بعض نحوي الكوفة أدخلت من مع ما كما تدخل
على ان في الجزاء لانها محار فجزاء وكذلك تدخل مع من اذا كانت جزاء فتقول العرب من يزرع
من أحد فتكرمه كما تقول ان يزرع من أحد فتكرمه قال وأدخلوها مع ما ومن يعلم بدخولها
معها انها مجزاء قالوا واذا دخلت معهما لم تحذف لانها اذا حذفت صار الفعل رافعا شيئين وذلك
أن ما في قوله ما أصابك من حسنة رفع بقوله أصابك فلو حذفت من رفع قوله أصابك السيئة لان
معناه ان تصيبك سيئة فلم يحذف من لذلك لان الفعل الذي هو على فعل أو يفعل لا يرفع شيئين
وجاز ذلك مع من لانها تشبه بالصفات وهي في موضع اسم فأما ان فان من تدخل معها وتخرج
ولا تخرج مع أى لانها تعرب فيبين فيها الاعراب ودخلت مع ما لان الاعراب لا يظهر فيها
القول في تأويل قوله (وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا) يعنى بقوله جل ثناؤه
وأرسلناك للناس رسولا انما جعلناك يا محمد رسولا بيننا وبين الخلق تبليغهم ما أرسلناك به من رسالة
وليس عليك غير البلاغ وأداء الرسالة الى من أرسلت فان قبلوا ما أرسلت به فلا نفسهم وان ردوا فعليها
وكفى بالله عليك وعليهم شهيدا يقول حسبك الله تعالى ذكره شاهد اعليك في بلاغك ما أمرتك
ببلاغه من رسالته ووجبه وعلى من أرسلت اليه في قبولهم منك ما أرسلت به اليهم فانه لا يخفى عليه
أمرك وأمرهم وهو مجاز بك بلاغك ما وعدك ومجاز بهم ما عملوا من خير وشر جزاء المحسن
باحسانه والمسىء بأسائه القول في تأويل قوله (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى
فما أرسلناك عليهم حفيظا) وهذا اعدا من الله الى خلقه في نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
يقول الله تعالى ذكره لهم من يطع منكم أيها الناس محمد فقد أطاعني بطاعته اياه فاسمعوا قوله
وأطيعوا أمره فانه مهما بأمركم به من شئ فمن أمرى بأمركم وما نهاكم عنه من شئ فمن نهى فلا
يقولن أحدكم انما محمد بشر مثنا يريد أن يتفضل علينا ثم قال جل ثناؤه لنبيه ومن تولى عن
طاعتك يا محمد فاعرض عنه فان لم ترسلك عليهم حفيظا يعنى حافظا لما يعملون محاسبا بل انما
أرسلناك لتبين لهم ما نزل اليهم وكفى بنا حافظين لأعمالهم ولهم عليها محاسبين ونزلت هذه الآية فيما
ذكر قبل أن يؤمر بالجهاد كما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال سألت ابن زيد عن قول الله
فما أرسلناك عليهم حفيظا قال هذا أول ما بعثه قال ان عليك البلاغ قال ثم جاء بعده هذا بأمره
بجهادهم والغلبة عليهم حتى يسلموا القول في تأويل قوله (ويقولون طاعة فاذا برزوا من
عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون) يعنى بذلك جل ثناؤه بقوله
ويقولون طاعة يعنى الشريق الذين أخبر الله عنهم أنهم لما كتب عليهم القتال خشوا الناس خشية
الله أو أشد خشية يقولون لنبي الله صلى الله عليه وسلم اذا أمرهم بأمر أمرك طاعة ولك منا طاعة
فيما تأمرنا به وتنهانا عنه واذا برزوا من عندك يقول فاذا خرجوا من عندك يا محمد بيت طائفة منهم
غير الذي تقول يعنى بذلك جل ثناؤه غير جماعة منهم ليلا الذي تقول لهم وكل عمل ليلا فقد بيت
ومن ذلك بيت العدو وهو الوقوع بهم ليلا ومنه قول عبيدة بن همام

أتوني فلم أرض ما يبتوا * وكانوا أتوني بشئ نكر
لأنكح أيهم منذرا * وهل ينكح العبد حر لحر

الاختلاف والتفاوت وقال أكثر المتكلمين المراد تجاوب معانيه وتلاؤم مقاصده (١١٣) مع انه مشتغل على علوم كثيرة وفنون غزيرة ولو

كان من عند غير الله لم يخل من تناقض واضطراب والذي تظن به التناقض كقوله لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان مع قوله لنسألهم أجمعين أو كقوله فإذا هي ثعبان مبين مع قوله كأنها جان ليس بذلك عند التدبر وملاحظة شروط التناقض من اتحاد الزمان والمكان وغيرهما وقال أبو مسلم المراد صحة نظمه وكون كله بل كل جزء من أجزائه وأبعاضه بالغاحد لا يحاز ومن المعلوم أن الانسان وان كان في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة اذا كتب كتابا طويلا مشتملا على المعاني الكثيرة فلا بد أن يظهر التفاوت في كلامه بحيث يكون بعضه قويا متينا وبعضه سخيما نازلا ولما لم يكن القرآن كذلك علمنا أنه معجز من عند الله تعالى وفي الآية دلالة على وجوب النظر والاستدلال أعني التدبر فيما اليه سبيل وقال الجبائي فيها دلالة على أن أفعال العباد غير مخلوقة لله لأن فعل العبد لا ينفك عن التفاوت والاختلاف والجواب أنه لا يلزم من كون كلامه غير متفاوت ولا مختلف أن لا تكون أفعاله مختلفة بحسب اختلاف المظاهر والقوابل سلمنا لكن اختلافه وهو كونه غير مطابق للأغراض والمقاصد الانسانية فديكون بحسب نظرنا بحسب الامر نفسه ثم حكى عن المنافقين وقيل عن ضعفة المسلمين أنه اذا جاءهم الخبر بأمر من الامور سواء كان ذلك الامر من باب الامن أو من باب الخوف أذعوا به وأفسوه يقال أذاع السر وأذاعه لغتان ويجوز أن يكون معنى أذاعه فعل به الاذاعة وهو أبلغ ولا يخفى ما في ذلك الانشاء من

يعني بقوله فلم أرض ما يتوالب لا أي ما أبرموه ليلوا وعزموا عليه ومنه قول التبريزي تولب العلكي

هبت لتعذلني بليل أسبع * سفها تبتك الملامة فاهجعي

يقول الله جل ثناؤه والله يكتب ما يبيتون يعني بذلك جل ثناؤه والله يكتب ما يغيرون من قولك ليلا في كتب أعمالهم التي تكتبها حفظته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال يغيرون ما عهد نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عبد الله بن ربيع قال ثنا يوسف بن خالد قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال غير أولئك ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال غير أولئك ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون قال هؤلاء المنافقون الذين يقولون اذا حضروا النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم بأمر قالوا طاعة فاذا خرجوا من عنده غير طائفة منهم ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم والله يكتب ما يبيتون يقول ما يقولون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال يغيرون ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول وهم ناس كانوا يقولون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بالله ورسوله لئلا منوا على دماءهم وأموالهم فاذا برزوا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا الى غير ما قالوا عنده فعاجمهم الله فقال بيت طائفة منهم غير الذي تقول يقول يغيرون ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله بيت طائفة منهم غير الذي تقول هم أهل النفاق وأما رفع طاعة فانه بالمرور الذي دل عليه الظاهر من القول وهو أمرك طاعة أو منا طاعة وأما قوله بيت طائفة فان التاء من بيت تحركها بالفتح عامة قراءة المدينة والعراق وسائر القراء لانها لام فعل وكان بعض قراء العراق يسكنها ثم يدغمها في الطاء لمقاربتها في المخرج * قال أبو جعفر والصواب من القراء في ذلك ترك الادغام لانها أعني التاء والطاء من حرفين مختلفين واذا كان كذلك كان ترك الادغام أفصح اللغتين عند العرب واللغة الاخرى جائزة أعني الادغام في ذلك محكية القول في تأويل قوله ﴿ فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ﴾ يقول جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم فأعرض يا محمد عن هؤلاء المنافقين الذين يقولون لك فيما تأمرهم أمرك طاعة فاذا برزوا من عندك خالفوا ما أمرهم به وغيره الى ما نهيتهم عنه وظلمهم وما هم عليه من الضلالة وارض لهم بي منتقما منهم وتوكل أنت يا محمد على الله يقول وفوض أنت أمرك الى الله وثق به في أمورك وولها اياه وكفى بالله وكيلا يقول وكفاك بالله أي وحسبك بالله وكيلا أي فيما يأمرك وولهاها وادفعها عنك وناصرا القول في تأويل قوله ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله أفلا يتدبرون

كانت في جانب الامن ولم تقع اورثت شبهة لضعفة (١١٤) المسلمين في صدق الرسول لان المنافقين كانوا يروونها عن الرسول وان كانت في جانب

الخوف حصل اضطراب في الضعفة ووقعوا في الحيرة وأيضا البحث عن الارجاف موجب لظهور الاسرار وذلك لا يوافق مصلحة المدينة فرجما وصل الخبر الى الكفار فاستعدوا للقتال أو تحصنوا وفي معنى الآية أقوال الاول ولوردوا ذلك الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اولي الامر وهم كبار الصحابة البصراء بالامور والذين كانوا يؤمرونهم لعلمه لعلم تدبير ما أخبروا به الذين يستنبطونه الذين يستخرجون تدبيره بفطنتهم وتجاربهم ومعرفةهم بامور الحرب ومكائدها وأصل الاستنباط اخراج النبط وهو الماء يخرج من البر أول ما تحفر فاستعير لاستخراج المعاني والتدبير الثاني كانوا يتقنون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على امن ووثوق بالظهور وعلى بعض الأعداء أو على خوف واستشعار فيذيعونه فتعود اذا علمتهم مفسدة ففعل لهم لو فوضوه الى الرسول والى اولي الامر وكانوا لأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون فيه الثالث كانوا يسمعون من أفواه بعض المنافقين شيئا من خبر السرايا غير معلوم الصحة فيذيعونه ففعل لهم لو سكتوا حتى سمعوه من الرسول وأولى الامر لعلموا صحته وهل هو مما يذاع أولا يذاع فالمستنبطون هم المذيعون ومعنى يستنبطونه منهم يتلقونه من الرسول وأولى الامر ويستخرجون علمه من جهتهم قالت العلماء في الآية دلالة على أن القياس حجة لانهم أمروا أن يرجعوا في معرفة الوقائع الى اولي الامر من المستنبطين فرواية

القرآن أفلا يتدبر المبيتون غير الذي تقول لهم يا محمد كذب الله فيعلموا حجة الله عليهم في طاعتك واتباع أمرك وان الذي أئنتهم به من التنزيل من عند ربهم لا تنساق معانيه وائتلاف أحكامه وتأيد بعضه بعضا بالتصديق وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق فان ذلك لو كان من عند غير الله لاختلفت أحكامه وتناقضت معانيه وأبان بعضه عن فساد بعض كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال قال لنا سعيد عن قتادة قوله أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا أي قول الله لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وان قول الناس يختلف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ان القرآن لا يكذب بعضه بعضا ولا ينقض بعضه بعضا ما جهل الناس من أمرهم فاتهموه من تقصير عقولهم وجهالتهم وقرأوا لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا قال حق على المؤمن أن يقول كل من عند الله ويؤمن بالمشابهة ولا يضرب بعضه ببعض اذا جهل أمر اولم يعرفه أن يقول الذي قال الله حق ويعرف أن الله تعالى لم يقل قولا ولا ينقض ينبغي أن يؤمن بحقيقة ما جاء من الله حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضالة قوله أفلا يتدبرون القرآن قال يتدبرون النظر فيه في القول في تأويل قوله (واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به) يعني جل ثناؤه بقوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به واذا جاء هذه الطائفة المبيتة غير الذي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر من الامن والهاء والميم في قوله واذا جاءهم من ذكر الطائفة المبيتة يقول جل ثناؤه واذا جاءهم خبر عن سرية المسلمين غاربية بأنهم قد آمنوا من عدوهم بغلبتهم اياهم أو الخوف يقول أو تخوفهم من عدوهم باصابتهم عدوهم منهم أذاعوا به يقول أفسوه وبنوه في الناس قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أمراء سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم والهاء في قوله أذاعوا به من ذكر الامر وتأويله أذاعوا بالامر من الامن أو الخوف الذي جاءهم يقال منه أذاع فلان بهذا الخبر وأذاعه ومنه قول أبي الاسود

أذاع به في الناس حتى كانه * بعلياء نارا وقدت بشقوب

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال لنا سعيد عن قتادة قوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به يقول سارعوا به وأفسوه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به يقول اذا جاءهم أمر أنهم قد آمنوا من عدوهم أو أنهم خائفون منهم أذاعوا بالحديث حتى يبلغ عدوهم أمرهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به يقول أفسوه وشعوا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به قال هذا في الاخبار اذا غزت سرية من المسلمين خبر الناس عنها فقلوا اصاب المسلمين من عدوهم كذا وكذا وصاب العدو من المسلمين كذا وكذا فافشوه بينهم من غير أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي يخبرهم به قال ابن جريج قال ابن عباس قوله أذاعوا به قال أعلنوه وأفسوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أذاعوا به قال نشره قال والذين أذاعوا به قوم امانافقون واما آخرون ضعفاء حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أفسوه وشعوا به وهم أهل النفاق في القول في تأويل قوله (ولوردوا الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم) يعني جل

العلماء وأولو الآراء بل هم المذيعون كما في القول الثالث سئلنا لكن الآية نزلت في (١١٥) الحروب ولا يلزم من جواز الاستنباط في الوقائع

المتعلقة بها جواز الاستنباط في الوقائع الشرعية فإن قيس أحد السابقين على أن تحرك أن القياس الشرعي بالقياس الشرعي سئلنا لكن لم لا يجوز أن يكون المراد استخراج الأحكام الشرعية من النصوص الخفية أو من تركيبات النصوص أو بالبراءة الأصلية أو بحكم العقل كما يقول الأكثرون أن الأصل في المنافع الإباحة وفي المضار الحرمة وكل هذه الأمور ليست من القياس الشرعي في شيء سئلنا أن القياس الشرعي داخل في الآية لكن بشرط كونه مفيد العلم بدليل قوله لعلمه الذين يستنبطونه ولا نزاع في مثله انما النزاع في أن القياس المفيد للظن هل هو حجة أم لا وأجيب بأن صرف المستنبطين إلى المذيعين ليس بالقوى إذ لو كان المراد ذلك لكان الالقي بنظم الكلام أن يقال ولو رده إلى الرسول وإلى أولى الأمر لعلموه من غير إقامة المظهر مقام المفسر وعن الثاني بأن الأمن أو الخوف عام في كل ما يتعلق بباب التكليف ولئن سلم أنه مخصوص بأمر الحرب فاذا عرف أحكام الحروب بالقياس الشرعي لزم جواز التمسك به في سائر الوقائع إذا قائل بالفرق ألا ترى أن من قال القياس حجة في باب البيع لا في باب النكاح لم يلتفت إليه وعن الثالث أن شيئا من ذلك لا يسمى استنباطا وعن الرابع أن العلم قد يراد به الظن الغالب سئلنا لكن القياس الشرعي عندنا يفيد العلم لأنه مهما غلب على الظن أن حكم الله في الأصل معلل بكذا ثم غلب على الظن أن ذلك المعنى قائم في الفرع حصل ظن أن حكم الله

تناو به بقوله ولوردوه الأمر الذي نالهم من عدوهم والمسلمين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أولى أمرهم يعني وإلى أمرائهم وسكتوا فلم يذيعوا ما جاءهم من الخبر حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أذو وأمرهم هم الذين يقولون الخبر عن ذلك بعد أن ثبتت عندهم صحته أو بطوله فصحيحه أن كان صحيحا أو بطلوه أن كان باطلا لعلمه الذين يستنبطونه منهم يقول لعلم حقيقة ذلك الخبر الذي جاءهم به الذين يبحثون عنه ويستخرجونه منهم يعني أولى الأمر والهيا والميم في قوله منهم من ذكر أولى الأمر يقول لعلم ذلك من أولى الأمر من يستنبطه وكل مستخرج شيئا كان مستترا عن أبصار العيون أو عن معارف القلوب فهو مستنبط يقال استنبطت الركية إذا استخرجت ماءها ونبتتها أنبتها والنبت الماء المستنبط من الأرض ومنه قول الشاعر

قريب تراه ما ينال عدوه * له نبطا آبي الهوان قطوب

يعني بالنبط الماء المستنبط ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم يقول ولوسكتوا ووردوا الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإلى أولى أمرهم حتى يتسكلم هو به لعلمه الذين يستنبطونه يعني عن الأخبار وهم الذين ينقلون عن الأخبار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم يقول إلى علمائهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم لعلمه الذين يفحصون عنه ويهمهم ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ولوردوه إلى الرسول حتى يكون هو الذي يخبرهم وإلى أولى الأمر منهم أولى الفقه في الدين والعقل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم يتبعونه ويتحسونه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا الليث عن مجاهد لعلمه الذين يستنبطونه منهم قال الذين يسألون عنه ويحسونه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يستنبطونه قال قولهم ما كان ماذا سمعتم حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية الذين يستنبطونه قال يتحسونه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال حدثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لعلمه الذين يستنبطونه منهم يقول لعلمه الذين يتحسونه منهم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاس يقول في قوله يستنبطونه منهم قال يتبعونه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به حتى بلغ وإلى أولى الأمر منهم قال الولاء الذين يكونون في الحرب عليهم السلام الذين يتفكرون فيمنظرون لما جاءهم من الخبر أصدق أم كذب باطل فيبطونه أو حتى فيحققونه قال وهذا في الحرب وقرأ أذاعوا به ولو فعلوا غير هذا ووردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم الآية القول في تأويل قوله (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا) يعني بذلك جل ثناؤه ولو لا انعام الله عليكم أيها المؤمنون بفضله وتوفيقه ورحمته فأنقذكم مما اتبى به هؤلاء المنافقين الذين يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم بأمر طاعة فاذا برزوا من عنده بيت طائفة منهم غير الذي تقول لكنتم مثلهم فاتبعتم الشيطان الا قليلا كما اتبعه هؤلاء الذين وصف صفهم وناطب بقوله تعالى ذكره ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الذين خاطبهم

في الفرع مساو لحكمه في الأصل وعند هذا الظن نقطع بأنه مكلف بأن يعمل على وفق هذا الظن وهذا معنى قولهم الظن واقع في طريق الحكم

لا تبعتم الشيطان الا قليلا فظاهره يقتضى اشكالا وهو أن قليلا من الناس لا يحتاج في عدم اتباع الشيطان الى فضل الله ورحمته لكن الاحتياج بالنسبة الى كل واحد من الناس ثابت بالاتفاق فهذا تناقض فذكر المفسرون في ازالة التناقض وجوها الاول أن الاستثناء راجع الى قوله أذاعوا به كانه تعالى أخرجه بعض المنافقين من هذه الاذاعة كما أخرجه في قوله بيت طائفة الثاني انه عائد الى قوله لعلمه يعنى لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا قال الفراء والمبرد القول الاول أولى لان ما يعلم بالاستنباط فالأقل يعلمه والاكثر يجهله وصرف الاستثناء الى ما ذكره يقتضى ضد ذلك قال الزجاج هذا غلط لانه لا يراد به هذا الاستنباط ما يستخرج بنظر دقيق وفكر غامض انما هو استنباط خبر واذا كان كذلك فالأكثر يعرفونه الا البالغ في البلادة والانصاف أن الاستنباط لو حصل على مجرد تفرق الاخبار والاراجيف فكلام الزجاج الصحيح وان كان محمولا على استخراج الاحكام الشرعية كما مر فالحق ما ذكره الفراء والمبرد الثالث أن الاستثناء مضاف الى ما يليه كما هو حق النسق لان الفضل والرحمة مفسران بشئ خاص وفيه وجهان أحدهما قول جماعة من المفسرين ان المراد انزال القرآن وبعثة محمد والتقدير لو لا بعثة محمد وانزال القرآن لا تبعتم الشيطان ولكفرتم بالله الا القليل منكم فان ذلك القليل يتقديرون عدم بعثة محمد ما كان يكفر بالله وهم مثل قس بن ساعدة وورقة ابن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل كانوا مؤمنين بالله قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وثانيهما قول أبي مسلم ان المراد بالفضل والرحمة ههنا

بقوله جل ثناؤه يا أيها الذين آمنواخذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا ثم اختلف أهل التأويل في القليل الذين استثناهم في هذه الآية من هم ومن أى شئ من الصفات استثناهم فقال بعضهم هم المستنبطون من أولى الامر استثناهم من قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم ونفى عنهم أن يعلموا بالاستنباط ما يعلم به غيرهم من المستنبطين من الخبر الوارد عليهم من الامن أو الخوف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما هو لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا يقول لا تبعتم الشيطان كلهم وأما قوله الا قليلا فهو كقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن قتادة ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا قال يقول لا تبعتم الشيطان كلهم وأما الا قليلا فهو كقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج نحوه يعنى نحو قول قتادة وقال لعلموا الا قليلا وقال الآخرون بل هم الطائفة الذين وصفهم الله أنهم يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة فإذا برزوا من عنده يتوآخرون الذين قالوا وعنى الكلام وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا منهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان فانقطع الكلام وقوله الا قليلا فهو في أول الآية يخبر عن المنافقين قال وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا يعنى بالقليل المؤمنين كقول الحيد لله الذي أنزل الكتاب عدلا قسيما ولم يجعل له عوجا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هذه الآية مقدمة ومؤخرة انما هي أذاعوا به الا قليلا منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم ينح قابيل ولا كثير وقال آخرون بل ذلك استثناء من قوله لا تبعتم الشيطان وقالوا الذين استثنوا هم قوم لم يكونوا هم واما كان الآخرون هم واهب من اتباع الشيطان فعرف الله الذين أنقذهم من ذلك موقع نعمته منهم واستثنى الآخرين الذين لم يكن منهم في ذلك ما كان من الآخرين ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سلمان قال سمعت النخاس بن مزاحم يقول في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا قال هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أحدثوا أنفسهم بأمر من أمور الشيطان الا طائفة منهم وقال آخرون معنى ذلك ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان جميعا قالوا وقوله الا قليلا يخرج مخرج الاستثناء في اللفظ وهو دليل على الجميع والاحاطة وانه لولا فضل الله عليهم ورحمته لم ينح أحد من الضلالة فجعل قوله الا قليلا دليلا على الاحاطة واستشهدوا على ذلك بقول الطرماح بن حكيم في مدح يزيد بن المهلب

أشهم كثير بدى النوال * قليل المثالب والقادحة

قالوا فظاهر هذا القول وصف المدح بان فيه المثالب والمعائب ومعلوم أن معناه انه لا مثالب فيه ولا معائب لان من وصف رجلا بان فيه معائب وان وصف الذى فيه من المعائب بالقلة فانما ذممه ولم عدده ولكن ذلك على ما وصفتنا من نفي جميع المعائب عنه قالوا فكذلك قوله لا تبعتم الشيطان الا قليلا انما معناه لا تبعتم جميعكم الشيطان وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك عندى قول من قال

نصرته تعالى ومعونته اللذان تنهماهما المنافقون بقولهم فافوز فوزا عظيما والتقدير (١١٧) لولا حصول النصر والظفر على سبيل التتابع

لتركتهم الدين الا القليل منكم وهم
أهل البصائر والعزائم من أفاضل
المؤمنين الذين يعلمون انه ليس من
شرط كونه حقا حصول الدولة في
الدين فلا تواتر الفتح والظفر يدل
على كونه حقا ولا انقطاع النصر
والغلبة يدل على كونه باطلا بل
الامر في كونه حقا وباطلا مبني
على الدليل وهذا أحسن الوجوه
قوله فقاتل قيل انه جواب لقوله
ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل كانه
تعالى قال ان أردت الفوز فقاتل
وقيل انه متصل بمعنى ما ذكر من
قصص المنافقين كذا وكذا فلا
تعتمد بهم ولا تلتفت اليهم بل قاتل
فانك لا تأخذ الا بفعلك فاذا أدبت
فرضك لم تكلف فرض غيرك
ويعلم من قوله وحرص المؤمنين أن
الواجب على الرسول انما هو الجهاد
وتحرير النصارى على الجهاد أي
الحث والاجتماع عليه فاذا أتى بالامرين
فقد خرج عن عهده التكليف
وليس عليه من كون غيره تاركاً شيئاً
واعلم أن الجهاد في حق غير الرسول
من فروع الكفريات فلم يغلب
على الظن أنه مفيد لم يجب بخلاف
رسول الله على الله عليه وسلم فانه
على ثقة من النصر والظفر بدليل
قوله والله يعصمك من الناس وبدليل
قوله ههنا عسى الله أن يكف بأس
الذين كفروا وعسى من الله خرم
لان الرجاء عليه محال فهو اطماع
واطماع الكرم ايجاب فلزمه الجهاد
وان كان وحده فلا جرم أنه صلى الله
عليه وسلم قال في بدر الصغرى لأخرجن
وحدى فخرج وتبعه سبعون راكبا
ولم يتبعه أحد فخرج وحده ثم انه
تعالى كف بأس المشركين وألقى الرعب

عني باستثناء القليل من الازاعة وقال معنى الكلام اذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف اذا عابه
الاقليل ولوروده الى الرسول وانما قلنا ان ذلك أولى بالصواب لانه لا يخالف القول في ذلك من أحد
الاقوال التي ذكرنا وغير جائز أن يكون من قوله لا تبعتم الشيطان لان من تفضل الله عليه فضله
ورحمته فغير جائز أن يكون من تباع الشيطان وغير جائز أن نحمل معاني كتاب الله على غير الغلب
المفهوم بالظاهر من الخطاب في كلام العرب ولنا الى حل ذلك على الغلب من كلام العرب سبيل
فتوجيهه الى المعنى الذي وجهه اليه القائلون معنى ذلك لا تبعتم الشيطان جميعا ثم زعم أن قوله
الاقليل دليل على الاحاطة بالجميع هذامع خروجه من تأويل أهل التأويل لوجه له وكذلك
لا وجه لتوجيه ذلك الى الاستثناء من قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم لان علم ذلك اذ ارد الى الرسول
والى أولى الامر منهم فينبغي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولو الامر منهم بعد وضوحه لهم استوى في
علم ذلك كل مستنبط حقيقة فلا وجه لاستثناء بعض المستنبطين منهم وخصوص بعضهم بعلمه مع
استواء جميعهم في علمه واذ كان لا قول في ذلك الا ما قلنا فدخل هذه الاقوال الثلاثة ما بيننا من
الخلل فيبين أن الصحيح من القول في ذلك هو الرابع وهو القول الذي قضيناه بالصواب من الاستثناء
من الازاعة في القول في تأويل قوله ﴿ فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس وحرص المؤمنين
عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا ﴾ يعني بذلك حل ثناؤه فقاتل
في سبيل الله لا تكلف الانفس فخا عديا محمد أعداء الله من أهل الشر له في سبيل الله يعني في دينه
الذي شرعه لك وهو الاسلام وقاتلهم فيه بنفسك فاما قوله لا تكلف الانفس فانه يعني لا يكلفك
الله فيما فرض عليك من جهاد عدوه وعدوك الا ما حلت لك من ذلك دون ما حلت لغيرك منه أي انك انما
تتبع عبا اكتسبه دون ما اكتسبه غيرك وانما عليك ما كلفته دون ما كلفه غيرك ثم قال له
وحرص المؤمنين يعني وحرصهم على قتال من أمرتك بقتالهم معك عسى الله أن يكف بأس الذين
كفروا يقول لعل الله أن يكف قتال من كفر بالله وحده وانتهى وانكر رسالتك عنك وعنهم
ونكابتهم وقد بينا فيما مضى أن عسى من الله واجبة بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع والله أشد
بأسا وأشد تنكيلا يقول والله أشد نكاية في عدوه من أهل الكفر به منهم فيك يا محمد وفي أصحابك
فلا تنكح عن قتالهم فاني راى صدهم بالأس والنكاية والتنكيل والعقوبة لأوهن كيدهم
وأضعف بأسهم وأعلى الحق عليهم والتنكيل مصدر من قول القائل نكلت بفلان فانا نكلت به
تنكيلا اذا أوجعته عقوبة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وأشد تنكيلا أي عقوبة في القول في تأويل قوله ﴿ من يشفع شفاعته حسنة
يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها ﴾ يعني بقوله حل ثناؤه من يشفع
شفاعة حسنة يكن له نصيب منها من يصري يا محمد شفعنا لوتر أصحابك فيشفعهم في جهاد عدوهم
وقتلهم في سبيل الله وهو الشفاعته الحسنة يكن له نصيب منها يقول يكن له من شفاعته تلك نصيب
وهو الحظ من ثواب الله وخزير كرامته ومن يشفع شفاعته سيئة يقول ومن يشفع وتر أهل
الكفر بالله على المؤمنين به فيقاتلهم معهم وذلك هو الشفاعته السيئة يكن له كفل منها يعني
بالكفل النصيب والحظ من الوزر والاثم وهو مأخوذ من كفل البعير والمركب وهو الكساء أو الشيء
يمأ عليه شبهه بالسرج على الدابة يقال منه جاء فلان مكثفلا اذا جاء على مركب قد وطئ له على
ما بين الركب وقد قيل انه عني بقوله من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها الآية شفاعته
الناس بعضهم لبعض وغير مستنكر أن تكون الآية ترتل فيما ذكرنا ثم عم بذلك كل شافع بخير

في قلوب أبي سفيان وأصحابه حتى ندموا وتركوا الحرب في تلك السنة وفي الآية دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان أشجع الخلق لانه تعالى

لم يأمر بالقتال وحده إلا أنه كذلك وقيل (١١٨) اقتدى به أبو بكر حيث حاول الخروج وحده إلى قتال مانعي الزكاة ومن عرف أن الأمر

كاتبه الله وأنه لا يحدث شيء إلا بقضاء الله سهل علمه الفوت وكان عز عن تقيع الموت والله أشد بأسا من قر يش وأشد تنكيلا تعذيبا لأن عذاب الله دائم وعذاب غيره غير دائم وعذاب غير الله لا يقدر أحد على تحليصه منه وعذاب غير الله يكون من وجه واحد وعذاب الله يصل إلى جميع الأجزاء والأجزاء وأشكال الروح والنفس في هذا الطرف من الفرق والله أعلم كنه عذابه ونوع عذابه من عقابه قوله سبحانه من يشفع شفاعة حسنة وجه نظمه يعرف من تفسيره وذلك أنه قيل المراد منه من يشفع النبي صلى الله عليه وسلم فيهم على الجهاد لأنه إذا كان يأمرهم بالجهاد ففقد جعل نفسه شفيعا لهم في تصحيح الأغراض المتعلقة بالجهاد وأيضا التحريض وهو الحديث على سبيل الرقي والتلطف والتأجيل جار مجرى الشفاعة وقيل كان بعض المنافقين يشفع لمنافق آخر في أن يأخذ له الرسول في التخلف عن الجهاد وكان بعض المؤمنين يشفع لبعض آخر من المؤمنين ثالث أن يحصل له عذاب جهاد فنزل ونقل الواحد عن ابن عباس أن الشفاعة الحسنة هي ما يرى أن يشفع إيمانه بالله بقتال الكفار والشفاعة السيئة أن يشفع كفره بالله بحجة الكفار وتركت إيمانهم وقال مقاتل الشفاعة إلى الله إنما هي دعوة الله المسلم لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من دعا لأخيه المسلم يظهر الغيب استجاب له وقال له الملائكة مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك وقال الحسن ومجاهد والكبي وابن زيد مطاق الشفاعة والحسنة منها هي التي بهاروى حق مسلم ودفع بها عنه شر أو جلب إليه

أو شر أو ما اخترنا ما قلنا من القول في ذلك لأنه في سياق الآية التي أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فيها بحض المؤمنين على القتال فكان ذلك بالوعد لمن أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والوعد لمن أبى إجابته أشبه منه من الحث على شفاعته الناس بعضهم لبعض التي لم يجز لها ذلك قبل ولا لها ذلك بعد ذكر من قال ذلك في شفاعته الناس بعضهم لبعض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة قال شفاعة بعض الناس لبعض حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثت عن ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن قال من يشفع شفاعة حسنة كان له أجرها وإن لم يشفع لأن الله يقول من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ولم يقل يشفع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن قال من يشفع شفاعة حسنة كتب له أجرها ما جرت منفعتها حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سئل ابن زيد عن قول الله من يشفع شفاعة حسنة يكن نصيب منها قال الشفاعة الصالحة التي يشفع فيها وعمل بها هي بينك وبينه هما فيها شر كان ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها قال هما شر كان فيها كما كان أهلها شر يكن ذكر من قال الكفل النصيب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها أي حظ منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها والكفل هو الأثم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله يكن له كفل منها أما الكفل فالخلف حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع يكن له كفل منها قال حظ منها فبئس الخلف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكفل والنصيب واحد وقرأ أبو بكركم كفلين من رحمته في القول في تأويل قوله (وكان الله على كل شيء مقبلا) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وكان الله على كل شيء مقبلا فقال بعضهم تأويله وكان الله على كل شيء حفيظا وشهيدا ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وكان الله على كل شيء مقبلا يقول حفيظا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مقبلا شهيدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل اسمه مجاهد عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مقبلا قال شهيدا حسييا حفيظا حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثنا أبي عن خفيف عن مجاهد أبي الحجاج وكان الله على كل شيء مقبلا قال المقبى الحسب * وقال آخرون معنى ذلك القائم على كل شيء بالتدبير ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير وكان الله على كل شيء مقبلا قال المقبى الواصب وقال آخرون هو القدير ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكان الله على كل شيء مقبلا أما المقبى فالقدير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان الله على كل شيء مقبلا قال على كل شيء قدير المقبى القدير * قال أبو جعفر والصواب من هذه الأقوال قول من قال معنى المقبى القدير وذلك أن ذلك فيما يذكرك ذلك بلغه قرش وينشد لاربير بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم

خير وابتغى بها وجه الله ولم يؤخذ عليها رشوة وكانت في أمر جائز لا في حدم من حدود الله (١٩) ولا في ابطال حق من الحقوق والسيئة ما كان

مخلاف ذلك وعلى هذا فوجه النظم
أن الحر يض على الحياء بعش على
الفعل الحسن وأنه نوع شفاعته كما
مر في القول الاول وعن مسروق
انه شفيع شفاعته فأهدى اليه المشفوع
له حاربة فغضب وردّها وقال لو علمت
مأنى قلبك لما أتتك في حاجتك
ولا أتكم فيما بقي منها قال أهل
اللغة الكفل أيضا النصب في سبيل
الاختلاف القائلين في التفسير
بأن الكفل اسم التعميم الذي يكون
عليه اعتماد الانسان ومنه يقبل
كفل البعير واكتفاه اذا دار حول
سنامه كساء وكب والكفيل
الضامن لان الغريم اعتمد عليه
والتقدير من يشفع شفاعته فيكون
له منها نصيب ربه مدد عليه ويكون له
ذخيرة في معاشه ومعاده والعرش
التهكم وحصول عند ذلك مثل
فبشرهم بعذاب اليم وكان الله على
كل شيء مقبلا أي مقتدرا وحفظا
واشتقاقه من القوت لانه تستل
النفس ويحفظها والغرض أنه
قادر على كل المقدورات يحفظ
الجميع المعلومات فجازى كل شافع
بما يليق بحاله ثم لما أمر المؤمنين
بالجهاد أمرهم أيضا بأن الاعداء
رضوا بالمسلمة أو أنقوا في المسارعة
بالسلم فقابلوهم بالكرام وأيضا
السلام دعاء بالسلامة والدعاء نوع
من الشفاعته والتحمية تفعلة من الحياة
ويجي الناقص من باب التفعيل
على تفعلة مثل تساميه وتعزيتا كنه
أدغم ههنا للاجتماع المثلين وكانت
العرب تقول عند التلاقي حيا الله
دعاه بالحياة فأبدل الله ذلك بالسلام
ولعمري ان هذا أحسن لان الحياة ان
لم تكن مقرونة بالسلامة لم يعتد بها بل

وذى ضغن كفت النفس عنه * وكنت على مساءته مقبلا
أي قادرا وقد قيل ان منه قول النبي صلى الله عليه وسلم كفى بالمراءعنا أن يضيع من بقيت في رواية
من ر واهبا بقيت يعني من هو تحت يديه وفي سلاطانه من أهله وعياله فيقدر له قوته يقال منه
أفات فلان الشيء بقيته أفته وقاته يقوته قياته وقوتها والقوت الاسم وأما المقيت في بيت اليهودي
الذي يقول فيه

ليث شعري وأشعرن اذا ما * قرّبوها منشورة ودعيت

ألى الفضل أم على اذا حو * سبت انى على الحساب مقيت

فان معناه فاني على الحساب موقوف وهو من غير هذا المعنى في القول في تأويل قوله (واذا حييتم
بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) يعني جل ثناؤه بقوله واذا حييتم بتحية اذا دعي اليكم بطول الحياة
والبقاء والسلامة فحيوا بأحسن منها أو ردوها يقول فادعوا لمن دعاكم بذلك بأحسن مما دعاكم أو
ردوها يقول أو ردوا التحية ثم اختلف أهل التأويل في صفة التحية التي هي أحسن مما يحياه المحي
والتي هي مثلها فقال بعضهم التي هي أحسن منها أن يقول المسلم عليه اذا قيل السلام عليكم وعليكم
السلام ورحمة الله ويزيد على دعاء الداعي له والرد أن يقول السلام عليكم مثلها كما قيل له أو يقول
وعليكم السلام فيدعوا الداعي له مثل الذي دعاه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها
يقول اذا سلم عليكم أحد فقل أنت وعليك السلام ورحمة الله أو تقطع الى السلام عليكم كما قال لك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء قوله واذا حييتم بتحية
فحيوا بأحسن منها أو ردوها قال في أهل الاسلام حدثني المنثي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن
المبارك عن ابن جريح فيما قرئ عليه عن عطاء قال في أهل الاسلام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن أبي اسحق عن شريح أنه كان يرد السلام عليكم كما يسلم عليه حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبي عن ابن عون واسماعيل بن أبي خالد عن ابراهيم أنه كان يرد السلام عليكم ورحمة الله حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عطية عن ابن عمر أنه كان يرد عليكم وقال آخرون بل
معنى ذلك فحيوا بأحسن منها أهل الاسلام أو ردوها على أهل الكفر ذكر من قال ذلك حدثني
اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا جريد بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن سماعة
عن عكرمة عن ابن عباس قال من سلم عليكم من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوسيا فان الله يقول
واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سالم بن نوح قال ثنا
سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها المسلمين أو ردوها على أهل
الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله واذا حييتم بتحية
فحيوا بأحسن منها المسلمين أو ردوها على أهل الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة في قوله واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أي على
المسلمين أو ردوها أي على أهل الكتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ابن زيد في قوله
واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها قال قال أبي حق على كل مسلم حيا بتحية أن يحيي
بأحسن منها واذا حياه غير أهل الاسلام أن يرد عليه مثل ما قال * قال أبو جعفر وأولى التأويلين
بتأويل الآية قول من قال ذلك في أهل الاسلام ووجه معناه الى أنه يرد السلام على المسلم اذا حياه
تحية أحسن من تحيته أو مثلها وذلك أن الصحاح من الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه

لعل الموت خير منها ولان السلام اسم من أسماء الله تعالى فلا بد له أولى ولان دفع الضرر أهم من جلب النفع وقد سلم الله عليكم يا مؤمن في النبي

عشر موضعا في الازل ولهذا سمي نفسه (١٢٠) بالسلام وعلى لسان نوح يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك والمراد أمة

محمد صلى الله عليه وسلم وسلم عليك على
لسان جبريل تنزل الملائكة والروح
فيها باذن ربهم من كل أمر سلام قال
المفسرون انه خاف على أمته أن
يصير وامثل أمة موسى وعيسى فقال
الله تعالى لاتهتم بذلك فأتى وان
أنخر جثك من الدنيا ألا أنى جعلت
جبرائيل خليفة لك ينزل الى أمتك
كل أيلة قدر ويبلغهم السلام مني
وسلم عليك على لسان موسى
والسلام على من اتبع الهدى
وسلم عليك على لسان محمد صلى
الله عليه وسلم وقل الحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى وأمر محمد
صلى الله عليه وسلم بالسلام عليك
واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا
فقل سلام عليكم وأمر المؤمنين
بالسلام عليك واذا حييتم بتحية
فحيوا بأحسن منها وسلم عليك على
لسان ملك الموت الذي تتوفاهم
الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم
فقل ان ملك الموت يسلم في أذن
المسلم السلام يقرئك السلام
ويقول أحسني فأتى مشتاق اليك
واشتاقت الخنثات والحواريات
اليك فاذا سمع المؤمن البشارة يقول
ملك الموت لا هدية أعز من
روحي فاقبض روحى هدية لك
وسلم عليك من الارواح الطاهرة
وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام
لك من أصحاب اليمين وسلم عليك
على لسان خزنة الجنة وقال لهم
خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها
خالدين وسلم عليك على لسان
الملائكة في الجنة والملائكة يدخلون
عليهم من كل باب سلام عليكم عما
صبرتم وسلم عليك على لسان أهل
الجنة تحييتهم يوم يلقونه سلام

واجب على كل مسلم رد تحية كل كافر باخس من تحيته وقد أمر الله برد الاحسن والمثل في هذه
الآية من غير تمييز منه بين المستوجب رد الاحسن من تحيته عليه والمردود عليه مثلها بدلالة يعلم
بها صحة قول من قال غنى برد الاحسن المسلم وبرد المثل أهل الكفر والصواب اذا لم يكن في الآية
دلالة على صحة ذلك ولا بصحته أثر لازم عن الرسول صلى الله عليه وسلم أن يكون الخيار في ذلك الى
المسلم عليه بين رد الاحسن أو المثل الا في الموضع الذي خص شيئا من ذلك سنة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيكون مسلما لها وقد خصت السنة أهل الكفر بالنهي عن رد الاحسن من تحييتهم عليهم
أو مثلها الا بان يقال وعليكم فلا ينبغي لاحد أن يتعدى ما حدث في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاما أهل الاسلام فان لمسلم عليه منهم في الرد من الخيار ما جعل الله له من ذلك وقد روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في تأويل ذلك بنحو الذي قلنا خبر وذلك ما حدثني موسى بن سهل الرملي
قال ثنا عبد الله بن السري الانطاكي قال ثنا هشام بن لاحق عن عاصم الاحول عن أبي عثمان
النهدى عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول
الله فقال وعليك ورحمة الله ثم جاء آخر فقال السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله فقال له
رسول الله وعليك ورحمة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله
وبركاته فقال له وعليك فقال له الرجل يا بني الله يا أنت وأمي أتاك فلان وفلان فسلم عليك
فرددت عليهم ما أكثر مما رددت علي فقال أنك لم ترع لنا شيئا قال الله واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن
منها أو ردوها فرددنا عليك فان قال قائل أفواجب رد التحية على ما أمر الله به في كتابه قيل
نعم وبه كان يقول جماعة من المتقدمين ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا سويد
قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول ما رأيته
الا يوجهه قوله واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها حدثني المشني قال ثنا سويد بن نصر
قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن رجل عن الحسن قال السلام تطوع والرد فريضة
في القول في تأويل قوله (ان الله كان على كل شيء حسيبا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله كان
على كل شيء بما تعملون أيها الناس من الاعمال من طاعة ومعصية حفيظا عليكم حتى يجازيكم
بها جزاء كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أنوعاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد حسيبا قال حفيظا حدثني المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله وأصل الحسيب في هذا الموضع عندي فعييل من الحساب الذي هو في معنى
الاحصاء يقال منه حاسب فلان على كذا وكذا وفلان حاسبه على كذا وهو حسيبه وذلك اذا كان
صاحب حسابه وقد زعم بعض أهل البصرة من أهل اللغة أن معنى الحسيب في هذا الموضع
الكافي يقال منه أحسبني الشيء يحسبني احسابا يعني كفاني من قولهم حسبي كذا وكذا وهذا غلط
من القول وخطأ وذلك أنه لا يقال في أحسبت الشيء أحسبت على الشيء فهو حسيب عليه وانما
يقال هو حسبه وحسيبه والله يقول ان الله كان على كل شيء حسيبا في القول في تأويل قوله
(الله لا اله الا هو لجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا) يعني جل
ثناؤه بقوله الله لا اله الا هو لجمعنكم المعبود الذي لا تنبغي العبادة الا له هو الذي له عبادة كل شيء
وطاعة كل طائع وقوله لجمعنكم الى يوم القيامة يقول ليعشنكم من بعد ما تنكم وليحشرنكم
جميعا الى موقف الحساب الذي يجازي الناس فيه باعمالهم ويقضي فيه بين أهل طاعته ومعصيته
وأهل الايمان والكفر لا ريب فيه يقول لاشك في حقيقة ما أقول لكم من ذلك وأخبركم

وسلم عليك الى الأبرار سلام قول من رب رحيم ولما أراد اكرام يحيي عليه السلام وعده بالسلام في مواطن ثلاثة هي أشد من

الافاق حاجة الى السلام فقال وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا (١٣١) ولما ذكر تعظيم محمد صلى الله عليه وسلم قال ان الله

وملائكته يصلون على النبي يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليما وعن عبد الله بن سلام قال
لما سمعت بقدر رسول الله صلى
الله عليه وسلم دخلت في غمار الناس
فأول ما سمعت عنه يا أيها الناس
أفشوا السلام وأطعموا الطعام
وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس
نيام تدخلوا الجنة بسلام وكانت
تحية النصاري وضع اليد على الفم
وتحية اليهود الاشارة بالاصابع
وتحية المجوس الانحناء وتحية
الجاهلية حيالك الله وتحياتهم للولك
أنعم صبا فاشتان ما بين تحياتهم
وتحياتنا السلام عليك ورحمة الله
وبركاته وفي هذا دليل على أن هذا
الدين أشرف الاديان وأكملها وما
بدل على فضيلة السلام عقلا أن الوعد
بالنفع قد يقدر الانسان على الوفاء
به وقد لا يقدر وأما الوعد بترك
الضرر فانه يقدر عليه لا محالة
والسلام يدل عليه فهو أفضل
أنواع التحية قال بعض العلماء فن
دخل بيتا وحب عليه أن يسلم على
الحاضرين لقوله تعالى فإذا دخلتم
بيوتا فسلموا على أنفسكم وقال صلى
الله عليه وسلم أفشوا السلام والامر
للو حوب ولان السلام بشارة
بالسلامة وازالة الضرر وهو واجب
لقوله المسلم من سلم المسلمون من
لسانه ويده ولانه من شعائر الاسلام
واظهار شعائر الاسلام واجب وعن
ابن عباس والنفعي وأكبر العلماء
ان السلام سنة وأما الجواب
فواجب بالاجماع لان ترك الجواب
اهانة والاهانة ضرر والضرر حرام
ولقوله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا
باحسن منها أو ردوها وظاهر الامر

خبري أي جامعكم الى يوم القيامة بعد مماتكم ومن أصدق من الله حديثا يعني بذلك واعلموا
حقيقة ما أخبركم من الخبر فاني جامعكم الى يوم القيامة للجرأ والعرض والحساب والثواب
والعقاب يقينا فلا تشكوا في صحته ولا تتروا في حقيقته فان قولي الصدق الذي لا كذب فيه
ووعدي الصدق الذي لا خلف له ومن أصدق من الله حديثا يقول وأي ناطق أصدق من الله
حديثا وذلك أن الكاذب انما يكذب ليجلب بكنهه الى نفسه نفعاً أو يدفع به عنها ضرراً والله تعالى
ذكره خالق الضر والنفع فغير جائز أن يكون منه كذب لانه لا يدعوه الى اجتناب نفع الى نفسه
أو دفع ضرر عنها سواء تعالى ذكره فيجوز أن يكون له في استحالة الكذب منه نظير او من أصدق من
الله حديثا وخبرنا في القول في تأويل قوله (فالكلم في المنافقين فثنتين والله أركسهم بما
كسبوا) يعني جل ثناؤه بقوله فالكلم في المنافقين فثنتين فاشأنكم أيها المؤمنون في أهل
النفاق فثنتين مختلفتين والله أركسهم بما كسبوا يعني بذلك والله ردهم الى أحكام أهل الشرك في
اباحة دماءهم وسبي ذرارهم والاركاك الرد ومنه قول أمية بن أبي الصلت

فاركسوا في جيم النار انهم * كانوا عصاة وقالوا الافك والزورا

يقال منه أركسهم وركسهم * وقد ذكر أنها في قراءة عبد الله وأبي الله ركسهم بغير ألف واختلف
أهل التأويل في الذين نزلت فيهم هذه الآية فقال بعضهم نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وانصرفوا الى المدينة وقالوا
لرسول الله عليه السلام ولا صحابه لو علم قتالنا لا تبعناكم ذكر من قال ذلك حديثي الفضل بن زياد
الواسطي قال ثنا أبو داود عن شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري
يحدث عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج الى أحد رجعت طائفة ممن كان معه
فكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقولون تقتلهم وفرقة تقول لا فترلت هذه
الآية فالكلم في المنافقين فثنتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهذوا الآية فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المدينة انها طيبة وانها تنفي خبثها كما تنفي الفارخ بفضة حديثنا
أبو كريب قال قال لنا أبو أسامة قال ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن
ثابت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حديثي زريق بن السخت قال ثنا
شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت قال ذكرنا المنافقين عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال فريق يقتلهم وقال فريق لا تقتلهم فأنزل الله تبارك وتعالى فالكلم في
المنافقين فثنتين الى آخر الآية وقال آخرون بل نزلت في اختلاف كان بين أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم في قوم كانوا قدموا المدينة من مكة فأظهروا للمسلمين أنهم مسلمون ثم رجعوا الى مكة
وأظهروا لهم الشرك ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجیح عن مجاهد فالكلم في المنافقين فثنتين قال قوم خرجوا من مكة حتى أتوا المدينة يزعمون
أنهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة ليأتوا بيئنا نعلمهم يتجرون
فيها فاختلف فيهم المؤمنون فقائل يقول هم منافقون وقائل يقول هم مؤمنون فبين الله نفاقهم
فأمر بقتالهم فجاءوا بضائعهم يريدون المدينة فلقبهم هلال بن عويمر الاسلمي وبينه وبين النبي
صلى الله عليه وسلم حلف وهو الذي حصر صدره أن يقاتل المؤمنين أو يقاتل قومه فدفع عنهم بأنهم
يؤمنون هلالا وبينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله بنحوه غير أنه قال فبين الله نفاقهم وأمر بقتالهم فلم يقاتلوا

الانزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة (١٢٣) قال العلماء الاحسن أن يزيد في جواب السلام الرحمة وان ذكر في الابتداء

السلام والرحمة زاد في جوابه البركة وان ذكر المجموع أعادها فقط فان منتهى الامر في السلام أن يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته لان هذا القدر هو الوارد في التشهد وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وجاء ثالث وقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال نقصني فان قول الله فيوا باحسن منها فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله فقوله تعالى أو ردوها أى أجيدها على ما ورد السلام كرامة ورجعة اما اشارة الى هذه الصورة وأما الى التحيير بين الزيادة وتركها ورد الجواب فرض على الكفاية اذا قام به بعض سقط عن الباقي والاولى أن يقوم به الكل اكثارا للاكرام والاحسن أن يدخل حرف العطف فيقول وعليكم السلام وهو واجب على الفور بقدر ما يعهد بين الايجاب والقبول في العقود فان أخر عن ذلك كان ابتداء سلام لا جوابا واذا ورد عليه سلام في كتاب جوابه بالكتابة أيضا واجب لقوله وإذا حييتم بتحية فحيوا ومن قال لا أخر أقرى فلاناغنى السلام وجب عليه أن يفعل قال العلماء المبتدئ يقول السلام عليكم والحيب يقول وعليكم السلام ليقع الابتداء والاختتام بذكر الله فان خالف المبتدئ فليكن الاختتام بحاله ويجوز سلام عليكم بل قالوا انه أولى من المعرف لان المنكر في القرآن

يومئذ فأوابضائعهم يريدون هلال بن عويمر الاسلمى وبينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف * وقال آخرون بل كان اختلافهم في قوم من أهل الشرك كانوا أظهروا الاسلام بمكة وكانوا يعينون المشركين على المسلمين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبيد بن جابر عن أبيه عن ابن عباس قوله فقال لكم في المنافقين ففتنن وذلك أن قوما كانوا بمكة قد تكلموا بالاسلام وكانوا يظهرون المشركين نخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا ان لقينا أصحاب محمد عليه السلام فنبس علينا منهم أس وأن المؤمنين لما أخبروا أنهم قد خرجوا من مكة قالت فتنن من المؤمنين اركبوا الى الخيباء فاقبلوهم فانهم يظهرون عليكم عدوكم وقالت فتنن أخرى من المؤمنين سبحان الله أو كما قالوا أن يقتلون قوما قد تكلموا بعقل ما تكلمتم به أمن أجل أنهم لم يهاجروا ويتركوا دينارهم تستحل دماؤهم وأموالهم لذلك فكانوا كذلك ففتنن والرسول عليه السلام عندهم لا ينهى واحدا من الفر يفتن عن شيء فنزلت فقال لكم في المنافقين ففتنن والله أركسهم عما كسبوا أن يريدون أن يهدوا من أضل الله الآية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فقال لكم في المنافقين ففتنن الآية ذكر لنا أنهم كانوا رجلين من قريش كانا مع المشركين بمكة وكانا قد تكلمنا بالاسلام ولم يهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقيهما ناس من أصحاب نبي الله وهما مقبلان الى مكة فقال بعضهم ان دماءهما وأموالهما محلال وقال بعضهم لا يحل لكم فتشاجروا فيه ما فأنزل الله في ذلك فقال لكم في المنافقين ففتنن والله أركسهم عما كسبوا حتى بلغ ولول شاء الله لسلطتهم عليكم فنقلواكم حدثنا القاسم قال ثنا أبو سفيان عن معمر بن راشد قال بلغني أن ناسا من أهل مكة كتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد أسلموا وكان ذلك منهم كذبا فلقوهم فاختلف فيهم المسلمون فقالت طائفة دماؤهم حلال وقالت طائفة دماؤهم حرام فأنزل الله فقال لكم في المنافقين فتنن والله أركسهم عما كسبوا حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الخليل يقول في قوله فقال لكم في المنافقين فتنن هم ناس تخلفوا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأقاموا بمكة وأعلنوا الايمان ولم يهاجروا فاختلف فيهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتولا هم ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ من ولايتهم آخرون وقالوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يهاجروا فسميهم الله منافقين وبرأ المؤمنين من ولايتهم وأمرهم أن لا يتولواهم حتى يهاجروا * وقال آخرون بل كان اختلافهم في قوم كانوا بالمدينة أرادوا الخروج عنها اتفاقا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فقال لكم في المنافقين فتنن والله أركسهم عما كسبوا قال كان ناس من المنافقين أرادوا أن يخرجوا من المدينة فقالوا المؤمنين ان اقدأصابنا أو جاع في المدينة وأتخمتنا فقلعنا أن نخرج الى الظاهر حتى نتأمل ثم نرجع فانا كأصحاب بريّة فانطلقوا واختلف فيهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالت طائفة أعداء الله المنافقون وددنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا فقاتلناهم وقالت طائفة لا بل اخواننا تخمتهم المدينة فاتخمتوها فخرجوا الى الظاهر يتزهون فاذا برؤا رجعا فقال الله فقال لكم في المنافقين فتنن يقول مالكم تكونون فيهم فتنن والله أركسهم عما كسبوا * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر أهل الافك ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقال لكم في المنافقين فتنن والله أركسهم عما كسبوا حتى بلغ فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله قال هذا في شأن ابن أبي حين تكلم في عائشة

والسلام على من اتبع الهدى وقال عيسى والسلام على يوم ولدت وأيضا المعروف بـ (١٢٣) على أصل المشاهدة والمنكر على المشاهدة مع

وصف النكاح ومن السنة أن يسلم الراكب لزادة هيئته على الماشي وراكب القرس على ركب الحمار والصغير على الكبير والاقبل على الاكبر احتراماً للجماعة والقائم على القاعدة لانه الواصل اليه ولان القائم أهيب ومن السنة أجهز بالسلام لانه أقوى في ادخال السرور في القلب ومنها الابتداء به اظهاراً للتواضع ومنها الافشاء والتعميم لان التخصيص الجحاش والمصاحفة عند السلام عادة النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تصافح المسلمان تحات ذنوبهما كما تحات ورق الشجر ومن استقبله رجل واحد فليقل سلام عليه وليقصد الرجل والمالكين لانه اذا سلم عليهم مارداً السلام عليه ومن سلم الملك عليه فقد سلم من عذاب الله ومن دخل بيتاً خالياً فليسلم ويكون كانه سلام من الله على نفسه أو سلام على من فيه من مؤمنين الجن أو طلب السلامة ببركة اسم السلام ممن في البيت من الشياطين والمؤذيات ولو قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين كان حسناً ومن السنة أن يكون المبتدئ بالسلام على الطهارة وكذا المحب روى أن واحداً سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في قضاء الحاجة فقام وتيمم ثم رد الجواب واذا دخل يوم الجمعة والامام يخطب فلا ينبغي أن يسلم لاشتغال الناس بالاستماع فان سلم ورد بعضهم فلا بأس ولو اقتصر على الإشارة كان أحسن ومن دخل الحمام فرأى الناس متزينين سلم عليهم فان لم يكونوا متزينين لم يسلم عليهم والاولى ترك السلام على

عما تكلم فقال سعد بن معاذ فاني أبرأ الى الله والى رسوله منه يريد عبد الله بن أبي بن سلول * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت هذه الآية في اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوم كانوا ارتدوا عن الاسلام بعد اسلامهم من أهل مكة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان اختلاف أهل التأويل في ذلك انما هو على قولين أحدهما أنهم قوم كانوا من أهل مكة على ما قد ذكرنا الرواية عنهم والآخر أنهم قوم كانوا من أهل المدينة وفي قول الله تعالى ذكره فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا أو ضح الدليل على أنهم كانوا من غير أهل المدينة لان الهجرة كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى داره ومدينته من سائر أرض الكفر فأما من كان بالمدينة في دار الهجرة مقيماً من المنافقين وأهل الشرك فلم يكن عليه فرض هجرة لانه في دار الهجرة كان وطنه ومقامه واختلف أهل العربية في نصب قوله فثنين فقال بعضهم هو منصوب على الحال كما تقول مالكاً فاعماً يعني مالك في حال القيام وهذا قول بعض البصريين وقال بعض نحوي الكوفيين هو منصوب على فعل مالك قال ولا يبالى كان المنصوب في مالك معرفة أو نكرة قال ويجوز في الكلام أن يقول مالك السائر معنا لانه كالفعل الذي ينصب بكان وأظن وما أشبههما قال وكل موضع صلحت فيه فعل ويفعل من المنصوب جاز نصب المعرفة منه والنكرة كما ينصب كان وأظن لانهن نواقص في المعنى وان ظننت أنهن تامات وهذا القول أولى بالصواب في ذلك لان المطلوب في قول القائل مالك فاعماً القيام فهو في مذهب كان وأخواتها وأظن وصوابها في القول في تأويل قوله عز وجل ((والله أركسهم عما كسبوا)) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله والله أركسهم فقال بعضهم معناه ردّهم كما قلنا ذكر من قال ذلك حديثاً الحسن قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس والله أركسهم عما كسبوا ردّهم * وقال آخرون معنى ذلك والله أوقعهم ذكر من قال ذلك حديثاً الثني قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والله أركسهم عما كسبوا يقول أوقعهم * وقال آخرون معنى ذلك أضلهم وأهلكهم ذكر من قال ذلك حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة والله أركسهم قال أهلكهم حديثاً الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة والله أركسهم عما كسبوا أهلكهم بما عملوا حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والله أركسهم عما كسبوا أهلكهم وقد أتينا على البيان عن معنى ذلك قبل عما أغنى عن اعادته () القول في تأويل قوله ((أتريدون أن تهتدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً)) يعني جل ثناؤه بقوله أتريدون أن تهتدوا من أضل الله أتريدون أيها المؤمنون أن تهتدوا الى الاسلام فتوفقوا للاقرار به والدخول فيه من أضله الله عنه يعني بذلك من خذله الله عنه فلم يوفق للاقرار به وانما هذا خطاب من الله تعالى ذكره للفئة التي دافعت عن هؤلاء المنافقين الذين وصف الله صفقتهم في هذه الآية يقول لهم جل ثناؤه أتبغون هداية هؤلاء الذين أضلهم الله فخذلهم عن الحق واتباع الاسلام عدا فاعتكم عن قتالهم من أراد قتالهم من المؤمنين ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً يقول ومن خذله عن دينه واتباع ما أمر به من الاقرار به وبنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عنده فأضله عنه فلن تجد له سبيلاً يقول فلن تجد له طريقاً هديدها الى ادراك ما خذله الله ولا منه جاي يصل منه الى الامر الذي قد حرّم الوصول اليه () القول في تأويل قوله ((ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله)) يعني جل

القاري كيلا يقطع عليه القراءة باشتغاله بالجواب وكذا القول فيمن كان مستغلاً برواية الحديث ومذاكرة العلم أو بالاذان أو الإقامة ولا يسلم

على المشغول بالاكل هكذا أطلق وجهه بعضهم (١٣٤) على ما إذا كانت اللقمة في فيه ولا يسلم على قاضي الحاجة قال أبو يوسف ولا على

لاعب النرد ولا على المغني ومطير الحمام وكل من كان مشغولاً بنوع معصية ولا منع من السلام على من هو في مساومة أو معاملة وإذا دخل الرجل بيته سلم على امرأته فإن حضرت أجنبية هناك لم يسلم عليها وإذا سلمت الأجنبية عليه وكان يخاف في رد الجواب عليها تهمه أو فتنة لم يجب الرد بل الأولى أن لا يفعل وحيث قلنا لا يسلم فلو سلم لم يجب عليها الرد لأنه أتى بفعل منهي عنه فكان وجوده كعدمه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يبتدأ اليهودي بالسلام وعن أبي حنيفة أنه قال لا يبتدئه بسلام في كتاب ولا في غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصالحهم وإذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى ولا بأس في الدعاء له بما يصلحه في دينه ورخص بعض العلماء في ابتداء السلام عليهم إذا دعت إلى ذلك حاجة أما إذا سلموا علينا فقال أكثر العلماء ينبغي أن نقول وعليك لما روي أن اليهود تقول للمسلمين السلام عليكم وعن الحسن بن محبوب أن يقول للكافر وعليك السلام ولا يقل ورجة الله لأنها استغفار وعن الشعبي أنه قال لنصراني سلم عليه عليك السلام ورجة الله فقبل له في ذلك فقال أليس في رجة الله يعيش وأعلم أن مذهب أبي حنيفة أن من وهب لغير ذي رحم حرم فله الرجوع فيها ما لم يثبت منها وإذا أثبت منها فلا رجوع له فيها وقال الشافعي له الرجوع في حق الولد وليس له الرجوع في حق الأجنبي واحتج لأبي حنيفة بالآية وذلك أن التحية تشمل جميع أنواع الأكرام فتشمل الهبة ومقتضاها وجوب الرد إذا لم يصبر مقابلاً بالاحسن فإذا لم يثبت الوجوب فلا أقل من الجواز وقال الشافعي هذا الأمر يعني

ثناؤه بقوله ودوا لو تكفروا كما كفروا تمني هؤلاء المنافقون الذين أنتم أيها المؤمنون فيهم فستان أن تكفروا فتجدوا وحدانية ربكم وتصديق نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم كما كفروا يقول كما جحدوا هم ذلك فتكونون سواء يقول فتكونون كفاراً مثلهم وتستون أنتم وهم في الشرك بالله فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله يقول حتى يخرجوا من دار الشرك ويفارقوا أهلها الذين هم بالله مشركون إلى دار الإسلام وأهلها في سبيل الله يعني في ابتغاء دين الله وهو سبيله فيصير وعند ذلك مثلكم ويكون إلههم حينئذ حكمكم كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا يقول حتى يصنعوا كما صنعتهم يعني الهجرة في سبيل الله القول في تأويل قوله ﴿فإن تولوا فخذوهم﴾ واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً يعني بذلك جل ثناؤه فإن أدبر هؤلاء المنافقون عن الإقرار بالله ورسوله وتولوا عن الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام ومن الكفر إلى الإسلام فخذوهم أيها المؤمنون واقتلوهم حيث وجدتموهم من بلادهم وغير بلادهم أين أصبتموهم من أرض الله ولا تتخذوا منهم ولياً يقول ولا تتخذوا منهم خليلاً ولا يواليكم على أموركم ولا ناصر ينصركم على أعدائكم فانهم كفار لا يألونكم خيلاً ولا ودوا ما عنتم وهذا الخبر من الله جل ثناؤه بآية عن صحة نفاق الذين اختلف المؤمنون في أمرهم وتحذير لمن دافع عنهم عن المدافعة عنهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم فإن تولوا عن الهجرة فخذوهم واقتلوهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم يقول إذا أظهروا كفرهم فاقتلوهم حيث وجدتموهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) يعني جل ثناؤه بقوله (الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) فإن تولوا هؤلاء المنافقون الذين اختلفتم فيهم عن الأيمان بالله ورسوله وأبوا الهجرة فلم يهاجروا في سبيل الله فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم سوى من وصل منهم إلى قوم بينكم وبينهم مودة وعهد وميثاق فدخلوا فيهم وصاروا منهم ورضوا بحكمهم فإن لمن وصل إليهم فدخل فيهم من أهل الشرك واضمأ بحكمهم في حق دماءهم بدخوله فيهم أن لا ينسب نساؤهم وذرايهم ولا تغنم أموالهم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي (الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) يقول إذا أظهروا كفرهم فاقتلوهم حيث وجدتموهم فإن أحد منهم دخل في قوم بينكم وبينهم ميثاق فأجروا عليه مثل ما تجرون على أهل الذمة حدثني يونس عن ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله (الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) يصلون إلى هؤلاء الذين بينكم وبينهم ميثاق من القوم لهم من الأمان مثل ما لهؤلاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله (الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) قال نزلت في هلال بن عويمر الأسلمي وسرافة بن مالك بن جعشم وخزيمة بن عامر بن عبد مناف وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى قوله (الذين يصلون إلى قوم الذين يتصلون في أنسابهم لقوم بينكم وبينهم ميثاق) من قولهم اتصل الرجل بمعنى انتهى وانتسب كما قال الأعشى في صفة امرأته انتسبت إلى قوم

إذا اتصلت قالت أ بكر بن وائل * وبكر سبتها والآنوف رواه

فتشمل الهبة ومقتضاها وجوب الرد إذا لم يصبر مقابلاً بالاحسن فإذا لم يثبت الوجوب فلا أقل من الجواز وقال الشافعي هذا الأمر يعني

محمول على النذب بدليل أنه لو أنيب بما هو أقل منه سقطت مكنة الرب بالإجماع مع أن (١٣٥) ظاهر الآية يقتضي أن يثبت بالاحسن

ثم أحج الشافعي على قوله عماري
عن ابن عباس وابن عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل
أن يعطي عظمة أو يهب هبة فيرجع
فيها إلا الراد فيما يعطى ولده (إن الله
كان على كل شيء حسيباً) فيحاسبكم
على محافظة حقوق التحية وغيرها
فمكونوا على حذر من مخالفته ثم
أكد الوعيد بقوله الله لا اله الا هو
ليجمعنكم فالاول توحيد والثاني
عدل كانه تعالى يقول من سلم
عليكم وجيأكم فاقبلوا سلامه
وأكرموه وعاملوه بسلام على الظاهر
فإن البواطن انما يعرفها الله
الذي لا اله الا هو وانما تنكشف
بواطن الخلق للخلق في يوم القيامة
الذي يجمع فيه الاولون والآخرون
للجزاء والحساب وقوله لا اله الا هو
اما خبر المتمد او اما اعتراض والخبر
ليجمعنكم والتقدير الله والله
ليجمعنكم الى يوم القيامة أي
ليضمنكم اليه ويجمعن بينكم وبينه
بان يبعثكم فيه والقيامة والقيام
كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من
القبور أو قيامهم للحساب قال تعالى
يوم يقوم الناس لرب العالمين ومن
أصدق من الله حديثاً استفهام على
سبيل الإنكار وذلك أن الصدق
من صفات الكمال والكمال
لواجب أولى وأحق وأقدم وأتم
من غيره والمعتزلة تنفوا عنه الكذب
بناء على أنه قبيح ومن كذب لم يكذب
لأنه محتاج الى أن يكذب لجر منفعة
أو دفع مضرة أو هو غنى عنه لأنه
يجهل غناه أو هو جاهل بقبحه أو هو
سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب
في اخباره ولا يبالي بأهم مناطق
وربما كان الكذب أحلى على

يعني بقوله اتصلت انتسبت ولا وجه لهذا التأويل في هذا الموضع لان الانتساب الى قوم من أهل
المواصلة أو العهد لو كان يوجب للتنسب اليهم ما لهم اذ لم يكن لهم من العهد والامان ما لهم لما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقا تل قريشاً وهم أنسباء السابقين الاولين ولا هل الايمان من الحق
بايمانهم أكثر مما لا هل العهد بهدهم وفي قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم مشركي قريش
بتركها الدخول فيما دخل فيه أهل الايمان منهم مع قرب أنسابهم من أنسباء المؤمنين منهم الدليل
الواضح أن انتساب من لا عهد له الى ذي العهد منهم لم يكن موجباً له من العهد ما لذي العهد من
انتسابه فإن ظن ذو غفلة أن قتال النبي صلى الله عليه وسلم من قاتل من أنسباء المؤمنين من مشركي
قريش انما كان بعد ما نسخ قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق وأن أهل التأويل
أجمعوا على أن ذلك نسخ قراءة نزلت بعد فتح مكة ودخول قريش في الاسلام في القول في تأويل
قوله (أو جاءكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) يعني جل ثناؤه بقوله أو
جاءكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث
وجدتموهم الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو الا الذين جاءكم منهم قد حصرت
صدورهم عن أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم فدخلوا فيكم ويعني بقوله حصرت صدورهم ضاقت
صدورهم عن أن يقاتلوكم أو أن يقاتلوا قومهم والعرب تقول لكل من ضاقت نفسه عن شيء
من فعل أو كلام قد حصر ومنه الحصر في القراءة وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
أو جاءكم حصرت صدورهم يقول رجوعوا فدخلوا فيكم حصرت صدورهم يقول ضاقت
صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم وفي قوله أو جاءكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو
يقاتلوا قومهم متروك ترك ذكره لدلالة الكلام عليه وذلك أن معناه أو جاءكم قد حصرت
صدورهم فترك ذكره لاند من شأن العرب فعل مثل ذلك تقول أتاني فلان ذهب عقله يعني قد ذهب
عقله ومسموع منهم أصبحت نظرت الى ذات التنابيع يعني قد نظرت ولا ضمارة قدم الماضي جاز
وضع الماضي من الافعال في موضع الحال لان قد اذا دخلت معه أدته من الحال وأشبه الاسماء
وعلى هذه القراءة أعني حصرت قراءة القراء في جميع الامصار وبها يقر الإجماع الحجة عليها وقد
ذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرأ ذلك أو جاءكم حصرة صدورهم نصبا وهي صحيحة
في العربية فصحة غير أنه غير جائزة القراءة بها عندى لشذوذها وخروجه عن قراءة قراء الاسلام
في القول في تأويل قوله (ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم وان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا
اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) يعني جل ثناؤه ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم ولو
شاء الله لسلط هؤلاء الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فيدخلون في جوارهم وذمتهم والذين
يحيونكم قد حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم عليكم أيها المؤمنون فقاتلوكم مع أعدائكم
من المشركين ولكن الله تعالى ذكره كفهم عنكم يقول جل ثناؤه فأطيعوا الذي أنعم عليكم بكفهم
عنكم مع سائر ما أنعم به عليكم فيما أمركم به من الكف عنهم اذا وصلوا الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو
جاءكم حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم ثم قال جل ثناؤه فان اعتزلوكم يقول فان اعتزلكم
هؤلاء الذين أمرتكم بالكف عن قتالهم من المنافقين بدخولهم في أهل عهدكم أو مصيرهم اليكم
حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم يقول وصالحوكم والسلم
هو الاستسلام وانما هذا مثل كما يقول الرجل للرجل أعطيتك قيادة وألقيت اليك خطاى اذا

حنكته من الصدق وكل هذه الامور من الحكيم قبيح يجب تنزيهه عنها واعلم أن المسائل الاصولية قسمان منها ما العلم بحجة النبوة يحتاج الى

العلم بحدته كعلمنا بافتقار العالم الى صانع عالم (١٣٦) بكل المعلومات قادر على كل الممكنات فهذا القسم يمنع اثباته بالقرآن والخبر والا

وقع الدور ومنه ما غاب بذلك كاثبات
الحشر والنشر فانه يمكن اثباته
بالقرآن والحديث فاعلم ثم عاد الى
حكايه احوال المنافقين فقال فما
لكم في المنافقين فتنة وهو منصوب
على الحال والعامل معنوى مثل
مالك قائم أى ما تصنع وقيل نصب
على أنه خبر كان أى ما لكم كنتم في
شأن المنافقين فتنة استعصم على
سبيل الانكار أى لا تختلفوا في
كفرهم ولكن اقطعوا بنفاقهم فقد
ظهرت دلائل ذلك وانكشف جليلة
الحال وذلك أنها نزلت في قوم من
العرب أتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالمدينة فسلموا وأصابوا بآباء
المدينة وجاءوا فقاتلوا رسول الله
فريد أن يخرج إلى الحراء فأذن
لنافية فأذن لهم فلما خرجوا لم يزالوا
يرحلون مرحلة مرحلة حتى لحقوا
بالمشركين تمككهم المؤمنون فيهم
فقال بعضهم نألقوا وقال بعضهم هم
مسلمون فبين الله نفاقهم وقال فجاءه
وقتاده هم قوم هاجروا من مكة ثم
بدلهم فرجعوا وكتبوا لنا على دينك
وما أخرجنا الا حواء المدينة
والاشتياق الى بلدنا وعن زيد بن
نابت هم الذين تخلفوا يوم أحد
وقالوا لنعلم قتالا لا تتبعنا ثم وطعن
بعضهم في هذا القول بان نسق
الكلام وهو قوله حتى يهاجروا في
سبيل الله يابا اذا الهجرة تكون
من مكة الى المدينة وعن عكرمة
هم قوم أخذوا أموال المشركين
وانطلقوا بها الى اليمامة وقيل هم
العرنيون الذين أغاروا على السرح
وقتلوا يسار مولى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال ابن زيد نزلت في
أهل الافك قال الحسن سمعهم

استسلم له وانقاد لامرده فكذلك قوله وألقوا اليكم السلم انما هو ألقوا اليكم قيادهم واستسلموا لكم
صلحهم منهم لكم وسلمنا ومن السلم قول الطرماح

وذلك أن تيمما غادرت سلمنا * للاسد كل مصان وعنه البد

يعنى بقوله سلمنا استسلاما وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
المنثي قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان اعترلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم
قال الصلح وأما قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلا فانه يقول اذا استسلم لكم هؤلاء المنافقون الذين
وصف صفتهم صلحهم منهم لكم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا أى فلم يجعل الله لكم على أنفسهم
وأموالهم وذرائعهم ونساءهم طريقا الى قتل أو سبي أو غنمة باباحة من ذلك لكم ولا اذن فلا
تعرضوا لهم في ذلك الاسبيل خير ثم نسخ الله جميع حكم هذه الآية والتي بعدها بقوله تعالى ذكره
فاذا انسلاخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الى قوله فقتلوا سبيلاهم ان الله غفور
رحيم ذكر من قال في ذلك مثل الذى قلنا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن
الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن قال قال فان تولوا فخذوهم واقتلواهم حيث وجدتموهم
ولا تأخذوا منهم ولما ولا نصبر الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق الى قوله وأولئك جعلنا
لكم عليهم سلطانا ميمنا وقال في الممتحنة لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم
من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين وقال فيها انما ينهاكم الله عن الذين
قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم الى فاولئك هم الظالمون فنسخ هؤلاء الآيات الاربعة في شأن
المشركين فقال براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الارض أربعة
أنهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين فجعل لهم أربعة أشهر يسيحون في
الارض وأبطل ما كان قبل ذلك وقال في التي تليه فاذا انسلاخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد ثم نسخ واستثنى فقال فان تابوا
وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة الى قوله ثم أبلغه ما منه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فان اعترلوكم قال نسختها فاقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم حدثني المنثي قال ثنا الجاج بن المنهال قال ثنا همام بن يحيى قال سمعت قتادة
يقول في قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق الى قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلا
ثم نسخ ذلك بعد في براءة وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقاتل المشركين بقوله اقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية قال نسخ هذا
كله أجمع نسخه الجهاد ضرب لهم أجل أربعة أشهر اما أن يسلموا واما أن يكون الجهاد في القول
في تأويل قوله سجدون آخريين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنة
أركسوا فيها وهو لاء فريق آخر من المنافقين كانوا يظهرون الاسلام لرسول الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه ليأمنوا به عندهم من القتل والسب وأخذ الأموال وهم كفار يعلم ذلك منهم قومهم اذا
لقوهم كانوا معهم وعبدوا ما يعبدونه من دون الله ليأمنوهم على أنفسهم وأموالهم ونساءهم
وذرائعهم يقول الله كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها يعنى كلما دعاهم الى الشرك بالله ارتدوا
فصاروا مشركين مثلهم * واختلف أهل التأويل في الذين عتوا بهذه الآية فقيل بعضهم هم ناس
كانوا من أهل مكة أسلموا على ما وصفهم الله به من التقية وهم كفار ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم

وذرائعهم

المنافقين وان أظهروا الكفر باعتبار حالهم التي كانوا عليها والله أركسهم الركن والاركان رد الشيء مقلوبا

ويقال للرفث الركن لانه رد الى حالة خبيسة وهي حال النجاسة ويسمى رجباً ايضاً (١٣٧) لذلك والمراد ردهم الى أحكام الكفار من

الذل والصغار والسبي والقتل بما كسبوا أي بما أظهر وأمن الارتداد بعدما كانوا على النفاق ومن يضل الله فلن يبدله سبيلاً لان الخلق لا يقدر على تبديل خلق الخالق وعلى خلاف مقتضى ارادته ومشيئته وهذا ظاهر في المقصود والمعتزلة يقولون قوله أركسهم بما كسبوا أي بسبب كسبهم وفعلمهم ينفي القول بان ضلالهم حصل بخلق الله فاذن المراد من اضلال الله حكمه بضلالاتهم كما يقال فلان يكفر فلانا أي ينسبه الى الكفر ويحكم عليه بذلك أو المراد اضلالهم عن طريق الجنة وهو فسر يمنع اللطاف ثم ذكر أنهم بالغوا في الكفر الى أن تنموا أن تصيروا كفاراً فكيف تطعمون في إيمانهم وهو قوله ودوا لوتكفرون كما كفروا فتكونون سواء أي في الكفر والمراد فتكونون أمة وهم سواء الأئمة كتنفي ذلك عن المخاطبين عن ذكر غيرهم لتقدم ذكرهم وقوله فتكونون عطف على تكفرون فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا أي حتى يضموا الى إيمانهم المهاجرة الصحيحة المعتمدة وهي الهجرة في سبيل الله لا لغرض من الأغراض الغائبة مثل قوله صلى الله عليه وسلم لم أبارئ من كل مسلم قام بين أظهر المشركين وأنا برئ من كل مسلم مع مشرك وكانت الهجرة واجبة الى أن فتحت مكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وعن الحسن ان حكم الآية ثابت في كل من أقام في دار

وذر أربهم ونساءهم يقول الله كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها يعني كلما دعاهم الى الشرك بانه ارتدوا فصاروا مشركين مثلهم ليأمنوا عند هؤلاء وهؤلاء ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يردون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم قال ناس كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون رياء ثم يرجعون الى قريش فيرتكسون في الاوثان يتبعون بذلك أن يأمنوا ههنا وههنا فأمر بقتالهم ان لم يعتزلوا أو يصلحوا حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها يقول كلما أرادوا أن يخرجوا من فتنة أركسوا فيها وذلك أن الرجل كان يوجد فتنة بالاسلام فيقرب الى العود والجر الى العقرب والخنفساء فيقول المشركون لذلك المتكلم بالاسلام قل هذا بي الخنفساء والعقرب وقال آخرون بل هم قوم من أهل الشرك كانوا طلبوا الامان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمنوا عنده وعند أصحابه وعند المشركين ذكر من قال ذلك حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قوله ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم قال حتى كانوا يتهمه قالوا يا بني الله لا نقاتل ولا نقاتل قومنا وأرادوا أن يأمنوا بنبي الله ويأمنوا قومهم فأبى الله ذلك عليهم فقال كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها يقول كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه وقال آخرون نزلت هذه الآية في نعيم ابن مسعود الأشجعي ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم ذكر نعيم بن مسعود الأشجعي وكان يأمن في المسلمين والمشركين ينقل الحديث بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين فقال ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنة يقول الى الشرك وأما تأويل قوله كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها كما حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العلية في قوله كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها قال كلما ابتلوا بها عموماً فيها حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه والقول في ذلك ما قد بينت قبل وذلك أن الفتنة في كلام العرب الاختبار والاركاس الرجوع فتأويل الكلام كلما ردوا الى الاختبار ليرجعوا الى الكفر والشرك رجعوا اليه في القول في تأويل قوله (فان لم يعتزلواكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتهموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) يعني بذلك جل ثناؤه فان لم يعتزلواكم أيها المؤمنون هؤلاء الذين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم وهم كلما دعوا الى الشرك أجابوا اليه ويلقوا اليكم السلم ولم يستسلموا اليكم فيعطوكم المقاد وبصالحوكم كما حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان لم يعتزلواكم ويلقوا اليكم السلم قال الصلح ويكفوا أيديهم يقول ويكفوا أيديهم عن قتالكم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتهموهم يقول جل ثناؤه فان لم يفعلوا فخذوهم أين أصبتموهم من الارض ولقيتموهم فيها فاقتلوهم فان دماءهم لكم حينئذ حلال وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً يقول جل ثناؤه وهؤلاء الذين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم وهم على ما هم عليه من الكفر ان لم يعتزلواكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم جعلنا لكم حجة في قتلهم أي بالقية موهم بمقامهم على كفرهم وتركهم هجرة دار الشرك مبيناً يعني أنها تبين عن استحقاقهم ذلك منكم واصابتكم الحق في قتلهم وذلك قوله سلطاناً مبيناً والسلطان هو الحجّة كما حديثي المثني قال

الحرب فرأى فرض الهجرة الى دار الاسلام قائماً قال المحققون الهجرة في سبيل الله تشمل الانتقال من دار الكفر الى دار الايمان والانتقال

من أعمال الكفار إلى أعمال المسلمين بل هذا (١٣٨) أقدم وأهم لقوله صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه فان تولوا عن

الايان المظاهر بالهجرة الصحيحة
فحكمهم حكم سائر المشركين
نفذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم
في الحل أو في الحرم ولا تتخذوا منهم
في هذه الحالة وليا يتولى شيئا من
مهماتهم ولا نصيرا ينصرهم على
أعدائكم بل جانبوهم بجانب كلمة
ثم لما أمر بقتل هؤلاء الكفار
استثنى عنه موضعين الأول الذين
يصلون أى ينتهون ويتصلون إلى
قوم بينهم وبينهم ميثاق والمعنى أن
من دخل في عهد من كان داخل في
عهدكم فهم أيضا داخلون في عهدكم
قال القفال وقد يدخل في الآية أن
يتصدق قوم حضرة الرسول صلى
الله عليه وسلم فيتعذر عليهم ذلك
المطلوب فيلجئوا إلى قوم بينهم
وبين المسلمين عهد إلى أن يسجدوا
السبيل إليه والقوم هم المسلمون
وذلك أنه صلى الله عليه وسلم وادع
وقت خروجه إلى مكة هلال بن
عويرة الأسلمي على أن لا يعينه ولا
يعين عليه وعلى أن من وصل إلى
هلال ولجأ إليه فله من الجوار مثل
الذي لهلال وقال ابن عباس هم بنو
بكر بن زيد مناة كانوا في الصلح
وقال مقاتل هم خزاعة وخزاعة
وههنا كتبه وهى أنه تعالى رفع
السيف ممن اتبع إلى الكفار
المصالحين فلان يدفع النار من الصلح
إلى محبة الله ومحبة رسوله كان أولى
وعن أبي عبيدة المراد بالوصلة
الانتساب يقال وصلت إلى فلان
واتصلت به إذا تهيئت إليه واعترض
عليه بان أهل مكة أكثرهم كانوا
متصلين بالرسول صلى الله عليه وسلم
من جهة النسب مع أنه كان قد أباح
دم الكفار منهم الاستثناء الثاني

ثنا قيصة قال ثنا سفيان عن رجل عن عكرمة قال ما كان في القرآن من سلطان فهو حجة
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله سلطنا مينا
أما السلطان المين فهو الحجة في القول في تأويل قوله ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ﴾
ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله
وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ وما أذن الله لمؤمن ولا أباح له أن يقتل مؤمنا يقول ما كان
ذلك له فيما جعل له ربه وأذن له فيه من الأشياء البتة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ يقول ما كان له ذلك فيما أناه من ربه
من عهد الله الذي عهد إليه وأما قوله الا خطأ فإنه يقول الآن المؤمن قديقتل المؤمن خطأ وليس
له مما جعل له ربه فأباح له وهذا من الاستثناء الذي تسميه أهل العربية الاستثناء المنقطع كما قال
جرير بن عطية

من البيض لم يظعن بعيد ولم يظأ * على الأرض الاريط بر درمرجل

يعنى ولم يظأ على الأرض الآن يظأ ذيل البرد وليس ذيل البرد من الأرض ثم أخبر جل ثناؤه عباده
بحكم من قتل من المؤمنين خطأ فقال ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقة مؤمنة في
ماله ودية مسلمة يؤدىها قتلته إلى أهله إلا أن يصدقوا يقول أهل القتل خطأ على من
لزمته دية قتلهم فيعفو عنه ويتجاوزوا عن ذنبه فيسقط عنه وموضع أن من قوله الآن يصدقوا
نصب لأن معناه فعليه ذلك الآن يصدقوا وذكر أن هذه الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي
وكان قد قتل رجلا مسلما بعد إسلامه وهو لا يعلم بإسلامه ذكر الأثر بذلك حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وما كان لمؤمن أن يقتل
مؤمنا الا خطأ قال عياش بن أبي ربيعة قتل رجلا مؤمنا كان يعذبه مع أبي جهل وهو أخوه لأمه
فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحسب أن ذلك الرجل كان كما هو وكان عياش هاجرا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم مؤمنا فجاءه أبو جهل وهو أخوه لأمه فقال ان أملك تنشدك رجها وحققها أن
ترجع إليها وهي أسماء ابنة مخزومة فأقبل معه فربطه أبو جهل حتى قدم مكة فلما رآه الكفار زادهم
ذلك كفرا وافتناؤا وقالوا ان أباهم ليقتل من محمد على ما يشاء وبأخذ أصحابه حدثني المنثي
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه الآية أنه قال في حديثه فاتبع
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل وعياش يحسبه أنه كافر كما هو وكان عياش هاجرا إلى المدينة
مؤمنا فجاءه أبو جهل وهو أخوه لأمه فقال ان أملك تنشدك رجها وحققها الارجعت إليها وقال
أيضا فأيأخذ أصحابه فيربطهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج عن عكرمة قال كان الحرث بن يزيد بن نبيشة من بني عامر بن لؤي
يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ثم خرج الحرث بن يزيد مهاجرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فلقيه عياش بالحرة فعلا بالسيوف حتى سكنت وهو يحسب أنه كافر ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فأخبره ونزلت وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ الآية فقرأها عليه ثم قال له قم فخر حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما كان لمؤمن أن يقتل
مؤمنا الا خطأ قال نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي فكان أقالا أبي جهل بن هشام لأمه وأنه
أسلم وهاجر في المهاجرين الأولين قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبه أبو جهل والحرث

معاهدين أو الى قوم جاؤكم ممسكين عن القتال لالكم ولا عليكم وثانهم العطف على صلة (١٣٩) الذين كانه قيل الذين يتصلون بالمعاهد أو الى

الذين لا يقاتلونكم وهذا أنسب بقوله في صفتهم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم الى آخر الآية اذ بين أن كنههم عن القتال سبب استحقاقهم لنفي التعرض لهم بالاستقلال لا بواسطة الاتصال ومعنى حصرت صدورهم ضاقت والحصر الضيق والانقباض وهو في موضع الحال باضمار قد بدلالة قراءة من قرأ حصرة وجعله المبرد صفة لموصوف محذوف منصوب على الحال أي جاؤكم قوما حصرت وقيل هو بيان لجأؤكم وقوله أن يقاتلوكم أي عن أن يقاتلوكم ثم هؤلاء الجاؤون من الكفار أو من المؤمنين قال الجمهور هم من الكفار بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين وعلى هذا يلزم النسخ لأن الكافر وان ترك القتال جاز قتلوه وقال أبو مسلم انه تعالى لما أوجب الهجرة على كل من أسلم استثنى من له عذر وشماطتان أحدهما الذين قصدوا الرسول صلى الله عليه وسلم للهجرة والنصرة الا انه كان في طريقهم كفار غالبيتهم فصاروا الى قوم بينهم وبين المسلمين عهد وأقاموا عندهم الى أن تمكنهم الخلاص والثانية من صار الى الرسول ولا يقاتل الرسول ولا أصحابه لانه يخاف الله فيه ولا يقاتل الكفار أيضا لانهم أقارب له ولانه بقي أولاده وأزواجه بينهم فيخاف لوقاتهم أن يقتلوا أولاده وأصحابه فهذان الفريقان من المشركين لا يقاتل قتالهم وان كان لم يوجد منهم الهجرة ومقاتلة الكفار وعلى هذا فعسنى قوله ولو شاء الله لسلطهم عليكم أي لو شاء القوي قلوبهم ليدفعوا عن أنفسهم ان

ابن هشام ومعهم مارجل من بني عامر بن لؤي فأتوه بالمدينة وكان عياش أحب اخوته الى أمه فكلموه وقالوا ان أملك قد حلفت أن لا نظهرهايت حتى ترأى وهي مضطجعة في الشمس فانها تنتظر اليك ثم ارجع وأعطوه موثقا من الله لا يحجزونه حتى يرجع الى المدينة فأعطاه بعض أصحابه بعيرا له فحجبا وقال ان خفت منهم شيئا فاقعد على النجيب فلما أخرجوه من المدينة أخذوه فأوثقوه وجلده العامري خلف ليقتلن العامري فلم يزل محبوسا عكة حتى خرج يوم الفتح فاستقبله العامري وقد أسلم ولا يعلم عياش باسلامه فضر به فقتله فأمر أن يقتل مؤمنا لا خطأ يقول وهو لا يعلم انه مؤمن ومن قتل مؤمنا خطأ فحزير رقية مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا فيتركوا الدية * وقال آخرون نزلت هذه الآية في أبي الدرداء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ الآية قال نزل هذا في رجل قتل أبو الدرداء كلوا في سريفة فعدل أبو الدرداء الى شعب يريد حاجته فوجد رجلا من القوم في غنم له فحمل عليه بالسيف فقال لا اله الا الله قال فضر به ثم جاء بغنمه الى القوم ثم وجد في نفسه شيئا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا شققت عن قلبه فقال ما عسيت أجد هل هو يا رسول الله الا دم أو ماء قال فقد أخبرك بلسانه فلم تصدقه قال كيف بي يا رسول الله قال فكيف بلاله الا الله قال فكيف بي يا رسول الله قال فكيف بلاله الا الله حتى تمنيت أن يكون ذلك مبتدأ اسلامي قال ونزل القرآن وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ حتى بلغ الا أن يصدقوا قال الا أن يصدقوا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله عرف عباده بهذه الآية ما على من قتل مؤمنا خطأ من كفار قومية وجاز أن تكون الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة وقتيله وفي أبي الدرداء وصاحبه وأي ذلك كان والذي عني الله تعالى بالآية تعريف عباده ما ذكرنا وقد عرف ذلك من عقل عنه من عباده تنزيلا وغير ضائرهم جهلهم عن نزلت فيه وأما الرقية المؤمنة فان أهل العلم مختلفون في صفتها فقال بعضهم لا تكون الرقية مؤمنة حتى تكون قد اختارت الايمان بعد بلوغها وصامت وصامت ولا يستحق الطفل هذه الصفة ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أبي حيان قال سألت الشعبي عن قوله فحزير رقية مؤمنة قال قد صلت وعرفت الايمان حدثني المنثي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فحزير رقية مؤمنة يعني بالمؤمنة من عقل الايمان وصام وصلى حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم قال ما كان في القرآن من رقية مؤمنة فلا يجزى الا من صام وصلى وما كان في القرآن من رقية ليست مؤمنة فالحق يجزى حدثني عن يزيد بن هرون عن هشام بن حسان عن الحسن قال كل شيء في كتاب الله فحزير رقية مؤمنة فمن صام وصلى وعقل واذا قال فحزير رقية فاشاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش عن ابراهيم قال كل شيء في القرآن فحزير رقية مؤمنة والذي قد صلى ومالم تكن مؤمنة فحزير من لم يصل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فحزير رقية مؤمنة والرقية المؤمنة عند قتادة من قد صلى وكان يكره أن يعق في هذا الطفل الذي لم يصل ولم يبلغ ذلك حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة عن ابراهيم في قوله فحزير رقية مؤمنة قال اذا عقل دينه حدثنا المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في فحزير رقية مؤمنة لا يجزى فيها يحيى حدثني المنثي قال ثنا عبد الله

قتالكم لان الله قدف الرعب في قلوبهم ولو قوى (١٣٠) قلوبهم لتسلطوا عليكم ولقاتلوكم وهو جواب لوعلى التكرير أو البذل قال الكعبى

انه تعالى أخبرانه لو شاء لفعل وهذا
ينبئ عن القدرة على الظلم وهو صحيح
عندنا ولا يدل على أنه فعل الظلم
وأراد والتزاع فيه فان اعتزلوكم
أى فان لم يتعرضوا لكم وألقوا اليكم
السلم أى الانقياد والاستسلام فما
جعل الله لكم عليهم سيلا فما أذن
لهم في أخذهم وقتلهم سجدون
آخرين هم قوم من أسد وغطفان
كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا
ليأمنوا المسلمين فإذا رجعوا إلى قومه
كفروا وانكثوا عهودهم كعادوا
إلى الفتنة كعادتهم قومه إلى
قتال المسلمين اركسوا فيها أي ردوا
مقلوبين منكوسين فيها وهذه
استعارة لشدة أصرارهم على الكفر
وعداوة المسلمين لان من وقع في حفر
منكوسا تعذر خروجه فان لم
يعتزلوكم ويلقوا أى ولم يلقوا ولم
يكفوا واخذوهم واقتلوهم حيث
تفتنموهم حيث تمكنت منهم قال
الاكثرون وفيه دليل على أنهم إذا
اعتزلوا قاتلنا وطلبوا الصلح ما وكفوا
أيهم عن ايذاننا لم يجز لنا قتالهم
ولا قتلهم وهذا ينبئ على أن المعلق
بكلمة ان على الشرط بعدم عند
الشرط أما قوله تسلطنا فعنه حجة
واضحة لانكشاف حالهم في الكفر
والعداوة وتسلط ظاهري حيث أذا
لكم في قتلهم وما كان لمؤمن أن
يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا
خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة
إلى أهله الا أن يصدقوا فان كان
من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير
رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم
وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله
وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد فصيام
شهرين متتابعين توبة من الله وكان

ابن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فتحرر رقبة مؤمنة يعنى بالمؤمنة
من قد عقل الايمان وصام وصلى فان لم يجد رقبة فصيام شهرين متتابعين وعليه دية مسلمة إلى أهله
الا أن يصدقوا به عليه * وقال آخرون اذا كان مولودا بين أبوين مسلمين فهو مؤمن وان كان طفلا
ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء قال
كل رقبة ولدت في الاسلام فهي تجزى * قال أبو جعفر وأولى القولين بالصواب في ذلك قول من
قال لا يجزى في قتل الخطا من الرقاب الا من قد آمن وهو يعقل الايمان من الرجال والنساء اذا كان
من كان أبواه على ملة من الملل سوى الاسلام وولديهما وهو كذلك ثم لم يسلموا ولا واحد منهم ما حتى
أعتق في كفارة الخطا وأما من ولد بين أبوين مسلمين فقد أجمع الجميع من أهل العلم انه وان لم يبلغ
حد الاختيار والتمييز ولم يدرك الحلم فحكموا به بحكم أهل الايمان في الموارثة والصلاة عليه ان مات
وما يجب عليه ان جنى ويجب له ان جنى عليه وفي المناكحة فاذا كان ذلك من جميعهم اجماعا فواجب
أن يكون له من الحكم فيما يجزى فيه من كفارة الخطا ان أعتق فيها من حكم أهل الايمان مثل
الذى له من حكم الايمان في سائر المعاني التي ذكرناها وغيرها ومن أبى ذلك عكس عليه الامر فيه ثم
سئل الفرق بين ذلك من أصل أو قياس فلن يقول في شئ من ذلك قولنا الا الزم في غيره مثله وأما الدية
المسلمة إلى أهل القتل فهي المدفوعة اليهم على ما وجب لهم موفرة غير منقصة حقوق أهلها منها
وذكر عن ابن عباس انه كان يقول هي الموفرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج
عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله ودية مسلمة إلى أهله قال موفرة وأما قوله الا أن يصدقوا فانه
يعنى به الا أن يتصدقوا بالدية على القاتل أو على عاقلته فأدغمت التاء من قوله يتصدقوا في الصاد
فصار تصادوا وقد كررنا ذلك في قراءة أبي الا أن يتصدقوا حدثنا المثني قال ثنا اسحق قال
ثنا بكر بن الشرو في حرف أبي الا أن يتصدقوا القول في تأويل قوله فان كان من قوم عدو لكم
وهو مؤمن فتحرر رقبة مؤمنة أي يعنى جل ثناؤه بقوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فان كان
هذا القاتل الذي قتله المؤمن خطأ من قوم عدو لكم يعنى من عدا قوم أعداء لكم في الدين مشركين لم
يأمنوكم الحرب على خلافكم على الاسلام وهو مؤمن فتحرر رقبة مؤمنة يقول فاذا قتل المسلم خطأ
رجلا من عدا المشركين والمقتول مؤمن والقاتل يحسب انه على كفره فعليه تحرير رقبة مؤمنة
* واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه وان كان المقتول من قوم هم عدو لكم
وهو مؤمن أى بين أظهركم لم يهاجر فقتله مؤمن فلا دية عليه وعليه تحرير رقبة مؤمنة ذكر من قال
ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن سماك عن عكرمة والمغيرة عن
ابراهيم في قوله وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن قال هو الرجل يسلم في دار الحرب فيقتل قال
ابن في دية وفيه الكفارة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة
في قوله وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن قال يعنى المقتول يكون مؤمنا وقومه كفار قال فليس
له دية ولكن تحرير رقبة مؤمنة حدثنا المثني قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسرائيل عن سماك
عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن قال يكون الرجل مؤمنا
وقومه كفار فلا دية له ولكن تحرير رقبة مؤمنة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل
قال ثنا أسباط عن السدي فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن في دار الكفر يقول فتحرير
رقبة مؤمنة وليس له دية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان كان
من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ولا دية لاهله من أجل أنهم كفار وليس بينهم

الله عليا حكيمًا ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما يا أيها الذين

وبين

آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلم لست مؤمنا (١٣١) يتفقون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغاير كثيرة

كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم
فتبينوا ان الله كان عما تعملون خيرا
لا يستوى القاعدون من المؤمنين
غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل
الله باموالهم وانفسهم فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على
القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى
وفضل الله المجاهدين على القاعد
اجرا عظيما درجات منه ومغفرة
ورحمة وكان الله غفورا رحيما ان
الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم
قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين
في الارض قالوا ألم تكن ارض الله
واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ما واهم
جهنم وساء مصيرا الا المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان لا
يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا
فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان
الله عفوا غفورا ومن يهاجر في سبيل
الله يحد في الارض مراغما كثيرا
وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا
الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد
وقع أجره على الله وكان الله غفورا
رحيما واذا ضربتم في الارض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة
ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان
الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا القرأت
فتبتوا من التبت وكذلك في الجرات
حجرة وعلى وخلف والباقون فتبينوا
من التبين السلم مقصورا أبو جعفر
ونافع وابن عامر وحجرة وخلف والمفضل
وسهل الباقر بالالف غير بالنصب
أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلى
وخلف الباقر غير بالرفع الذين
توفاهم مشددة التاء البرز وابن فليح
* الوقوف الاخطأ ج يصدقوا ط
لا ابتداء حكم آخر مؤمنة ط لذلك مؤمنة

وبين الله عهد ولاذمة **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد قال أخبرنا عطاء بن السائب
عن ابن عباس انه قال في قول الله وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن الى آخر الآية قال كان الرجل
يسلم ثم يأتي قومه فيقيم فيهم وهم مشركون فيمير بهم الجيش لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتل
فيمن يقتل فيعتق قاتله رقبته ولاذية له **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم فان
كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن ففخر برقبته قال هذا اذا كان الرجل المسلم من قوم عدو لكم أي
ليس لهم عهد يقتل خطأ فان على من قتله تحرير رقبته مؤمنة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فان كان في أهل
الحرب وهو مؤمن فقتله خطأ فعلى قاتله أن يكفر بتحرير رقبته مؤمنة أو صيام شهرين متتابعين
ولاذية عليه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كان من قوم عدو
لكم وهو مؤمن القتل مسلم وقومه كفار ففخر برقبته مؤمنة ولا يؤدي اليهم الدية فيقتلون بها
عليكم * وقال آخرون بل غنى به الرجل من أهل الحرب يقدم دار الاسلام فيسلم ثم يرجع الى دار
الحرب فاذا امر بهم الجيش من أهل الاسلام هرب قومه وأقام ذلك المسلم منهم فيها فقتله المسلمون
وهم يحسبونه كافرا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال
ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن ففخر برقبته مؤمنة فهو المؤمن
يكون في العدو من المشركين يسمعون بالسرية من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيفرون ويثبت
المؤمن فيقتل ففيه تحرير رقبته مؤمنة * القول في تأويل قوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم
ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبته مؤمنة) يعني جل ثناؤه بقوله وان كان من قوم بينكم
وبينهم ميثاق وان كان القتل الذي قتله المؤمن خطأ من قوم بينكم أيها المؤمنون وبينهم ميثاق
أي عهد واذمة وليسوا أهل حرب لكم فدية مسلمة الى أهله يقول فعلى قاتله دية مسلمة الى أهله
يتملها عاقلته وتحرير رقبته مؤمنة كفارة لقتله ثم اختلف أهل التأويل في صفة هذا القتل
الذي هو من قوم بيننا وبينهم ميثاق أهو مؤمن أو كافر فقال بعضهم هو كافر الا أنه لزم قاتله دية
لان له واقومه عهدا فواجب أداء دية الى قومه للعهد الذي بينهم وبين المؤمنين وانما مال من
أموالهم ولا يحل للمؤمنين شيء من أموالهم بغير طيب أنفسهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وان كان من قوم بينكم وبينهم
ميثاق يقول اذا كان كافرا في ذمتكم فقتل فعلى قاتله الدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبته مؤمنة
أو صيام شهرين متتابعين **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب قال
سمعت الزهري يقول دية الذي دية المسلم قال وكان يتأول وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
فدية مسلمة الى أهله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن عيسى
ابن أبي المغيرة عن الشعبي في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله قال
من أهل العهد وليس بمؤمن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن مهدي عن هشيم عن
مغيرة عن ابراهيم وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق وليس بمؤمن **حدثنا** بشر بن معاذ
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله
وتحرير رقبته مؤمنة بقتله أي بالذي أصاب من أهل ذمته وعهده فن لم يجد فصيام شهرين
متتابعين توبة من الله الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله يقول فأدوا اليهم الدية بالميثاق قال

ج متتابعين ز لا احتمال كون توبة مصدر الفعل محذوف والأوجه كونه مفعولا من الله ط حكيم ه عظيما ه مؤمن ج لان ما بعده

يصلح حالا واستفهاما الدنيا ز لاندطاع النظم (١٣٣) مع اتصال الفاء كثيرة ط فتيقنوا ط خيرا ه وأنفسهم الاول ط درجة ط

الحسن ط عظيم ه لا لأن ما بعده
بدل ورحمة ط رحيم ه فيم
كنتم ط في الارض ط فتم احرروا
فها ط لتناهي الاستفهام بحوايه
جهنم ط مصيرا ه للاستثناء
سبلا ه لا عنهم ط غفورا ه
وسعة ط على الله ط رحيم ه
من الصلاة ق والاصح انه شرط
تعليق في حال المسافر كفروا ط
مينا ه (التفسير) المالم يكن في
مجاهدة الكفار من انه قد يتفق ان
يرى الرجل رجلا يظنه كافرا حريا
فيه قتله ثم يتبين انه كان مسلما ذكر
الله تعالى حكم هذه الواقعة وأمثالها
في هذه الآيات أما سبب النزول
فتمدروى عروة بن الزبير أن حذيفة
ابن اليمان قال مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم أحد فخطأ المسلمون
وظنوا أن أباه اليمان واحد من
الكفار فضربوه بأسيا فاهم وحذيفة
يقول انه أي فلم يفهموا قوله إلا بعد
أن قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم
وهو أرحم الراحمين فلما سمع الرسول
صلى الله عليه وسلم ذلك زاد وقع حذيفة
عنده ونزلت الآية وقيل نزلت في
أبي الدرداء وذلك انه كان في سرية
فعدل الى شعب لحاجة له فوجد
رجلا في غنمه فحمل عليه بالسيف
فقال الرجل لاله الله فقتله وساق
غنمه ثم وجد في نفسه شيئا فذكر
الواقعة للرسول صلى الله عليه وسلم
فقال هلا شقة عن قلبه وتدم أبو
الدرداء والذي عليه أكثر المفسرين
ما ذكره الكلبي أن عياش بن أبي
ربيع المخزومي أسلم وخاف أن يظهر
اسلامه فجاءه الى المدينة
وذلك قبل هجر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقدم ثم أتى أطمامن

وأهل الذمة يدخلون في هذا وتحري رقة مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين وقال
آخرون بل هو مؤمن فعلى قاتله دية يؤديها الى قومه من المشركين لانهم أهل ذمة ذكر من قال
ذلك حماد بن عمار قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم وان كان من قوم بينكم وبينهم
ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحري رقة مؤمنة قال هذا الرجل المسلم وقومه مشركون لهم عقد
فتكون دية لقومه وميراثه لاساميين ويعقل عنه قومه ولهم دية حماد بن عمار قال ثنا سويد
قال أخبرنا ابن المبارك عن هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن جابر بن زيد في قوله وان كان من
قوم بينكم وبينهم ميثاق قال وهو مؤمن حماد بن عمار قال ثنا اسحق قال ثنا ابن مهدي عن
حماد بن سويد عن يونس عن الحسن في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق قال هو كافر * قال
أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية قول من قال غنى بذلك المقتول من أهل العهد لان الله
أبهم ذلك فقال وان كان من قوم بينكم وبينهم ولم يقل وهو مؤمن كما قال في القتل من المؤمنين
وأهل الحرب أو غنى المؤمن منهم وهو مؤمن فكان في تركه وصفه بالايمن الذي وصف به القتلين
الماضي ذكرهما قبل الدليل الواضح على صحة ما قلنا في ذلك فان ظن ظان أن في قوله تبارك وتعالى
فدية مسلمة الى أهله دلالة على أنه من أهل الايمان لان الدية عنده لا تكون الا لمؤمن فقد ظن خطأ
وذلك أن دية الذمي وأهل الاسلام سواء لاجتماع جميعهم على أن ديات عبيدهم الكفار وعبيد المؤمنين
من أهل الايمان سواء فكذلك حكم ديات أحرارهم سواء مع أن دياتهم لو كانت على ما قال من
خالفنا في ذلك فجعلناها على النصف من ديات أهل الايمان أو على الثلث لم يكن في ذلك دليل على أن
المعنى بقوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق من أهل الايمان لان دية المؤمن لا خلاف بين
الجميع الا من لا يبعد خلافها على النصف من دية المؤمن وذلك غير مخرجها من أن تكون دية
فكذلك حكم ديات أهل الذمة لو كانت مقصورة عن ديات أهل الايمان لم يخرجها ذلك من أن
تكون ديات فكيف والامر في ذلك بخلافه ودياتهم وديات المؤمنين سواء وأما الميثاق فانه العهد
والذمة وقد بينا في غير هذا الموضع أن ذلك كذلك والاصل الذي منه أخذ بما أغنى عن اعادته في هذا
الموضع ذكر من قال ذلك حماد بن عمار قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط
عن السدي في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق يقول عهد حماد بن عمار قال ثنا يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
قال هو المعاهدة حماد بن عمار قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسرايل عن سمك عن عكرمة
عن ابن عباس وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد حماد بن عمار قال ثنا يحيى
اسرايل عن سمك عن عكرمة مثله فان قال قائل وما صفة الخطأ الذي اذا قتل المؤمن المؤمن
أو المعاهد لم تعد دية والكفارة قيل هو ما قال النخعي في ذلك وذلك ما حماد بن عمار قال ثنا
عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال الخطأ أن يرد الشيء فيصيب غيره
حماد بن عمار قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال الخطأ أن يرد
الشيء فيصيب انسانا وهو لا يريد به فخطأ وهو على العاقلة فان قال في الدية الواجبة في ذلك قيل
أما في قتل المؤمن فائنة من الابل ان كان من أهل الابل على عاقلة قاتله لا خلاف بين الجميع في
ذلك وان كان في مبلغ أسنانها اختلاف بين أهل العلم فممن من يقول هي أربع وخمسون
منها حقة وخمسون وعشرون جذعة وخمسون وعشرون بنات مخاض وخمسون بنات لبون
ذكر من قال ذلك حماد بن عمار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن

ومعه الحرث بن زيد بن أبي أنيسة وكان أبو جهل أخا عياش لأمه فأتياه وهو في الاطم (١٣٣) فقال له انزل فان أملك لم يؤوها سقف بيت

بعدك وحلفت لا تأكل طعاما ولا شرا باحتي ترجع اليها ولم يزل يقتل منه أبو جهل في الذروة والغارب ويقول ليس شئ مني عليك على صلة الرحم انصرف ورا أمك وانت على دينك حتى نزل فذهب معهما فلما أخرجاه من المدينة أوقفاه بنسعة وحملده كل منهما مائة جلدة ثم قدما به على أمه فقالت والله ما أحلك من وثاق حتى تكفر بالذي آمنت به ثم تركوه موثقا في الشمس فأعطاهم بعض الذي أرادوا فأتاه الحرث بن زيد وقال يا عياش والله لئن كان الذي كتبت عليه هدى لقد تركت الهدى وان كان ضلالة فقد دخلت الآن فيه فغضب عياش من مقالته وقال له هذا أخي يعني أبا جهل فن أنت يا حارث الله على أن وجدتك خالما أن أقتلك ثم ان عياشا أسلم بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهاجر إلى المدينة وأسلم الحرث بعده وهاجر وليس عياش يومئذ حاضرا ولم يشعر بأسلامه فبينما هو يسير بظهر قباء ذلتي الحرث بن زيد فلما رآه حمل عليه فقتله فقال الناس أي شئ صنعت أنه قد أسلم فرجع عياش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان من أمرى وأمر الحرث ما علمت وأنت لم أشعر بأسلامه حتى قتلته فقلت وما كان لمؤمن أي ماصح له ولا استقام أو ما كان له فيما أتاه من ربه وعهد إليه أو ما كان له في شئ من الأزمه بذلك والغرض بيان أن حرمة القتل كانت ثابتة من أول زمان التكليف الاخطأ الاله هذا العذر وبهذا السبب فيكون مفعولا له أو الاتي حال الخطأ أو الاقتلا خطأ قال أبو هاشم وهو أحد رؤساء المعتزلة

ابراهيم عن علي رضي الله عنه في الخطا شبه العمد ثلاث وثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربع وثلاثون نسيئة إلى بازل عامها وفي الخطا خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون نبات مخاض وخمس وعشرون نبات لبون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فراس والشيباني عن الشعبي عن علي بن أبي طالب **عنه** **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عاصم بن ضمر عن علي رضي الله عنه **بنحوه** **حدثنا** واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن أشعث بن سوار عن الشعبي عن علي رضي الله عنه أنه قال في قتل الخطا الدية مائة أرباعا ثم ذكر مثله وقال آخرون هي أجناس خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون نبات مخاض ذكرا من ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أبي مجلز عن أبي عبيدة عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال في الخطا خمس وعشرون جذعة وخمس وعشرون نبات لبون وخمس وعشرون نبات مخاض **حدثنا** واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن عامر عن عبد الله بن مسعود في قتل الخطا مائة من الابل أجناسا خمس جذع وخمس حقا وخمس نبات لبون وخمس نبات مخاض وخمس بنو مخاض **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا سليمان التيمي عن أبي مجلز عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الدية أجناس دية الخطا خمس نبات مخاض وخمس نبات لبون وخمس حقا وخمس جذع وخمس بنو مخاض واعتل قالوا هذه المقالة بتحديث **حدثنا** به أبو هشام الرباعي قال ثنا يحيى بن أبي زائدة وأبو خالد الأحمر عن حجاج عن زيد بن جبير عن الحشف ابن مالك عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في الدية في الخطا أجناسا قال أبو هشام قال ابن أبي زائدة عشر وحقة وعشرون جذعة وعشرون نبات لبون وعشرون نبات مخاض وعشرون بنو مخاض **حدثنا** أبو هشام قال ثنا يحيى بن أبيه عن أبي اسحق عن عليمة عن عبد الله أنه قضى بذلك * وقال آخرون هي أرباع غير أنها ثلاثون حقة وثلاثون نبات لبون وعشرون نبات مخاض وعشرون بنو لبون ذكور ذكرا من ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا سعيد عن قتادة عن عبد ربه عن أبي عياض عن عثمان بن زيد بن ثابت قال في الخطا شبه العمد أربعون جذعة وخمس وثلاثون حقة وثلاثون نبات مخاض وفي الخطا ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وعشرون نبات مخاض وعشرون بنو لبون ذكور **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت في دية الخطا ثلاثون حقة وثلاثون نبات لبون وعشرون نبات مخاض وعشرون بنو لبون ذكور **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشر عن قتادة عن عبد ربه عن أبي عياض عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال **وحدثنا** سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت مثله * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن الجميع يجمعون أن في الخطا المحض على أهل الابل مائة من الابل ثم اختلفوا في مبالغ أسنانها وأجمعوا على أنه لا يقصر بها في الذي وجبت له الاسنان عن أقل ما ذكرنا من أسنانها التي حدها الذين ذكرنا اختلافهم فيها وأنه لا يجاوز بها الذي وجبت عن أعلاها واذ كان ذلك من جميعهم اجماعا فالواجب أن يكون مجزأ من لزمته دية قتل خطأ أي هذه الاسنان التي اختلف المختلفون فيها أداها إلى من وجبت له لان الله تعالى لم يحدد ذلك بجدا لا يجاوز به ولا يقصر عنه ولا رسوله الاماد كرت من اجماعهم فيما أجمعوا عليه فانه ليس

التقدير وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا فيبقى مؤمنا الا أن يقتله خطأ فيبقى حينئذ مؤمنا ومن قتل مؤمنا خطأ فمهرير عليه اعتاق رقبة أي

لان حكمه حكم المؤمن الخامسة انه تعالى اوجب (١٣٦) الدية في القرآن ولم يبين كيفيتها وانما عرفت من السنة عن عمرو بن حزم أن

النبي صلى الله عليه وسلم لا يقضى صوم صائم عما لم يزم غيره في ماله والمتابعة صوم الشهرين ولا يقطعه
بافطار بعض أيامه لغيره حائلة بينه وبين صومه ثم قال جل ثناؤه توبة من الله وكان الله عليما
حكيميا يعني تجاوزا من الله لكم الى التيسير عليكم بتحقيقه عنكم ما خفف عنكم من فرض تحرير
الرقبة المؤمنة اذا أعسرتم بها بالحباء عليكم صوم شهرين متتابعين وكان الله عليما حكيميا يقول
ولم يزل الله عليما يصلح عباده فيما يكلفهم من فرائضه وغير ذلك حكيميا يقضى فيهم ويريد
القول في تأويل قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدافيهما) واغضب الله عليه ولعنه
وأعد له عذابا عظيما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدافيهما يعني باقيا فيها والهاء
خزأوه جهنم يقول فثوابه من قتله اياه جهنم يعني عذاب جهنم خالدافيهما يعني باقيا فيها والهاء
والالف في قوله فيها من ذكر جهنم وغضب الله عليه يقول وغضب الله عليه بقتله اياه متعمدا ولعنه
يقول وأبعده من رحمة وأخزاه وأعد له عذابا عظيما وذلك ما لا يعلم قدر مبلغه سواه تعالى ذكره
* واختلف أهل التأويل في صفة القتل الذي يستحق صاحبه أن يسمى متعمدا بعد اجماع جميعهم
على أنه اذا ضرب رجل رجلا بحديد يجرح مجرده أو يبضع ويقطع فلم يقطع عنه ضربا به حتى
أتلف نفسه وهو في حال ضرب به اياه به قاصد ضربه أنه عامد قتله ثم اختلفوا فيما عدا ذلك فقال
بعضهم لا عمد الا ما كان كذلك على الصفة التي وصفنا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح قال قال عطاء العمد السلاح أو قال الحديد قال وقال
سعيد بن المسيب هو السلاح حدثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن
مغيرة عن ابراهيم قال العمد ما كان مجرده وما كان بدون حديد فهو شبه العمد لا قود فيه حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال العمد ما كان بحديدة
وشبه العمد ما كان بخشبة وشبه العمد لا يكون الا في النفس حدثني أحمد بن حنبل الدوالي قال
ثنا سفيان عن عمرو بن طاوس قال من قتل في عصبية في رمي يكون منهم بجارة أو جلد بالسياط
أو ضرب بالعصى فهو خطأ دية الخطا ومن قتل عمدا فهو قود فيه حدثنا ابن حميد قال
ثنا جريح ومغيرة عن الحرث وأصحابه في الرجل يضرب الرجل فيكون مريضا حتى يموت قال أسأل
الشيعة أنه ضربه فلم يزل مريضا من ضربه حتى مات فإن كان بسلاح فهو قود وان كان بغير
ذلك فهو شبه العمد وقال آخرون كل ما عمد الضارب أتلف نفس المضروب فهو عمد اذا كان
الذي ضرب الاغلب منه أنه يقتل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جيلة عن عبيد بن عمير أنه قال وأي عمد
هو أي عمد من أن يضرب رجلا بعصا ثم لا يقطع عنه حتى يموت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن أبي هانئ عن ابراهيم قال اذا خذته بجمل حتى يموت أو ضربه بخشبة حتى يموت
فهو التودد وعلة من قال كل ما عمد الخطا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن جابر عن أبي عازب عن النعمان بن بشير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء خطأ الا السيف
ولكل خطأ أثر وعلة من قال حكم كل ما قتل المضروب به من شيء حكم السيف في أن من قتل به
قتل عمدا حدثنا به ابن بشار قال ثنا أبو الوليد قال ثنا همام عن قتادة عن أنس بن مالك
أن يهوديا قتل جارية على أوصاح لها بين حجرين فألقى به النبي صلى الله عليه وسلم فقتله بين حجرين
قالوا فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم من قاتل بحجر وذلك غير حديد قالوا وكذا حكم كل من قتل
رجلا بشيء الاغلب منه أنه يقتل مثل المقتول به نظير حكم اليهودي القاتل الجارية بين الحجرين

النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى
أهل اليمن ان في النفس مائة من
الابل وهذه المائة اذا كان القتل
خطأ خمسة عشر من مائة من
وعشرون بنت لبون وعشرون ابن
لبون وعشرون جذعة وعشرون
حقة وبه قال مالك لما روى عن ابن
مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم
قضى في دية الخطأ عا من الابل
وفصلها كذا كرنا وأبيل أبو حنيفة
وأحمد أبناء لبون أبناء الحنظل لان
هذا الابل متفق عليه والزائد مني
بالبراءة الاصلية وقال غيرهما أبناء
الحنظل غير معتبرة في باب الزكاة
فيجب أن لا تعتبر في الدية التي سبها
أفوى من السبب الموجب للزكاة
واتفقوا على أن الدية في العمد
المحض مغلظة من ذلك التلخيص في
الابل وهو أن يكون ثلاثون حقة
وثلاثون جذعة وأربعون حقة في
بطونها وأولادها ومنه الخلول على
قياس أيدان سائر المتلفات خلاف
دية الخطأ فانها موجهة الثالث في
السنة الاولى والثالث الآخرة في السنة
الثانية والباقي في السنة الثالثة
استفاض ذلك عن الخلفاء الراشدين
ولم ينكره أحد فكان اجماعا
ومنه نبوتهم في دية الخطأ لا تحملها
العاقلة خلاف دية الخطأ فانها تكون
على العاقلة لما روى أن امرأتين
من هذيل افتتلتا فرمت احداهما
الاخرى بحجر وروى بعمود فسطاط
فقتلها فقضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالدية على عاقلة القاتلة
وهذه صورة شبه العمد والتحمل
في الخطأ أولى وجهات التحمل ثلاث
القربة والولادة وبات المال والقربة
يعني بها العصبية الذين هم على حاشية
النسب وهم الاخوة ونسبهم وقال أبو حنيفة ومالك يحمل الآباء والبنون كغيرهم ويراعى الترتيب في العصبية فيقدم

الاقرب فالاقرب فان كان فيهم وفاء اذاوزع عليهم لكثرتهم ولقلة المال والاشاركمهم (١٣٧) الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقال أبو بكر

الأصم وجهه سور الخوارج الدية في الخطأ أيضا تجب على القاتل كما أن تحرير الرقبة أيضا عليه ويؤيده عطف الدية في الآية على التحرير وأيضا الحناية صدرت عنه فلا يعقل تضمين غيره كما في سائر الاتلافات وتخصيص عموم القرآن بخبر الواحد غير جائز وأوجب باجماع الصحابة على ذلك * السادسة مذهب أكثر الفقهاء أن دية المرأة نصف دية الرجل باجماع المعتبرين من الصحابة ولأن المرأة في الميراث وفي الشهادة نصف الرجل فكذلك في الدية وقال الأصم وابن عليه ديتها مثل دية الرجل لعموم قوله ومن قتل مؤمنا * السابعة إذا لم توجد الأبل فالواجب عند الشافعي في الجديد الرجوع إلى قيمة الأبل بالغصة ما بلغت وانما تقوم بغالب نقد البلد لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم الأبل على أهل القرى فاذا غلت رفع قيمتها واذا هانت نقص من قيمتها وقال أبو حنيفة الواجب حينئذ ألف دينار أو عشرة آلاف درهم وعند مالك الدراهم اثنا عشر ألفا * الثامنة لافرق بين هذه الدية وبين سائر الاموال في أنه يقضى منها الدين وينفذ منها الوصية ويقسم الباقي بين الورثة على فرائض الله لما روي أن امرأة جاءت في أيام عمر تطلب نصيبها من دية الزوج فقال عمر لا أعلم لك شيئا انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فشهد بعض الصحابة بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن تورث الزوجة من دية زوجها فقضى عمر بذلك وعن ابن مسعود يرث كل وارث من الدية غير القاتل وعن شريك لا يقضى من الدية دين ولا تنفذ وصية وعن ربيعة الغرة لأهل الجنين وحدها وهذا خلاف الجماعة واعلم

* قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا قول من قال كل من ضرب انسانا بشيء الاغلب منه أنه يتلفه فلم يقطع عنه حتى ألتف نفسه به انه قاتل عندما كان المضروب به من شيء الذي ذكرنا من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله بخراؤه جهنم خالدا فيها فان أهل التأويل اختلفوا في معناه فقال بعضهم معناه بخراؤه جهنم ان جازاه ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجاز في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا بخراؤه جهنم قال هو جزاؤه وان شاء تجاوز عنه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا شعبة عن يسار عن أبي صالح ومن يقتل مؤمنا متعمدا بخراؤه جهنم قال جزاؤه جهنم ان جازاه * وقال آخرون عنى بذلك رجل بعينه كان أسلم فارتد عن اسلامه وقتل رجلا مؤمنا قالوا فعنى الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا مستحلا قتله بخراؤه جهنم خالدا فيها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عكرمة أن رجلا من الانصار قتل أحام قيس بن ضبابة فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم الدية فقبلها ثم وثب على قاتل أخيه فقتله قال ابن جريح وقال غيره ضرب النبي صلى الله عليه وسلم دية على بني النجار ثم بعث مقيسا وبعث معه رجلا من بني فهر في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاحتمل مقيس الفهرى وكان أيدا فضرب به الأرض ورزخ رأسه بين حجرين ثم ألقي يتغنى

قتلت به فهرا وحلت عقله * سراة بني النجار أرباب فارع

فقال النبي صلى الله عليه وسلم أظنه قد أحدث حدثا أما والله لئن كان فعل لأؤمنه في حل ولا حرم ولا سلم ولا حرب فقتل يوم الفتح قال ابن جريح وفيه نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وقال آخرون معنى ذلك الامن تاب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور قال ثني سعيد بن جبيرة وأحدثني الحكم عن سعيد بن جبيرة قال سألت ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا بخراؤه جهنم قال ان الرجل اذا عرف الاسلام وشرائع الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا بخراؤه جهنم ولا توبة له فذكر ذلك لمجاهد فقال الامن ندم * وقال آخرون ذلك ايجاب من الله الوعيد لقاتل المؤمن متعمدا كائن من كان القاتل على ما وصفه في كتابه ولم يجعل له توبة من فعله قالوا فكل قاتل مؤمن عدا فله ما أوعده الله من العذاب والحل في النار ولا توبة له وقالوا نزلت هذه الآية بعد التي في سورة الفرقان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل وابن وكيع قال ثنا جرير عن يحيى الجارى عن سالم بن أبي الجعد قال كان عند ابن عباس بعدما كف بصره فأتاه رجل فناداه يا عبد الله بن عباس ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا فقال جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعدله عذابا عظيما قال أفرأيت ان تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال ابن عباس شكلته أمه وألته التوبة والهدى فوالذي نفسي بيده لقد سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول شكلته أمه رجل قتل رجلا متعمدا جاء يوم القيامة آخذا بيمينه أو بشماله تشعب أو داجه دما في قبل عرش الرحمن يلزم قاتله بيده الأخرى يقول سل هذا فم قتلني والذى نفس عبد الله بيده لقد أنزلت هذه الآية فما نسختها من آية حتى قبض نبيكم صلى الله عليه وسلم وما نزل بعدها من برهان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن عمرو بن قيس عن يحيى بن الحرث التيمي عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يقتل مؤمنا متعمدا بخراؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعدله عذابا عظيما فقيل له وان تاب وآمن وعمل صالحا فقال وألته التوبة حدثنا أبو كريب قال ثنا موسى بن داود قال ثنا

سقوط ديبته وههنا لا غرض في الافراد فيكون تكرار محضا وايضا لو كان المراد ذلك لما (١٣٩) كانت الدية مسلمة الى أهله لان أهله كفار

لا يوثقه ولكن كونه منهم مبهما
مجهلا لا يدري انه منهم في أي
أمر من الأمور بخلاف ما لو حمل
كونه منهم على الوصف الذي وقع
التنصيص عليه وهو حصول الميثاق
بينهما وأجيب بأنه لما أفر دحك
المؤمن المقتول في دار الحرب للغرض
الذي ذكر ثم أعاد ذكر المؤمن
المقتول فيما بين المعاهدين تنصيصا
على الفرق بينهما وبين ما قبله وتنبها
على التسوية بينهما وبين المسلم
المقتول في دار الاسلام وأما أهله
فهم المسلمون الذين تصرف ديبته
اليهم وأما الاجهال فيزول اذا جعل
من بمعنى في كافي الآية المتقدمة
عليه * وههنا مسألة خلافية شرعية
هي أن أحنفه قال دية الذي مثل
دية المسلم لقوله تعالى وإن كان أي
المقتول من قوم بينكم وبينهم
ميثاق فدية وقال الشافعي دية اليهودي
والنصراني ثلث دية المسلم ودية
المجوسي ثلث حشها هكذا روى من
قضاء الصحابة ولا يخفى أن استدلال
أي حنفية لا يتم على الثاني من قول
المفسرين في الآية وعلى القول الاول
أي يجوز أن يكون المراد بالدية
الثانية مقدار ما غار اللادول * وههنا
سؤال وهو أنه لم قدم تحريم الرقبة
على الدية في الآية الاولى وفي الاخرة
عكس الترتيب ويمكن أن يقال
الفائدة فيه أن يعلم أنه لا ترتيب
بين التحريم والدية وايضا يقع
الافتتاح والاختتام بحق الله تعالى
ويترتب على التحريم قوله فمن لم يجد
أي رقبة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل
به اليها فعليه صيام شهرين متتابعين
ومتى يعتبر الاعسار ليحوز له العدول
الى الصوم الأصح عند الشافعي

قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية قال عطية وسئل عنها ابن
عباس فزعم أنها نزلت بعد الآية التي في سورة الفرقان ثمان سنين وهو قوله والذين لا يدعون
مع الله الها آخر الى قوله غفور رحيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن مطرف
عن أبي السفر عن ناجية عن ابن عباس قال هما المبهتان الشرك والقتل حدثني المشي
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أكبر
الكبائر الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله لان الله سبحانه يقول فجزاؤه جهنم خالدا فيها
وغضب الله عليه ولعنه وأعدله عذابا عظيما حدثني المشي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
هشيم عن بعض أشياخه الكوفيين عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود في قوله ومن
يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال إنها المحكمة وماتزاد الاشدة حدثنا أبو كريب قال
ثنا عثمان بن سعيد قال ثني هياج بن بسطام عن محمد بن عمرو عن موسى بن عقبة عن أبي الزناد
عن خارجة بن زيد بن ثابت قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بستة أشهر حدثنا
ابن الرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال ثني أبو خضر عن أبي معاوية الجلي
عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يأتي المقتول يوم القيامة أخذ رأسه بيمينه وأوداجه
تشخب دما يقول يارب دمي عند فلان فيؤخذ ان فيسند ان الى العرش فما أدري ما يقضي
بهم ما ثم نزع بهذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها الآية قال ابن عباس
والذي نفسي بيده ما نسخها الله جل وعز من منذ أنزلها على نبيكم عليه السلام حدثنا أبو كريب
قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن عيينة عن أبي الزناد قال سمعت رجلا يحدث خارجة بن زيد بن ثابت
عن زيد بن ثابت قال سمعت أباك يقول نزلت الشديدة بعد الهينة بستة أشهر وقوله ومن يقتل
مؤمنا متعمدا الى آخر الآية بعد قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى آخر الآية حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد قال سمعت رجلا يحدث
خارجة بن زيد قال سمعت أباك في هذا المكان عني يقول نزلت الشديدة بعد الهينة قال أراه بستة
أشهر يعني ومن يقتل مؤمنا متعمدا بعد ان الله لا يغفر أن يشرك به حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سلة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم قال ما نسخها شيء منذ نزلت وليس له توبة * قال أبو
جعفر وأولى القول في ذلك بالصواب قول من قال معناه ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه ان جزاءه
جهنم خالدا فيها ولكنه يعفو أو يتفضل على أهل الايمان به ورسوله فلا يجازيهم بالخلود فيها
ولكنه عزه كرهه ما أن يعفو بفضل فلا يدخله النار وما أن يدخله اياها ثم يخرج منه بفضل
رحمته لماسلف من وعده عباده المؤمنين بقوله يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فان ظن طان أن القاتل ان وجب أن يكون داخل في هذه الآية فقد
يجب أن يكون المشرك داخل فيه لان الشرك من الذنوب فان الله عزذ كرهه قد أخبر أنه غير غافر
الشرك لا حد بقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والقتل دون الشرك
القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى
اليكم السلم لست مؤمنا تبغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغائم كثيرة كذا كنتم من قبل
فان الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبير) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا يا أيها
الذين صدقوا الله وصدقوا رسوله فيما جاءهم به من عند ربهم اذا ضربتم في سبيل الله يقول اذا ضربتم
مسير الله في جهاد أعدائكم فتبينوا يقول فتأنوا في قتل من أشكل عليكم أمره فلم تعلموا حقيقة

وقت الاداء وعند بعضهم وقت الوجوب وأما الشهران فهما هلالايمان البتة نعم لو ابتدأ في خلال الشهر ثم المتكسر ثلاثين والمراد بالتابع أن

لا يفطر يوماً منهم ما فلو أفطر ولو بالمرض (١٤٠) وجب الاستئذان إلا أن يكون الفطر بحض أو نفاس وعن مسروق أن الصوم بدل من

مجموع الرقبة والدية (توبة من الله) أي شرع لكم ما شرع قبولا من الله ورحمة منه. من تاب الله عليه إذا قبل توبته ومعنى التوبة عن الخطأ أنه لا يخاف من ترك احتياط ومن ندم وأسف على ما فرط منه ويجوز أن يكون المعنى نقلكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه أي تخفيفاً منه لأن التخفيف من لوازم التوبة (وكان الله علماً) بأنه لم يقصد ولم يتعمد (حكيماً) محكم الفعل لا يؤخذ الإنسان بما لا يختار ولا يتعمد وعند المعتزلة معنى الحكيم أن أفعاله واقعة على قانون الحكمة وقضية العدالة ثم لماذا كركم القتل الخطأ أردفه بيان حكم القتل العمدة أحكام وجوب الدية والكفارة عند غير أبي حنيفة ومالك والقصاص كما مر في البقرة فلا جرم اقتصر ههنا على بيان ما فيه من الأثم والوعيد ولا يخفى ما في الآية من التخويف والتهديد فلا جرم تمسكت الوعيدية بها في القطع بخلود الفاسق في النار وأجيب بوجهين الأول إجماع المفسرين على أنها نزلت في كافر قتل مؤمناً روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن مقيس بن ضبابه وجد أحاه قتيلاً في بني النجار وكان مسلماً فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه رسولاً من بني فهر وقال له أئت بني النجار فأقرأهم السلام وقل لهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن علمتم قاتل هشام بن ضبابه أن تدفعوه إلى أخيه ففقتص منه وإن لم تعلموا له قاتلاً أن تدفعوا إليه ديتة فأبلغهم الفهرى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اسمعوا وطاعة لله ولرسوله والله ما نعلم له قاتلاً ولا كنا نؤدى إليه ديتة فأعطوه مائة من الإبل ثم انصرفوا راجعين إلى

إسلامه ولا كفره ولا تعجلوا فقتلوا من التبس عليكم أمره ولا تتقدموا على قتل أحد إلا على قتل من علمتموه يقيناً حر بالكم والله ورسوله ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام يقول ولا تقولوا لمن استسلم لكم فلم يقاتلكم مظهر الهم أنه من أهل ملتكم ودعوتكم لست مؤمنافقتلوه ابتغاء عرض الحياة الدنيا يقول طلب متاع الحياة الدنيا فإن عند الله مغايم كثيرة من رزقه وفواضل نعمه فهي خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ونهاكم عنه فأنا بكم بها على طاعتكم إياه فالتسوا ذلك من عنده كذلك كنتم من قبل يقول كما كان هذا الذي ألقى إليكم السلام فقتلتموه لست مؤمنافقتلتموه كذلك كنتم من قبل يعني من قبل أعزاز الله دينه بتباعه وأنصاره تستخفون بدينكم كما استخفى هذا الذي قتلتموه وأخذتم ماله بدينه من قومه أن يظهره لهم حذراً على نفسه منهم وقد قيل إن معنى قوله كذلك كنتم من قبل كنتم كفاراً مثلهم فن الله عليكم يقول فتفضل الله عليكم بأعزاز دينه بأنصاره وكثرة تباعه وقد قيل فن الله عليكم بالتوبة من قتلكم هذا الذي قتلتموه وأخذتم ماله بعدما ألقى إليكم السلام فقتلتموه فلا تعجلوا بقتل من أردتم قتله من التبس عليكم أمر إسلامه فلعن الله أن يكون قد من عليه من الإسلام عثل الذي من به عليكم وهذا لعل الذي هذا كره من الإيمان أن الله كان بما تعملون خبيراً يقول إن الله كان بقتلكم من تقهون وكفكم عن تكفون عن قتله من أعداء الله وأعدائكم وغير ذلك من أموركم وأمور غيركم خبيراً يعني ذا خبرة وعلم به يحفظه عليكم وعليهم حتى يجازي جميعكم به يوم القيامة جزاء المحسن بإحسانه والمسيء بعباسه وذكر أن هذه الآية نزلت في سبب قتل قتلته سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما قال إلى مسلم أو بعدما شهد شهادة الحق أو بعدما سلم عليهم لغنيمة كانت معه أو غير ذلك من ملكه فأخذوه منه ذكر الرواية والآثار بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن محمد بن إسحق عن نافع أن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم محملاً بن جثامة مبعثاً فلقبهم عامر بن الأضبط فحياهم بحمية الإسلام وكانت بينهم إحنة في الجاهلية فرماه محملاً بسهم فقتله فغدا الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم فيه عينة والافرع فقال الا فرع يا رسول الله سن اليوم وغير غدا فقال عينة لا والله حتى تذوق نساءه من الشكل ماذا أق نسائي فغدا محملاً في بردين فجلس بين يدي رسول الله ليس تغفر له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا يغفر الله لك فقام وهو يتلقى دموعه ببرد به فامضت به سابعة حتى مات ودفنوه فلفظته الأرض فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا ذلك له فقال إن الأرض تقبل من هوثر من صاحبكم ولكن الله جل وعز أراد أن يعظكم ثم طرحوه بين صدق جبل وألقوا عليه من الحجارة ونزلت يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فقتلوا الآية حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن يزيد عن عبد الله بن قسيط عن أبي القعقاع بن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي عن أبيه عبد الله بن أبي حدرد قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إضم فخرجت في نفر من المسلمين فهم أبو قنادة الحرث بن رباعي ومحملاً بن جثامة بن قيس الليثي فخرجنا حتى إذا كنا بطن إضم من بنا عامر بن الأضبط الأشجعي على قعوده معه متبع له ووطب من لبن فلما مر بنا سلم علينا بحمية الإسلام فأمسكنا عنه وحمل عليه محملاً بن جثامة الليثي لشيء كان بينه وبينه فقتله وأخذ بغيره ومتبعه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا القرآن يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فقتلوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً الآية حدثني هرون بن إدريس الأصم قال ثنا المحارب بن عبد الرحمن بن محمد عن محمد بن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن أبي حدرد الأسلمي عن أبيه بنحوه حدثنا أبو كريب

وسلم فقالوا اسمعوا وطاعة لله ولرسوله والله ما نعلم له قاتلاً ولا كنا نؤدى إليه ديتة فأعطوه مائة من الإبل ثم انصرفوا راجعين إلى قال

لا يفطرون ما منهم ما فلو أفطروا ولو بالمرض (١٤٠) وجب الاستئذان إلا أن يكون الفطر بحيض أو نفاس وعن مسروق أن الصوم بدل من

إسلامه ولا كفره ولا تعجلوا فقتلوا من التبس عليكم أمره ولا تتقدموا على قتل أحد إلا على قتل من علمتموه يقيناً خرباً بالكم ولرسوله ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام يفر ولا تقولوا لمن استسلم لكم فلم يقاتلكم مظهر اليكم أنه من أهل ملتكم ودعوتكم است مؤمنافقتلوه ابتغاء عرض الحياة الدنيا يقول طلب متاع الحياة الدنيا فإن عند الله مغائم كثيرة من رزقه وفواضل نعمه فهي خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ونهاكم عنه فأنا بكم بها على طاعتكم إياه فالتمسوا ذلك من عنده كذلك كنتم من قبل يقول كما كان هذا الذي ألقى اليكم السلام فقتلتم له است مؤمنافقتلتموه كذلك كنتم أنتم من قبل يعني من قبل اعزاز الله دينه بنباعه وأنصاره يستخفون بدينكم كما استخفى هذا الذي قتلتموه وأخذتم ماله بدينه من قومه أن يظهر لهم حذراً على نفسه منهم وقد قيل إن معنى قوله كذلك كنتم من قبل كنتم كفاراً مثلهم فمن الله عليكم يقول فتفضل الله عليكم باعزاز دينه بانصاره وكثرة بضاعه وقد قيل فمن الله عليكم بالتوبة من قتلكم هذا الذي قتلتموه وأخذتم ماله بعدما ألقى اليكم السلام فتبينوا يقول فلا تعجلوا بقتل من أردتم قتله من التبس عليكم أمر إسلامه فاعلم الله أن يكون قد من عليه من الإسلام بمن الذي من به عليكم وهذا المثل الذي هذاكم له من الإيمان أن الله كان بما تعملون خبيراً يقول إن الله كان بقتلكم من تقهون وكفكم عن تكفون عن قتله من أعداء الله وأعدائكم وغير ذلك من أموركم وأمور غيركم خبيراً يعني ذا خبره وعلم به يحفظه عليكم وعليهم حتى يجازي جميعكم به يوم القيامة جزاء المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته وذكر أن هذه الآية نزلت في سبب قتل قتلته سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما قال إلى مسلم أو بعدما شهد شهادة الحق أو بعدما سلم عليهم لغنيمة كانت معه أو غير ذلك من مله فأخذوه منه وذكر الرواية والآثار بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن محمد بن إسحق عن نافع أن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم محمداً بن جثامة مبعوثاً فلقبهم عامر بن الأضبط فحياهم بخيمة الإسلام وكانت بينهم إحنة في الجاهلية فرماه محمداً بسهم فقتله فداء الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم فيه عينة والاقرع فقال الاقرع يا رسول الله سن اليوم وغير غد فقال عينة لا والله حتى تذوق نساءه من الشكل ماذا نساءي فداء محمداً في بردين فجلس بين يدي رسول الله ليس تغفر له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا غفر الله لك فقام وهو يتلقى دموعه بريد به فامضت به سابعة حتى مات ودفنوه فلفظته الأرض فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا ذلك له فقال إن الأرض تقبل من هو شر من صاحبكم ولكن الله جل وعز أراد أن يعظكم ثم طرحوه بين صدف جبل وألقوا عليه من الحجارة ونزلت يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي القعقاع بن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي عن أبيه عبد الله بن أبي حدرد قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى إضم فخرجت في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة الحرب بن ربيعي ومحمداً بن جثامة بن قيس الليثي فخرجنا حتى إذا كنا بطن إضم مر بنا عامر بن الأضبط الأشجعي على فعودله معه متبع له وطب من لبن فلما مر بنا سلم علينا بخيمة الإسلام فأمسكنا عنه وحمل عليه محمداً بن جثامة الليثي لشيء كان بينه وبينه فقتله وأخذ بغيره ومتبعه فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا القرآن يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً الآية حدثني هرون بن أدريس الأصم قال ثنا الحماري عبد الرحمن بن محمد عن محمد بن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن أبي حدرد الأسلمي عن أبيه بنحوه حدثنا أبو كريب

مجموع الرقبة والدية (توبة من الله) أي شرع لكم ما شرع قبسولاً من الله ورجحة منه من تاب الله عليه إذا قبل توبته ومعنى التوبة عن الخطأ أنه لا يتخون ترك احتياط ومن ندم وأسف على ما فرط منه ويجوز أن يكون المعنى نقلكم من الرقبة إلى الصوم توبة منه أي تخفيفاً منه لأن التخفيف من لوازم التوبة (وكان الله علماً) بأنه لم يقصد ولم يتعمد (حكيماً) محكم الفعل لا يؤخذ إلا من عا لا يتحار ولا يتعمد وعند المعتزلة معنى الحكيم أن أفعاله واقعة على قانون الحكمة وقضية العدالة ثم لما ذكر حكم القتل الخطأ أرفده ببيان حكم القتل العمدولة أحكام وجوب الدية والكفار عند غير أبي حنيفة ومالك والقصاص كما مر في البقرة فلا جرم اقتصر ههنا على بيان ما فيه من الأثم والوعيد ولا يخفى ما في الآية من التحويف والتهديد فلا جرم تمسكت الوعيدية بها في القطع بخلود الفاسق في النار وأجيب بوجهين الأول إجماع المفسرين على أنها نزلت في كافر قتل مؤمناً روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن مقيس بن ضبابه وجد أحاه قتيلاً في بني النجار وكان مسلماً فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه رسولاً من بني فهر وقال له أنت بني النجار فأقرأهم السلام وقل لهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم إن علمتم قاتل هشام بن ضبابه أن تدفعوه إلى أخيه فنقتض منه وإن لم تعلموا له قاتلاً أن تدفعوا إليه دينه فأبلغهم الفهرى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اسمعوا طاعة الله ورسوله والله ما نعلم له قاتلاً ولا كنا نؤدى إليه دينه فأعطوه ما نتمن من الأبل ثم انصرفوا راجعين إلى

المدينة وبينهما وبين المدينة قريب فأبى الشيطان مقبسا فوسوس اليه فقال أى شئ (١٤١) صنعت تقبل دية أخيك فيكون عليك

مسبة اقتل الذى معلن فتكون نفس مكان نفس وفضل الدية فرمى الفهرى بصخرة فشدخ رأسه ثم ركب بعيرا منها وساق بقيتها راجعا الى مكة كافرا وجعل يقول فى شعره

قتلت به فهراة حملت عقله

سراة بنى النجار أرباب فارع

وأدركت تأرى واضطجعت موسدا

وكنى الى الاوثان اول راجع

فزلت الآية فيه ومن يقتل مؤمنا

متعمدا ثم أهدر النبي صلى الله عليه

وسلم دمه يوم فتح مكة فأدركه الناس

بالسوق فقتلوه الوجه الثانى أنه

يجوز عندنا أن يخلف الله وعيد

المؤمنين فان خلف الوعيد كرم

وضعف الوجه الاول بان العبرة

بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

وبان ما قبل الآية وما بعدهما فى

نهي المؤمن عن قتل المؤمن فكذا

هذه الآية وبان ترتيب الحكم على

الوصف المناسب مشعر بالعلية فيجب

أن يكون الموجب لهذا الوعيد هو

مجرد القتل العمد وبان الكفر

بالاستقلال موجب لهذا الوعيد

فأى فائدة فى ضم القتل اليه واذا

لا أثر للقتل فى هذه الصورة فيكون

الكلام جاريا مجرى قول القائل

ان من تنفس لحزاه جهنم وزيف

الوجه الثانى بان الوعيد قسم من

أقسام الخبر واذا جاز الكذب فيه

لغرض اظهار الكرم فلم لا يجوز فى

القصص والاخبار وغير ذلك لغرض

المصلحة وفتح هذا الباب يفضى الى

الطعن فى الشرائع قال القفال

الآية تدل على أن جزاء القتل العمد

هو ما ذكر وقد يقول الرجل لغيره

جزاؤك أنى أفعل بك كذا

الأنى لا أفعله ولا يخفى ضعف

هذا الجواب أيضا لدلالة سائر الآيات

بأنه يعمل مثقال ذرة شرا يره على أنه يوصل الجزاء الى المستحقين البتة

قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال لحق ناس من المسلمين رجلا فى غنيمته فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا تلك الغنيمه فزلت هذه الآية ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا تلك الغنيمه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس بنحوه حدثني سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء عن ابن عباس قال لحق المسلمون رجلا ثم ذكر مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال مر رجل من بنى سليم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى غنم له فسلم عليهم فقالوا ما سلم عليكم الا ليتعود منكم فعمدوا اليه فقتلوه وأخذوا غنمه فأتوا بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فقتلوا الى آخر الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان الرجل يتكلم بالاسلام ويؤمن بالله والرسول ويكون فى قومه فاذا جاءت سرية محمد صلى الله عليه وسلم أخبر بها حيه يعنى قومه ففروا وأقام الرجل لا يخاف المؤمنين من أجل أنه على دينهم حتى يلقاهم فيلقى اليهم السلام فيقول المؤمنون لست مؤمنا وقد ألقى السلام فيقتلونه فقال الله جل وعز يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فقتلوا الى تبتغون عرض الحياة الدنيا يعنى تقتلونه ارادة أن يحل لكم ماله الذى وجدتم معه وذلك عرض الحياة الدنيا فان عندى مغائم كثيرة فالتمسوا من فضل الله وهو رجل اسمه مرداس جلا قومه هار بن من خيل بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وسلم علمها رجل من بنى ليث اسمه قليب ولم يجامعهم اذا القيهم مرداس فسلم عليهم فقتلوه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهله بديته ورد اليهم ماله ونهى المؤمنين عن مثل ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فقتلوا الآية قال هذا الحديث فى شأن مرداس رجل من غطفان ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشا عليهم غالب الليثى الى أهل فدك وبه ناس من غطفان وكان مرداس منهم ففروا أصحابه فقال مرداس انى مؤمن وانى غير متبعكم فصحة الخيل غدوة فلما القوه سلم عليهم مرداس فقتلوه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوه وأخذوا ما كان معه من متاع فأنزل الله جل وعز فى شأنه ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا لان تحية المسلمين السلام بها يتعارفون وبها يحيى بعضهم بعضا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فقتلوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا الآية قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية عليها أسامة بن زيد الى بنى ضمرة فلقوا رجلا منهم يدعى مرداس بن نهيك معه غنيمته وجل أحمر فلما رأوه أوى الى كهف جبل واتبعه أسامة فلما بلغ مرداس الكهف وضع فيه غنمه ثم أقبل اليهم فقال السلام عليكم أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فشد عليه أسامة فقتله من أجل حبه وغنيمته وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث أسامة أحب أن ينهى عليه خيرا ويسأل عنه أصحابه فلما رجعوا لم يسألهم عنه فجعل القوم يحدثون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون يا رسول الله لو رأيت أسامة ولقيه رجل فقال الرجل لا اله الا الله محمد رسول الله فشد عليه فقتله وهو معرض عنهم فلما أكثروا عليه ورفع رأسه الى أسامة فقال

هذا الجواب أيضا لدلالة سائر الآيات بآية كقول من يعمل شرا يحجزه ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره على أنه يوصل الجزاء الى المستحقين البتة

ولأن قوله وغضب الله عليه ولعنه (١٤٣) وأعدله عذابا عظيما صرح في أنه تعالى سيفعل به ذلك لاسيما وقد أخبر عنه بالفظا الماضي

كيف أنت ولا اله الا الله قال يا رسول الله انما قالها متعوذا فتعوذ بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا شققت عن قلبه فنظرت اليه قال يا رسول الله انما قاله بضعة من جسده فأرسل الله عز وجل خبره هذا وأخبره انما قتله من أجل جله وغنمه فذلك حين يقول تبتغون عرض الحياة الدنيا فلما بلغ فن الله عليكم يقول فتاب الله عليكم خلف أسامة أن لا يقتل رجلا يقول لا اله الا الله بعد ذلك الرجل وماتني من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا قال بلغني أن رجلا من المسلمين أغار على رجل من المشركين فحمل عليه فقال له المشرك اني مسلم أشهد أن لا اله الا الله فقتله المسلم بعد أن قالها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال للذي قتله أقتله وقد قال لا اله الا الله فقال وهو يعتذر يابني الله انما قالها متعوذا وليس كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهلا شققت عن قلبه ثم مات قاتل الرجل فقبور فلفظته الارض فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن يقبروه ثم لفظته الارض حتى فعل به ذلك ثلاث مرات فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الارض أبت أن تقبله فلقوه في غار من الغيران قال معمر وقال بعضهم ان الارض تقبل من هو شر منه ولكن الله جعله لكم عبرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق ان قوما من المسلمين لقوا رجلا من المشركين في غنيمته فقال السلام عليكم اني مؤمن فظنوا أنه يتعوذ بذلك فقتلوه وأخذوا غنيمته قال فأرسل الله جل وعز ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا تلك الغنيمه كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتبينوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا قال خرج المقداد بن الاسود في سرية بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فزولوا رجل في غنيمته فقال اني مسلم فقتله المقداد فلما قدموا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا قال الغنيمه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نزل ذلك في رجل قتل أبو الدرداء فذكر من قصة أبي الدرداء نحو القصة التي ذكرت عن أسامة بن زيد وقد ذكرت في تأويل قوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ثم قال في الخبر وزل الفرقان وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ فقرأ حتى بلغ لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا غنيمته التي كانت عرض الحياة الدنيا فعند الله مغنم كثيرة خير من تلك الغنم الى قوله ان الله كان بما تعملون خبيرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا قال راعى غنم لقيه نفر من المؤمنين فقتلوه وأخذوا ما معه ولم يقبلوا منه السلام عليكم فالى مؤمن حدثني المتشئ قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا قال حرم الله على المؤمنين أن يقولوا لمن شهد أن لا اله الا الله لست مؤمنا كما حرم عليهم الميتة فهو آمن على ماله ودمه لا تردوا عليه قوله واختلفت القراء في قراءة قوله فتبينوا فقرأ ذلك عامة قراء المكين والمدنيسين وبعض الكوفيين والبصر بين فتبينوا بالباء والنون من التبيين بمعنى التأني والنظر والكشف عنه حتى يتضح وقرأ ذلك عظم قراء الكوفيين فتبينوا بمعنى التثبت الذي هو خلاف الجملة والقول عندنا في ذلك أنهم ما قرأوا معروفتان مستقيضتان في قراءة المسلمين بمعنى واحد وان اختلفت بهما الالفاظ لان المتثبت متين

لعلهم أنه كالواقع ولنا كدهذه المعاني نقل عن ابن عباس ان توبة من أقدم على القتل العمد العدوان غير مقبولة وعن سفيان كان أهل العلم اذا سئلوا قالوا لا توبة له وجله الجمهور على التغليظ والتشديد والا فكل ذنب محجور بالتوبة حتى الشرك هذا عند المعتزلة وعند الاشاعرة كل الذنوب يحتمل العفو الا الشرك اقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم بالغ في تحريم قتل المؤمن فقال (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) التفعّل ههنا بمعنى الاستفعال أي اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تهو كوافيه عن غير روية ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام وهو والسلام بمعنى الاستسلام وقيل الاسلام وقيل التحية يعني سلام أهل الاسلام قال السدي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد على سرية فلقى مرداس بن نهيك رجلا من أهل فدك أسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان يقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يهرّب ثقة بالسلامه فقتله أسامة واستاق غنما كانت معه فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره فقال قتلت رجلا يقول لا اله الا الله فقال يا رسول الله انما تعوذ من القتل فقال كيف أنت اذا خاصمك يوم القيامة بلا اله الا الله قال فما زال يرددها على أقتل رجلا وهو يقول لا اله الا الله حتى غميت لو أن اسلامي كان يومئذ فنزلت الآية وقد روى الكلبي وقاتدة مثل ذلك وقال الحسن ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا يتطرقون فلحقوا المشركين فهرموهم فشد منهم رجل فتبعه رجل من المسلمين وأراد مناعه فلما غشيه بالسنان قال اني مسلم فكذبته ثم أوجره

السمان فقتله وأخذ متاعه وكان قليلا فرفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتلته (١٤٣) بعد ما زعم أنه مسلم قال يا رسول الله اغما

قالها متعونا قال فهلا شققت عن قلبه قال لم قال لتنظر أصادق هو أم كاذب قال وكنت أعلم ذلك يا رسول الله قال ويلك انك لم تكن لتعلم ذلك انما بين عنده لسانه قال فما لبث القاتل أن مات فدفن فأصبح وقد وضع إلى جنب قبره قال ثم عادوا فحفر والله فأمكنوا ودفنوه فأصبح وقد وضع إلى جنب قبره مرتين أو ثلاثا فلما رأوا أن الأرض لا تقبله ألقيوه عليه الحجارة قال الحسن ان الأرض تحن من هوش منه ولكن وعظ القوم أن لا يعودوا * وعن سعيد ابن جبير قال خرج المقداد بن الأسود في سرية فاذا هم برجل في غنيمته له فأرادوا قتله فقال لا اله الا الله فقتله المقداد فقبل له أمثله وقد قال لا اله الا الله فقال ودلوفر بأهله وماله فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك له فسنزلت قال فقال ولا منافاة بين هذه الروايات فلعلها نزلت عند وقوعها بأسرها فكان كل فريق يظن أنها نزلت في واقعة * وعن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشرع أحدكم الرمح إلى الرجل فان كان سنانة عند نقرة بحره فقال لا اله الا الله فليرفع عنه الرمح * قال الفقهاء توبة الزنديق مقبولة لا طلاق هذه الآية وقال أبو حنيفة اسلام الصبي يصح لا طلاق الآية وقال الشافعي لا يصح والواجب عليه لانه لو لم يجب لكان ذلك اذنا في الكفر وهو غير جائز لكنه غير واجب عليه لقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وقال أكثر الفقهاء لو قال اليهودي أو النصراني أنا مؤمن أو مسلم لا يحكم

والمبتسئين مثبت فبأي القراءة تقرأ القارئ فصيب صواب القراءة في ذلك واختلفت القراء في قراءة قوله ولا تقولوا المن ألقى اليكم السلام فقرأ ذلك عامة قراء المسلمين والمذنبين والكوفيين السلم بغير ألف بمعنى الاستسلام وقرأه بعض الكوفيين والبصريين السلام بألف بمعنى التحية والصواب من القراءة في ذلك عندنا المن ألقى اليكم السلام بمعنى من استسلم لكم مدغمنا الله بالتوحيد مقرأ السلم بلسانكم وانما اخترنا ذلك لاختلاف الرواية في ذلك فمن راو روى أنه استسلم بأن شهد شهادة الحق وقال اني مسلم ومن راو روى أنه قال السلام عليكم فبهاهم تحية الاسلام ومن راو روى أنه كان مسلما بالسلام قد تقدم منه قبل قتلهم اياه وكل هذه المعاني يجمعها السلم لان المسلم مستسلم والمحبي تحية الاسلام مستسلم والمشهد شهادة الحق مستسلم لاهل الاسلام فعني السلم جامع جميع المعاني التي رويت في أمر المقتول الذي نزلت في شأنه هذه الآية وليس كذلك في السلام لان السلام لا وجه له في هذا الموضع الا التحية فلذلك وصفنا السلم بالصواب * واختلف اهل التأويل في تأويل قوله كذلك كنتم من قبل فقال بعضهم معناه كما كان هذا الذي قتلتموه بعد ما ألقى اليكم السلام مستخفي في قومه بدينه خوفا على نفسه منهم كنتم أنتم مستخفين بأديانكم من قومكم حذرا على أنفسكم منهم فن الله عليكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير عن سعيد بن جبيرة في قوله كذلك كنتم من قبل تستخفون بأيمانكم كما استخفي هذا الراعي بأيمانه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة كذلك كنتم من قبل تكتمون أيمانكم في المشركين * وقال آخرون معنى ذلك كما كان هذا الذي قتلتموه بعد ما ألقى اليكم السلم كافرين كنتم كفارا فهداه كما هداكم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم كفارا مثله فتبينوا وأولى هذين القولين بتأويل الآية القول الاول وهو قول من قال كذلك كنتم تخفون أيمانكم في قومكم من المشركين وأنتم مقيمون بين أظهرهم كما كان هذا الذي قتلتموه مقيمين بين أظهر قومه من المشركين مستخفيين بدينهم وانما قلنا هذا التأويل أولى بالصواب لأن الله عز وجل ذكره انما عاتب الذين قتلوه من اهل الايمان بعد القائه اليهم السلام ولم يقدر به قاتلوه للبس الذي كان دخل في أمره على قاتليه بمقامه بين أظهر قومه من المشركين وظنهم أنه ألقى السلام إلى المؤمنين تعوذا منهم ولم يعاتبهم على قتلهم اياه مشركا فيقال كما كان كافرا كنتم كفارا بل لا وجه لذلك لان الله جل ثناؤه لم يعاتب أحدا من خلقه على قتل محارب لله ولرسوله من اهل الشرك بعد اذنه له بقتله * واختلف أيضا اهل التأويل في تأويل قوله فن الله عليكم فقال بعضهم معنى ذلك فن الله عليكم باظهار دينه واعزاز أهله حتى أظهروا الاسلام بعدما كانوا يكتمونه من اهل الشرك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة فن الله عليكم فأظهر الاسلام * وقال آخرون معنى ذلك فن الله عليكم أيها القاتلون الذي ألقى اليكم السلام طلب عرض الحياة الدنيا بالتوبة من قتلكم اياه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فن الله عليكم يقول ثاب الله عليكم وأولى التأويلين في ذلك بالصواب التأويل الذي ذكرته عن سعيد بن جبيرة لما ذكرنا من الدلالة على أن معنى قوله كذلك كنتم من قبل ما وصفنا قبل فالواجب أن يكون عقيب ذلك فن الله عليكم فرفع ما كنتم فيه من الخوف من أعدائكم عنكم باظهار دينه واعزاز

باسلامه لانه يعتقد أن الايمان والاسلام هودينه ولو قال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحصل الجزم بالاسلام لان منهم من

يقول انه رسول العرب وحدهم ومنهم من يقول (١٤٤) ان محمد الذي هو الرسول الحق المنتظر بعد فلا بد ان يعترف بان الدين الذي كان عليه

باطل وأن الدين الذي هو موجود
فيما بين المسلمين حق (يتفقون عرض
الحياة الدنيا) قال أبو عبيدة جميع
متاع الدنيا عرض بفتح الراء يقال
ان الدنيا عرض حاضر يأخذ منها
البر والفاجر حتى عرض الله عارض
زائل غير باق ومنه العرض لمقابل
الجوهر لقلة ثباته كما قيل العرض
لا يبقى زمانين (فعند الله مغنم كثيرة)
يغنمكموها تغنيكم عن قتل رجل
يظهر الاسلام مع توبته لتأخذوا
ماله وقيل يريد ما أعد لعباده من
حسن الثواب في الآخرة (كذلك
كنتم من قبل) اختلفوا في وجه الشبه
فقال الا كثرون يريد انكم أول
مادخلتم في الاسلام سمعتم منكم
كلمة الشهادة فحقت دماءكم
وأموالكم من غير انتظار الاطلاع
على مواطاة قلوبكم لألسنتكم (فن
الله عليكم) بالاستقامة والاشتهار
بالإيمان وأن صرتم أعلاما فيه
فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في
الاسلام ما فعل بكم واعترض بأن
لهم أن يقولوا ما كان إيماننا مثل
إيمان هؤلاء لا أنا آمننا بالاختيار
وهؤلاء أظهروا الإيمان تحت ظلال
السيف فكيف يمكن تشبيه
أحدهما بالآخر وعن سعد بن
جبير المراد أنكم كنتم تحفون
إيمانكم عن قومكم كما أخفى إيمانه
هذا الراعي عن قومه (فن الله عليكم)
باعزازكم حتى أظهرتم دينكم وأورد
عليه أن إخفاء الإيمان ما كان
عاما فيهم وفي التفسير الكبير المراد
أنكم في أول الأمر إنما حدث
فيكم ميل ضعيف بأسباب ضعيفة
إلى الاسلام فن الله عليكم بتقوية ذلك
الميل وتزايد نور الإيمان فكذا
هؤلاء قد حدث لهم ميل ضعيف إلى الاسلام بسبب هذا الخوف فاقبلوا منهم إيمانهم إلى أن تتكامل رغبتهم فيه وقيل

أهله حتى أمكنكم اظهار ما كنتم تستخفون به من توحيده وعبادته حذرا من أهل الشرك
القول في تأويل قوله (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون
في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) يعني جل ثناؤه بقوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير
أولي الضرر والمجاهدون لا يعتدل المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله من أهل الإيمان بالله
وبرسوله المؤثرون الدعة والخفض والقعود في منازلهم على مقاساة حروبه الاسفار والسير
في الارض ومنقمة ملاقات أعداء الله بجهادهم في ذات الله وقتالهم في طاعة الله الأهل العذر منهم
بذهاب أبصارهم وغير ذلك من العلل التي لا سبيل لأهلها للضرر الذي بهم إلى قتالهم وجهادهم
في سبيل الله والمجاهدون في سبيل الله ومنهاج دينه لتكون كلمة الله هي العليا المستفرغون
طاقهم في قتال أعداء الله وأعداء دينهم بأموالهم انفاقا لها فيما أوهن كيد أعداء أهل الإيمان
بالله وبأنفسهم مباشرة بها قتالهم بما تكون به كلمة الله العالمة وكلمة الذين كفروا السافلة
* واختلفت القراء في قراءة قوله غير أولي الضرر فقراء ذلك عامة قراء أهل المدينة ومكة والشام
غير أولي الضرر نصبا بمعنى الأولي الضرر وقراء ذلك عامة قراء أهل العراق والكوفة والبصرة وغير
أولي الضرر رفع غير على مذهب النعت للقاعدين والصواب من القراءة في ذلك عندنا غير أولي
الضرر بنصب غير لأن الأخبار متظاهرة بأن قوله غير أولي الضرر نزل بعد قوله لا يستوى
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم استثناء من قوله لا يستوى
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون ذكر بعض الأخبار الواردة بذلك حديثنا نصربن على
الجهضمي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي اسحق عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اثتوني بالكف واللوح فكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون وعمر
ابن أم مكتوم خلف ظهره فقال هل لي من رخصة يارسول الله فنزلت غير أولي الضرر حديثنا
ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوى القاعدون
من المؤمنين جاء ابن أم مكتوم وكان أعشى فقال يارسول الله كيف وأنا أعشى فبارح حتى نزلت
غير أولي الضرر حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء بن
عازب في قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر قال لما نزلت جاء عمرو بن أم مكتوم
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكان ضريب البصر فقال يارسول الله ما تأمرني فاني ضريب البصر
فأنزل الله هذه الآية فقال اثتوني بالكف والدواة واللوح والدواة حديثنا محمد بن اسمعيل بن
اسرائيل الدلال الرملي قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة قال ثنا مسعر عن أبي اسحق عن
البراء أنه لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين كلمة ابن أم مكتوم فأنزلت غير أولي الضرر
حديثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ابن اسحق أنه سمع البراء يقول
في هذه الآية لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم زيد الخاء بكف فكذبها قال فشكى إليه ابن أم مكتوم ضرارته فنزلت لا يستوى
القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر * قال شعبة وأخبرني سعد بن ابراهيم عن أبيه عن
رجل عن زيد في هذه الآية لا يستوى القاعدون مثل حديث البراء حديثنا أبو كريب قال
ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان الشيباني عن ابن اسحق عن زيد بن أرقم قال لما نزلت لا يستوى
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله جاء ابن أم مكتوم فقال يارسول الله مالي رخصة
قال لا قال ابن أم مكتوم اللهم اضرب برفرخص فأنزل الله غير أولي الضرر وأمر رسول الله صلى الله

ان قوله فن الله عليكم منقطع عما تقدمه وذلك أن القوم لما نهامهم عن قتل من (١٤٥) تكلم بلاله الا الله ذكر أن الله من عليكم بأن

قبل توبتكم عن ذلك الفعل المنكر ثم أعاد الأمر بالتبسين مبالغة في التهذير ثم حذر عن الأضمار خلاف الأظهار فقال ان الله كان بما تعملون خبيراً وفيه من الوعيد ما فيه ولما عاتبهم الله تعالى على ما صدر منهم ويدرعهم كان مظنة أن يقع في قلبهم أن الأولى الاحتراز عن الجهاد فذكر من فضل الجهاد ما يريح علمتهم ويزيد رغبتهم أو نقول لما نهامهم عما نهامهم أتبعه فضيلة الجهاد ليبغوا في الاحتراز عما يوجب خلافاً في هذا المنصب الجليل فقال لا يستوى القاعدون عن زيد بن ثابت قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ولم يذكر أولى الضرر فقال ابن أم مكتوم فكيف وأنا أعمى لا أبصر قال زيد فتعشى النبي صلى الله عليه وسلم في مجلسه الوحي فاتكأ على نخدي فوالذي نفسي بيده لقد ثقل علي حتى خشيت أن يرضها ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون فكيفيتها رواه البخاري والمراد بالضرر والنقصان سواء كان في البنية كعمى وعرج ومرض أو بسبب عدم الاهبة * من قرأ غير بالنصب فعلى الاستثناء من القاعدين أو على الحال عنهم ومن قرأ بالرفع فعلى أنه صفة للقاعدين وبحوز أن يكون غير صفة للعرفة كما سبق في تفسير غير المغضوب عليهم وقرئ بالجر على أنه صفة المؤمنين قال الزجاج وبحوز أن يكون رفعاً على جهة الاستثناء والمعنى لا يستوى

عليه وسلم فكيفها يعني الكاتب حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سهل بن سعد قال رأيت مروان بن الحكم جالساً فحدثني حتى جلست اليه فحدثنا عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال بخاء ابن أم مكتوم وهو عليها علي فقال يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت قال فأنزل عليه ونخذه على نخدي فثقلت فظننت أن ترض نخدي ثم سرى عنه فقال غير أولى الضرر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله بخاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكن بي من الزمانة ما قد ترى قد ذهب بصري قال زيد فثقلت فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فخذي حتى خشيت أن يرضها ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عبد الكريم أن مقسماً مولى عبد الله بن الحرث أخبره أن ابن عباس أخبره قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر حدثنا القاسم قال ثنا حسين قال ثني حجاج قال أخبرني عبد الكريم أنه سمع مقسماً يحدث عن ابن عباس أنه سمعه يقول لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن أم مكتوم (١) وأبو أحمد بن محمد بن قيس الأسدي يا رسول الله اننا أعميان فهل لنا رخصة فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فسمع بذلك عبد الله بن أم مكتوم الأعمى فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أنزل الله في الجهاد ما قد علمت وأنا رجل ضريب البصر لا أستطيع الجهاد فهل لي من رخصة عند الله ان قعدت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمرت في شأنك بشئ وما أدري هل يكون لك ولاصحابك من رخصة فقال ابن أم مكتوم اللهم اني أنشدك بصري فأنزل الله بعد ذلك على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله الى قوله على القاعدين درجة حدثنا ابن حميد قال ثنا محكم عن عمرو بن عطاء عن سعيد قال نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فقال رجل أعمى يابني الله فانا أحب الجهاد ولا أستطيع أن أجاهد فنزلت غير أولى الضرر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عبد الله بن شداد قال لما نزلت هذه الآية في الجهاد لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال عبد الله بن أم مكتوم يا رسول الله اني ضرر كما ترى فنزلت غير أولى الضرر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر عذر الله أهل العذر من الناس فقال غير أولى الضرر كان منهم ابن أم مكتوم والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم

قوله وأبو أحمد بن محمد قال ابن حجر هذا هو الصواب في ابن جرير واسمه عبد بغير إضافة وهو مشهور بكنيته واسم أخيه عبد الله بالإضافة اهـ فوافق في الترمذي والدر المنثور وابن كثير قال عبد الله بن جرير صوابه عبد بن جرير فتنبه كنية مصححه

عليه وسلم عند انصرافه من بعض غزواته (١٤٦) لقد خلفتم بالمدينة أقواما مسرتم مسيرا ولا قطعتم وادبالاتا كانوا معكم أولئك أقوام

حبسهم العذر وعنه صلى الله عليه وسلم إذا أمر من العبد قال الله تعالى اكتبوا العبدى ما كان يعمل به في الصحة إلى أن يبرأ ويعلم منه أن صحة النية وخلوص الطوية لها مدخل عظيم في قبول الأعمال وذكر وافي معنى قوله نية المؤمن أبلغ من عمله أن ما ينويه المؤمن أبلغ من عمله إذا ما ينويه المؤمن من دوامه على الأيمان والأعمال الصالحة لو بقي أبدا خير من عمله الذي أدركه في مدة حياته قيل أنه قدم ذكر النفس على المال في قوله أن الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم وهذه أحر لأن النفس أشرف من المال فالمشتري قدم ذكر النفس تنبها على أن الرغبة فيها أشد والبائع أحر تنبها على أن المماكة فيها أشد فلا يرضى بذلك إلا في آخر الأمر وفائدة نفي الاستواء ومعلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان تبين ما بينهما من التفاوت لهم ثم القاعد للجهاد ويرفع بنفسه عن انحطاط مرتبته فصاهد كقوله هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون تحريكا للجاهل لينهض بنفسه عن صفة الجهل إلى شرف العلم ثم إن عدم الاستواء يحتمل الزيادة والنقصان فأوضح الحال بقوله فضل الله المجاهدين كانه قبل ما لهم لا يستويون فأجيب بذلك وانتص درجة على المصترلان الدرجة تدل على التفضيل وقيل حال أي ذوى درجة وقيل ينزع الخافض أي بدرجة وقيل على الطرف أي في درجة (وكلا) وكل فريق من القاعدين والمجاهدين وعد الله الحسنى أي المثوبة الحسنى

حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله إلى قوله وكلا وعد الله الحسنى لما ذكر فضل الجهاد قال ابن أم مكتوم يا رسول الله إلى أعشى ولا أطيع الجهاد فأنزل الله فيه غير أولي الضرر حدثني المثنى قال ثنا محمد بن عبد الله النفيلى قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع لي زيدا وقل له يأتي أو يجىء بالكف والدواء أو اللوح والدواء الشك من زهيرا كتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله إن بعينى ضررا فقلت قبل أن يبرح غير أولي الضرر حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن رجا البصرى قال ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بن خزيمة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع لي زيدا وليجئني معه بكف ودواء أو لوح ودواء حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن زياد بن فياض عن أبي عبد الرحمن قال لما نزلت لا يستوى القاعدون قال عمرو بن أم مكتوم يا رب ابتليتنى فكيف أصنع قال فقلت غير أولي الضرر وكان ابن عباس يقول في معنى غير أولي الضرر نحو ما قلنا حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله غير أولي الضرر قال أهل الضرر في القول في تأويل قوله فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة يعني بقوله جل ثناؤه فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة واحدة يعني فضيلة واحدة وذلك بفضل جهاده نفسه فأما فيما سوى ذلك فهما مستويان كما حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك أنه سمع ابن جريح يقول في فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة قال علي أهل الضرر في القول في تأويل قوله وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما يعني جل ثناؤه وكلا وعد الله الحسنى وعد الله الكل من المجاهدين بأموالهم وأنفسهم والقاعدين من أهل الضرر الحسنى ويعنى جل ثناؤه بالحسنى الجنة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكلا وعد الله الحسنى وهى الجنة والله يؤتى كل ذى فضل فضله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال الحسنى الجنة وأما قوله وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما فإنه يعني وفضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين من غير أولي الضرر أجرا عظيما كما حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة قال علي القاعدين من المؤمنين غير أولي الضرر في القول في تأويل قوله درجات منه ومغفرة ورجة وكان الله غفورا رحيما يعني جل ثناؤه درجات منه فضائل منه ومنازل من منازل الكرامة واختلف أهل التأويل في معنى الدرجات اتفقوا على أن درجاته من فضائله ورجة كان يقال بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة درجات منه ومغفرة ورجة كان يقال الاسلام درجة والهجرة في الاسلام درجة والجهاد في الهجرة درجة والقتال في الجهاد درجة وقال آخرون بما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألت ابن زيد عن قول الله تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه الدرجات هى السبع التى ذكرها في سورة براءة ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا

وهى الجنة قال الفقهاء فيه دليل على أن فرض الجهاد على الكفاية إذا لو كان واجبا على التعيين لم يكن القاعد أهلا بأنفسهم

للوعد وانتصب أجرة بفضل لان التفضيل يدل على الاجر وهما سؤال وهو أنه لم ذكر أولاً (١٤٧) درجة وثانياد درجات وأجيب بأن اللام

في قوله أولاً على القاعدين للعهد والمراد بهم أولو الضرر وقوله ثانياً على القاعدين للأصحاء الذين أذن لهم في التخلفا كتفاء بغيرهم لان الغزو فرض كفاية وقيل المراد بالدرجة جنسها الذي يشمل الكثير بالنوع وهي الدرجات الرفيعة والمنازل الشريفة والمغفرة والرحمة وقيل المراد بالدرجة الغنيمة في الدنيا وبالدرجات مراتب الجنة وقيل المراد بالمجاهد الأول صاحب الجهاد الأصغر وهو الجهاد بالنفس والمال وبالمجاهد الثاني صاحب الجهاد الأكبر وهو المجاهد بالرياضة والأعمال واستدل الشبهة ههنا بأن علياً رضي الله عنه أفضل من أبي بكر وغيره من الصحابة لانه بالنسبة اليهم مجاهد وهم بالإضافة اليه قاعدون بما شتهر من وقائعه وأيامه وشجاعته وجاسته أجاب أهل السنة بأن جهاد أبي بكر بالدعوة الى الدين وهو الجهاد الأكبر وحين كان الاسلام ضعيفاً والاحتياج الى المدد شديداً وأما جهاد علي فانما ظهر بالمدنية في الغزوات وكان الاسلام في ذلك الوقت قوياً والحق أنه لا تدل الآية الاعلى تفضيل المجاهدين على القاعدين أما على تفضيل المجاهد بعضهم على بعض فلا قالت المعتزلة ههنا قد ظهر من الآية أن التفاوت في الفضل بحسب التفاوت في العمل فعلة الثواب هو العمل ولهذا سمي أحرأ وأحب بأن العمل علة الثواب لكن لا لذاته بل يجعل الشارع ذلك العمل موجباً له * قالت الشافعية الاشتغال بالتوافل أفضل من الاشتغال بالنكاح لان قوله وفضل

بأنفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب فقرأ حتى بلغ أحسن ما كانوا يعملون قال هذه السبع الدرجات قال وكان أول شيء فكانت درجة الجهاد بمجمله فكان الذي جاهد بماله اسم في هذه فلما جات هذه الدرجات بالتفصيل أخرج منها فلم يكن له منها الا النفقة فقرأ لا يصيبهم ظمأ ولا نصب وقال ليس هذا صاحب النفقة ثم قرأ ولا ينفقون نفقة قال وهذه نفقة القاعد * وقال آخرون عن ذلك درجات الجنة ذكر من قال ذلك حديثنا على بن الحسن الأزدي قال ثنا الأئجي عن سفيان عن هشام بن حسان عن جبلة بن سحيم عن ابن محيرز في قوله فضل الله المجاهدين على القاعدين الى قوله درجات قال الدرجات سبعون درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس الجواد المضمهر سبعين سنة وأولى التأويلات بتأويل قوله درجات منه أن يكون معنيابه درجات الجنة كما قال ابن محيرز لان قوله تعالى ذكره درجات منه ترجمة وبيان عن قوله أجرة عظيمها ومعلوم أن الأجر انما هو الثواب والجزاء واذا كان كذلك وكانت الدرجات والمغفرة والرحمة ترجمة عنه كان معلوماً أن لا وجه لقول من وجهه معنى قوله درجات منه الى الأعمال وزادتها على أعمال القاعدين عن الجهاد كما قال قتادة وابن زيد واذا كان كذلك وكان الصحيح من تأويل ذلك ما ذكرنا فبين أن معنى الكلام وفضل الله المجاهدين في سبيل الله على القاعدين من غيرأولى الضرر أجرة عظيمها وثواب آخر يلا وهو درجات أعطاها هو في الآخرة من درجات الجنة رفعهم بها على القاعدين بما أبلوا في ذات الله ومغفرة يقول وصفح لهم عن ذنوبهم فتفضل عليهم بترك عقوبتهم عليها ورحمة يقول ورأفة بهم وكان الله غفوراً رحيماً يقول ولم يزل الله غفوراً لذنوب عباده المؤمنين فيصفح لهم عن العقوبة عليها رحيماً بهم بتفضل عليهم بنعمة مع خلافهم أمره ونهيه وركوبهم معاصيه * القول في تأويل قوله ﴿ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفورا﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ان الذين توفاهم الملائكة ان الذين تقبض أرواحهم الملائكة ظالمى أنفسهم يعني مكسبى أنفسهم غضب الله وسخطه وقد بينا معنى الظلم فيما مضى قبل قالوا فيم كنتم يقول قالت الملائكة لهم فيم كنتم في أى شيء كنتم من دينكم قالوا كنا مستضعفين في الارض يعني قال الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم كنا مستضعفين في الارض يستضعفنا أهل الشرك بالله في أرضنا وبلادنا بكثرة عددهم وقوتهم فيمنعونا من الايمان بالله واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم معذرة ضعيفة وحجة واهية قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها يقول فتخرجوا من أرضكم ودوركم وتفارقوا من بينكم بهامن الايمان بالله واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم الى الارض التي يمنكم أهلها من سلطان أهل الشرك بالله فتوحدوا بالله فيها وتعبدوه وتتبعوا نبيه يقول الله جل ثناؤه فأولئك مأواهم جهنم أى فهو لأهل الذين وصفت لكم صفتهم الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم مأواهم جهنم يقول مصيرهم في الآخرة جهنم وهى مسكنهم وساءت مصير اي ساءت جهنم لأهلها الذين صاروا اليها مصيراً ومسكنها وماوى ثم استثنى جل ثناؤه المستضعفين الذين استضعفهم المشركون من الرجال والنساء والولدان وهم العجزة عن الهجرة بالعسرة وقلة الحيلة وسوء البصر والمعرفة بالطريق من أرضهم أرض التمر الى أرض الاسلام من القوم الذين أخبر جل ثناؤه أن مأواهم جهنم أن تكون جهنم مأواهم للعذر الذي هم فيه على ما بينه تعالى ذكره ونصب المستضعفين على الاستثناء

انه المجاهد ين عام يشمل الجهاد الواجب والمندوب وهو الزائد على قدر الكفاية والمشتغل بالنكاح قاعد فالاشتغال بالجهاد المندوب أفضل منه

العبد وأما من الرب فمضى الطماع
 واطماع الكريم إيجاب فالجزم
 بالعفو حاصل إلا أنه يرد على لفظ
 العفو أنه لا يتقرر إلا مع الذنب ولا
 ذنب مع العجز وجوابه أيضا يخرج
 مما قلنا (وكان الله عفوًا غفورًا)
 قال الزجاج أي كان في الازل
 موصوفًا بهذه الصفة وأنه مع جميع
 العباد بهذه الصفة أي أنه عادة أحرار
 في حق غيره وأيضًا لو قال أنه
 عفو غفور كان اخبارًا عن كونه
 كذلك وحيث قال كان دل على أنه
 اخبار وقع خبره على وفقه فكان
 أدل على كونه حقًا وصدقًا قالت
 الاشاعرة أخبر عن العفو والمغفرة
 مطاوعًا غير مقيد بحال التوبة فدل
 على أن العفو مرجو من غير التوبة
 قال ابن عباس في رواية عطاء كان
 عبد الرحمن بن عوف يخبر أهل مكة
 بما ينزل فيهم من القرآن فكتب
 إليهم أن الذين توفاهم الملائكة
 الآية فلما قرأها المسلمون قال
 شمرة بن جندب الليثي لبنيته وكان
 شيخًا كبيرًا اجلسوني فإني أريد
 من المستضعفين واني لأهتدي إلى
 الطريق لحمله بنوه على سرير
 متوجه إلى المدينة فلما بلغ التنعيم
 أشرف على الموت فصفق بيته على
 شمالك وقال اللهم هذه لك وهذه
 لرسولك أبايعك على ما يابعدك به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات
 حيدًا فبلغ خبره أصحاب النبي صلى
 الله عليه وسلم فقالوا وافي المدينة
 لكان أتم أجرًا فأنزل الله تعالى فيه
 ومن بهاجرني سبيل الله يجد في
 الأرض مرغان أي مذهبًا ومهرًا
 ومظربًا قاله الفراء وفي الكشف
 يقال راغمت الرجل إذا فارقتة وهو
 يكره مفارقتك للمثلة تلحقه بذلك وأصله من الرغام وهو التراب فانهم يقولون رغم أنفهم

تخاف هؤلاء القوم يعذبوننا ويفعلون ويفعلون لألسنا ولكننا نهدأ أن لا اله الا الله وأنك
 رسول الله فكانوا يقولون ذلك فلما كان يوم بدر قام المشركون فقالوا لا يتخلف عنا أحد الا هدمنا
 داره واستبحنا ما له نخرج أولئك الذين كانوا يقولون ذلك القول النبي صلى الله عليه وسلم معهم
 فقتلت طائفة منهم وأسرت طائفة قال فأما الذين قتلوا فيهم الذين قال الله فيهم أن الذين توفاهم
 الملائكة ظالمي أنفسهم الآية كلها ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وتروا هؤلاء الذين
 يستضعفونكم أولئك ما وأهم جهنم وساءت مصيرًا قال ثم عذر الله أهل الصدق فقال الا
 المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا يتوجهون له
 لو خرجوا لولا كوا فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم أقامتهم بين ظهري المشركين وقال الذين أسروا
 يا رسول الله انك تعلم أنا كنا نأتيك فنشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله وأن هؤلاء القوم خرجنا
 معهم خوفا فقال الله يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرًا يؤتكم
 خير مما أخذ منكم ويغفر لكم صنيعكم الذي صنعتم بخروجكم مع المشركين على النبي صلى الله
 عليه وسلم وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل خرجوا مع المشركين فأمكن منهم والله عليهم
 حكيم **حدثني** محمد بن خالد بن خدش قال ثني أبي عن حماد بن زيد عن أيوب عن عبد الله
 ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال كنت أنا وأمي ممن عذر الله الا المستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم عن
 شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الا المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان قال ابن عباس أنا من المستضعفين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قال من قتل
 من ضعفاء كفار قريش يوم بدر **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
 نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن
 عبد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء
 والولدان **حدثني** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن عبيد الله أو إبراهيم
 ابن عبد الله القرشي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في دبر صلاة الظهر
 اللهم خلص الوليد وسلعة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعفة المسلمين من أيدي المشركين
 الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا قالوا مؤمنون
 مستضعفون بمكة فقال فيهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هم منزلة هؤلاء الذين قتلوا بدر ضعفاء
 مع كفار قريش فأنزل الله فيهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا الآية **حدثني** المثنى قال
 ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وأما قوله لا يستطيعون حيلة فان
 معناه كما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة
 في قوله لا يستطيعون حيلة قال نهوضا إلى المدينة ولا يهتدون سبيلًا طريقا إلى المدينة **حدثني**
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يهتدون سبيلًا طريقا
 إلى المدينة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي الحيلة المال
 والسبيل الطريق إلى المدينة وأما قوله ان الذين توفاهم الملائكة ففيه وجهان أحدهما أن يكون

وذلك لان الانف عضو في غاية العزة والتراب في غاية الذلة ويمكن ان يقال ان من فارق (١٥١) أهل بلده فاذا استقام أمره في بلدة أخرى

رغمت أنوف أهل بلده بسبب سوء معاملتهم معه واعلم أنه سبحانه لما رغب في الهجرة ذكر بعده ما لاجله يمتنع الانسان عن هجرة الوطن وبين الجواب عنه والمانع أمران الأول أن يكون له في وطنه نوع رفاهة وراحة فيخاف زوال ذلك عنه فأجاب الله تعالى عنه بقوله ومن يهاجر كانه قبل للمكلف ان كنت تذكر الهجرة عن وطنك خوفا من أن تقع في المشقة والمحنة في السفر فلا تخف فان الله تعالى يعطيك من النعم الجليلة والمراتب السنية في مهاجرة ما يكون سببا لرغم أنوف أعدائك و يصير سببا لسعة عيشك وانما قدم في الآية ذكر رغم الاعداء على ذكر سعة العيش لان ابتهاج المهاجر بدولته من حيث انها سبب رغم آفاب الاعداء أشد من ابتهاجه بهامن حيث انها سبب سعة رزقه وعيشه المانع الثاني أن الانسان يقول ان خرجت من بيتي في طلب العمل والجهاد والمهاجرة الى الله ورسوله وفي معناه كل غرض ديني من طلب علم أو حجاج أو فرار الى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهدا في الدنيا وابتغاء رزق طيب فرعما وصلت اليه ورعالم أصل اليه فالاولى أن لا أضيع الرفاهية الحاضرة لطلب شئ مظنون فأجاب الله سبحانه عنه بقوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله قال بعضهم ثبت له أجر قصده وأجر القدر الذي أتى به من ذلك العمل وأما أجر تمام العمل فحال والصحيح أن المراد من قصد طاعة ثم عجز عن اتمامها فان له ثواب

توفاهم في موضع نصب بمعنى المضى لان فعل منصوبة في كل حال والاخر ان يكون في موضع رفع بمعنى الاستقبال رايد ان الذين تتوفاهم الملائكة فتكون احدى التاءين من توفاهم محذوفة وهي مرادة في الكلمة لان العرب تفعل ذلك اذا اجتمعت تاءان في أول الكلمة بما حذف احدهما وأثبت الأخرى وربما أثبتت جميعا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ومن يهاجر في سبيل الله يحد في الأرض مرانما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يهاجر في سبيل الله ومن يفارق أرض الشرك وأهلها يهاجر بدينه منها ومنهم الى أرض الاسلام وأهلها المؤمنين في سبيل الله يعني في مهاجرة دين الله وطريقه الذي شرعه لخلقه وذلك الدين القيم يحد في الأرض مرانما كثيرا يقول يحد هذا المهاجر في سبيل الله مرانما كثيرا وهو المضطرب في البلاد والمذهب يقال منه راغم فلان قومه مرانما ومرانمة مصدر او منه قول نابغة بنى جعدة

كطود يلاذ بأركانها * عزيز المرانم والمهرب

وقوله وسعة فانه يحتمل السعة في أمر دينهم ٣ بمكة وذلك منعهم اياهم من اظهار دينهم وعبادة ربهم علانية ثم أخبر جل ثناؤه عن خروج مهاجر من أرض الشرك فاراد دينه الى الله والى رسوله ان أدركته منيته قبل بلوغه أرض الاسلام ودار الهجرة فقال من كان كذلك فقد وقع أجره على الله وذلك ثواب عمله وجزاء هجرته وفراق وطنه وعشيرته الى دار الاسلام وأهل دينه يقول جل ثناؤه ومن يخرج مهاجرا من داره الى الله والى رسوله فقد استوجب ثواب هجرته ان لم يبلغ دار هجرته باحترام الميتة اياه قبل بلوغه اياها على ربه وكان الله غفورا رحيما يقول ولم يزل الله تعالى ذكره غفورا يعني سارا ذنوب عباده المؤمنين بالوقوف على العقوبة عليهم ارحمهم رفاقا وذكر أن هذه الآية نزلت بسبب بعض من كان مقبلا بمكة وهو مسلم فخرج لما بلغه أن الله أنزل الآيتين قبلها وذلك قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الى قوله وكان الله غفورا رحيما في طريقه قبل بلوغه المدينة ذكر الاخبار الواردة بذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله قال كان رجل من خزاعة يقال له ضمرة بن العيص أو العيص بن ضمرة بن زنباع قال فلما أمر وبالهجرة كان مريضا فأمر أهله أن يقرشوا له على سريره ويحملوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ففعلوا فأتاه الموت وهو بالتعظيم فترلت هذه الآية **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أنه قال نزلت هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله في ضمرة بن العيص بن الزنباع أو فلان بن ضمرة بن العيص بن الزنباع حين بلغ التعظيم مات فترلت فيه **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن العوام التيمي بنحو حديث يعقوب عن هشيم قال وكان رجلا من خزاعة **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يهاجر في سبيل الله يحد في الأرض مرانما كثيرا وسعة الآية قال لما أنزل الله هؤلاء الآيات ورجل من المؤمنين يقال له ضمرة بمكة قال والله ان لي من المال ما يبلغني المدينة وأبعده منها وانى لأهتدى أخرجوني وهو مريض حينئذ فلما جاوز الحرم قبضه الله فمات فأنزل الله تبارك وتعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله الآية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قال رجل من المسلمين يومئذ وهو مريض والله ما لي من عذر اني لدليل

(٣) أى المنوع اظهاره بمكة كما يعلم مما بعده فتأمل كتبه مصححه

تمام تلك الطاعة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المريض اذا عجز عما كان يفعله من الطاعة في حال الصحة كتب له ثواب مثل ذلك

الى أن يبرأ أو يضمن المعلوم أن كل من أتى (١٥٣) بعمل فانه يجذب الثواب المرتب على ذلك القدر فلا يبقى في الآية فائدة الترغيب وأيضا

لا تكون الآية جوابا عن قول
العجاجة في ضمرة لو را في المدينة
لكان أتم أجرا قالت المعتزلة في
الآية دليل على أن العمل يوجب
الثواب على الله لان الوقوع
والوجوب السقوط قال تعالى فاذا
وجبت جنوبها أي وقعت وسقطت
والفظ الاجر وكلمة على يؤكدها قلنا
وأجيب بأننا لا ننازع في أن الثواب
يقع البتة لكن بحكم الوعد والعلم
والفضل والكرم واستدل بعض
الفقهاء بالآية على أن الغازي اذا
مات في الطريق وجب سهمه في
الغنيمة كما وجب أجره ورد بأن
قسم الغنيمة يتوقف على حيازتها
بخلاف الاجر وكان الله غفورا رحيما
يفغرمه كان منه من القعود الى أن
خرج ورجعه ما كمال أجر المجاهدين
ومما ينقصر المجاهد اليه معرفة
كيفية أداء الصلاة في زمان الخوف
والاشتغال بحاربة العدو فلا جرم
قال واذا ضربتم في الارض فليس
عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة يقال قصر صلاته وأقصرها
وقصرها عنى ولفظ القصر مشعر
بالتحفيف الا أنه ليس صريحا في أن
التخفيف في كمية الركعات أو كيفية
أدائها والجمهور على أن المقصر
القصر في العدد وهو أن كل صلاة
تكون في الحضر أربع ركعات
وهي الظهر والعصر والعشاء فانها
تصير في السفر ركعتين ويبقى المغرب
والصبح بحالهما وعن ابن عباس
فرض الله صلاة الحضر أربعاً وصلاة
السفر ركعتين وصلاة الخوف ركعة
على لسان نبيكم وعنه أيضا أن المراد
التخفيف في كيفية الاداء كما يؤتى به
عند شدة التحام القتال من الصلاة

بالطريق وانى لموسى فاجلوني فحم لوه فأدركه الموت بالطريق فنزلت فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا
الى الله ورسوله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن
دينا قال سمعت عكرمة يقول لما أنزل الله ان الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم الآية
قال رجل من بني ضمرة وكان مريضا أخرجوني الى الروح فأنرجوه حتى اذا كان بالحصص
مات فنزل فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن المنذر بن نعلسة عن علباء بن أحرار الشكري قوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله
ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله قال نزلت في رجل من خزاعة حدثنا محمد بن بشار
قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن الضحاك في قول الله جل وعز ومن يخرج من بيته مهاجرا
الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله قال لما سمع رجل من أهل مكة أن بني كنانة
قد ضربت وجوههم وأدبارهم الملائكة قال لاهله أخرجوني وقد أدنف الموت قال فاحتمل حتى
انتهى الى عقبة قد سماها فتوفي فأنزل الله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله الآية
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما سمع
بهذه يعني بقوله ان الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم الى قوله وكان الله عفوا غفورا ضمرة
ابن جندب الضمري قال لاهله وكان رجعا راحلوا راحلتى فان الاخشين قد غماني يعني جبلى
مكة لعلنى أن أخرج فيصيبني روح فقد عد على راحلته ثم توجه نحو المدينة فمات بالطريق فأنزل الله
ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وأما حين
توجه الى المدينة فانه قال اللهم انى مهاجر اليك الى رسولك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية يعني قوله ان الذين توفاهم
الملائكة قال جندب بن ضمرة الجندعي اللهم أبلغت في المذرة والحجة ولا معذرة لي ولا حجة قال
ثم خرج وهو شيخ كبير فمات ببعض الطريق فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات
قبل أن يهاجر فلاندرى أعلى ولاية أم لا فنزلت ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله
ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال
ثنا عيسى بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول لما أنزل الله في الذين قتلوا مع مشركي قريش
يسدان الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم الآية سمع بما أنزل الله فيهم رجل من بني ليث
كان على دين النبي صلى الله عليه وسلم مقيما بمكة وكان ممن عذر الله كان شيخا كبيرا وضيئا فقال
لاهله ما أنا بياث اليلة بمكة فخرج جوابه مريضا حتى اذا بلغ التنعيم من طريق المدينة أدركه الموت
فنزل فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زبدي قوله ومن يهاجر في سبيل الله يحد في الارض مرانما كثيرا وسعة قال هاجر رجل من
بني كنانة يريد النبي صلى الله عليه وسلم فمات في الطريق فحضره قومه واستهزؤا به وقالوا لاهو
بلغ الذي يريد ولا هو اقام في أهله يقومون عليه ويدفن قال فنزل القرآن ومن يخرج من بيته
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله حدثنا أحمد بن منصور الرمادي
قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال
نزلت هذه الآية ان الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم وكان بمكة رجل يقال له ضمرة من بني
بكر وكان مريضا فقال لاهله أخرجوني من مكة فاني أجد الحرف فقالوا أين نخرجك فأشار بيده نحو
المدينة فنزلت هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله الى آخر الآية حدثني

كفر وإفان خوف فتنة العدو ولا يزول فيما يؤتى بركعتين على تمام أو صافهما أو أعما يزول (١٥٣) بالتجاوز والتخفيف فهما بحق الجمهور ما روى

عن يعلى بن أمة أنه قال قلت لعمرو
ابن الخطاب كيف تقصر وقد أمنا
وقال الله تعالى ليس عليكم جناح
أن تقصروا من الصلاة إن خفتم
فقال عمرو عبت مما عبت منه فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدقة
تصدق الله بها عليكم فأقبلوا صدقة
فهذا الخبر يدل على أنهم فهموا من
القصر التخفيف في أعداد الركعات
ويؤيده حديث ذى الدين أقصرت
الصلاة أم نسيت وأيضا القصر بمعنى
تغير هيئة الصلاة بحجى بعد ذلك
لحمل الكلام على ما لا يلزم منه
التكرار أولى أما بقيد القصر بحالة
الخوف فلأن الآية نزلت على غالب
أسفار النبي صلى الله عليه وسلم
وأكثرها لم يخل عن خوف قتال
الكفار فلا يمكن الاستدلال بحقوقها
على عدم جواز القصر في حالة الأمن
ولأن حالة الخوف بسبب آخر على
أن كل مخنة وبلية وشدة فهي فتنة
ثم إن الشافعي قال القصر رخصة
كسائر رخص السفر فإن شاء أتم
وإن شاء قصر لأن قوله لا جناح
عليكم مشعر بعدم الوجوب ولما
روى أن عائشة رضي الله عنها
قالت اعترت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة
فلما قدمت مكة قلت يا رسول الله
بأني أنت وأمي قصرت وأتممت
وضمت وأفطرت فقال أحسنت
يا عائشة وما عاب علي وكان عثمان
يتم ويقصر وما ظهر من انكار من
الحباية عليه وقال أبو حنيفة القصر
واجب فإن صلى المسافر أربعاً ولم
يقصر في التمتين فسدت صلاته لما
روى عن ابن عباس قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم إذا خرج مسافراً
صلى ركعتين ولقوله صلى الله عليه

الحارث بن أبي أسامة قال ثنا عبد العزيز بن أبان قال ثنا قيس عن سالم الأقطس عن سعيد بن
جبير قال لما نزلت هذه الآية لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر قال رخص فيها قوم
من المسلمين ممن كان بمكة من أهل الضرر حتى نزلت فضيلة المجاهدين على القاعدين فقالوا قد بين
الله فضيلة المجاهدين على القاعدين ورخص لأهل الضرر حتى نزلت أن الذين توفاهم الملائكة
نألى أنفسهم إلى قوله وساءت مصيراً قالوا هذه موجبة حتى نزلت الاستضعفين من الرجال
والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فقال (١) شمرة بن العيص الزرق أحد بني
ليث وكان مصاب البصر إلى ذوحيلة إلى مال ولحقه رقيق فأحلق في فخرج وهو مريض فأدركه الموت
عند التنعيم فدفن عند مسجد التنعيم فنزلت فيه هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله
ورسوله ثم يدركه الموت الآية * واختلف أهل التأويل في تأويل المرائع فقال بعضهم هو التحول
من أرض إلى أرض ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله مرائعاً كثيراً قال المرائع التحول من الأرض إلى الأرض
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع
يقول في قوله مرائعاً كثيراً يقول متحولاً حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبد الله بن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله يجدف في الأرض مرائعاً كثيراً قال متحولاً حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن أو قتادة مرائعاً كثيراً
قال متحولاً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قول الله عز وجل يجدف في الأرض مرائعاً كثيراً قال مندوحة عما يكره حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال مرائعاً كثيراً قال مرائعاً كثيراً
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مرائعاً كثيراً قال
مترجماً عما يكره * وقال آخرون مبتغى معيشة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يجدف في الأرض مرائعاً كثيراً يقول مبتغى
للعيشة * وقال آخرون المرائع المهاجر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله مرائعاً المرائع المهاجر * قال أبو جعفر وقد بينا أولى الأقوال في ذلك
بالصواب فيما مضى قبل * واختلفوا أيضاً في معنى السعة التي ذكرها الله في هذا الموضع فقال
وسعة فقال بعضهم هي السعة في الرزق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مرائعاً كثيراً وسعة قال السعة
في الرزق حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
في قوله مرائعاً كثيراً وسعة قال السعة في الرزق حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله وسعة يقول سعة في الرزق
* وقال آخرون في ذلك ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة
يجدف في الأرض مرائعاً كثيراً وسعة أي والله من الضلالة إلى الهدى ومن العيلة إلى الغنى
* قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله أخبر أن من هاجر في سبيله
يجدف في الأرض مضطرباً ومتساعاً وقد يدخل في السعة السعة في الرزق والغنى من الفقر ويدخل

(١) قوله شمرة بن العيص الخ اختلف في اسم صاحب القصة عند علي عشرة أقوال كذا ذكره ابن جرير في الاستيعاب
وجمعي في الاستيعاب أنه جندب بن شمرة فلا يربطنا اختلاف الرويات فيه فتنبه كتبه موصاه

وسلم فأقبلوا صدقة وظاهر الأمر الوجوب وعن عائشة أول ما فرضت الصلاة

فرضت ركعتين فأقرت في السفر وزيات (١٥٤) في الحضر قال صاحب الكشاف فان قلت فاتصنع بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا

قلت كأنهم ألفوا الاتصام فكانوا
منظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم
نقصا في القصر ففني عنهم الجناح
لتطيب أنفسهم بالقصر ويضموا
اليوم وأجيب بان هذا الاحتمال
انما يخطر ببالهم اذا قال الشارع
لهم رخصت لكم في هذا القصر أما
اذا قال أوجبت عليكم هذا القصر
وحرمت عليكم الاتصام وجعلته مفيدا
احتمالكم فلا يخطر هذا الاحتمال
ببال عاقل وحديث ابن عباس انما
يدل على أن القصر مشروعا لا على
أن الاتصام غير جائز وخبر عائشة
لا تعاضده الآية لأن تقرير الصلاة
على ركعتين لا يطلق عليه لغة
القصر ثم إن بعض الظاهرين
زعموا أن قليل السفر وكثيره سواء
في القصر لاطلاق قوله واذا ضربتم
في الأرض وجهود الفقهاء على
أن السفر المرخص مقدر بمقدار
مخصوص فعن الأوزاعي والزهري
ويروى عن عمر أن القصر في يوم تام
وعن ابن عباس اذا زاد على يوم وليلة
قصر وقال أنس بن مالك المعتبر بحسب
فراخ وقال الحسن مسيرتين
وقال الشعبي والنخعي وسعيد بن
جبير من الكوفة الى المدائن وهو
ثلاثة أيام وهو قول أبي حنيفة قياسا
على مدة جواز المسح للمسافر وأما
أصحاب الشافعي فانهم عولوا على
ما روى عن مجاهد وعطاء بن أبي
رباح عن ابن عباس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يا أهل مكة لا تقصروا
في أدنى من أربعة برد من مكة الى
عسفان والمراد بالبرد أربعة
فراخ كل فرسخ ثلاثة أميال بميال
هاتم جدر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو الذي قدراً أميال البادية

فيه السعة من ضيق الهم والكرب الذي كان فيه أهل الايمان بالله من المشركين بكد وغير
ذلك من معاني السعة التي هي بمعنى الروح والفرج من مكره وما كره الله للمؤمنين بمقامهم
بين ظهور المشركين وفي سلطانهم ولم يضع الله دلالة على أنه عني بقوله وسعة بعض معاني
السعة التي وصفنا من معاني السعة التي هي بمعنى الروح والفرج مما كانوا فيه من ضيق العيش
وغم جور أهل الشرك وضيق الصدر بتعذر اظهار الايمان بالله واخلاص توحيده
وفراق الأساد والا لله دخل في ذلك وقد تأول قوم من أهل العلم هذه الآية أعني قوله ومن
يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله أنها في حكم الغازي
يخرج الغزو ويدركه الموت بعدما يخرج من منزله فاصلا فيموت أن له سهمه من المعزيم وان لم يكن
شهد الواقعة كما حدثني المشي قال ثنا يوسف بن عدي قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن
يزيد بن أبي حبيب أن أهل المدينة يقولون من خرج فاصلا وجب سهمه وتأولوا قوله تبارك وتعالى
ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله يقول في تأويل قوله (واذا ضربتم في الأرض
فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتكم الذين كفروا) وان الكافرين كانوا
لكم عدوا ميناك يعني جل ثناؤه بقوله واذا ضربتم في الأرض واذا ضربتم أيها المؤمنون في الأرض
فليس عليكم جناح يقول فليس عليكم حرج ولا ثم أن تقصروا من الصلاة يعني أن تقصروا ومن
عددتها تتصلوا ما كان لكم عدوه من أهل الحضر وأنتم مقيمون أربعين في قول بعضهم وقيل
معناه لا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاة الى أقل عدد في حال ضربكم في الأرض أشار الى
واحدة في قول آخرين * وقال آخرون معنى ذلك لا جناح عليكم أن تقصروا من حدود الصلاة ان
خفتكم أن يفتنكم الذين كفروا يعني ان خشيتكم أن يفتنكم الذين كفروا وفي صلاتكم وقتنتهم
ياهم فيها جملهم عليهم وهم فيها ساجدون حتى يقتلواهم أو يأسرهم فيمعهوهم من اقامتها وأدائها
ويخبروا بينهم وبين عبادة الله واخلاص التوحيد له ثم أخبرهم جل ثناؤه عما عليه أهل الكفر لهم
يقال ان الكافرين كانوا لكم عدوا ميناك يعني الجاحدون وحدانية الله كانوا لكم عدوا ميناك يقول
عدوا قد أبانوا لكم عدواوتهم بما صلبتم لكم الحرب على ايمانكم بالله ورسوله وتروكم عبادة ما
يعبدون من الاوثان والاصنام ومخالفتكم ما هم عليه من الضلالة واختلاف أهل التأويل في معنى
القصر الذي وضع الله الجناح فيه عن فاعله فقال بعضهم في السفر من الصلاة التي كان واجبا
تمامها في الحضر أربع ركعات وأذن في قصرها في السفر الى اثنتين ذكر من قال ذلك حدثني
عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا عبد الله بن ادريس عن ابن جريج عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن
بابويه عن يعلى بن أمية قال قلت لأمير بن الخطاب رضي الله عنه فليس عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة ان خفتكم وقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه حتى سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن
ابن جريج عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن بابويه عن يعلى بن أمية عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
مثله حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا محمد بن أبي عدي عن ابن جريج قال سمعت عبد
الرحمن بن عبد الله بن أبي عمير يحدث عن عبد الله بن بابويه يحدث عن يعلى بن أمية قال قلت لأمير
ابن الخطاب أعجبت من قصر الناس الصلاة وقد آمنوا وقد قال الله تبارك وتعالى أن تقصروا
من الصلاة ان خفتكم أن يفتنكم الذين كفروا فقال عمر عجبت مما عجبت منه فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته حدثنا ابن بشار قال ثنا

كل ميل اثناعشر ألف قدم وهي أربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة أقدام خطوة قالت الفقهاء فاختلاف الناس في هذه هشام

الاقوال يدل على انعقاد الاجماع على أن الحكم غير مربوط بطلاق السفر وقال (١٥٥) أهل الظاهر اضطراب السلف في هذه الأقاويل

يدل على أنهم لم يجدوا في المسئلة دليلا قويا فوجب الرجوع الى ظاهر القرآن (أن الكافر من كانوا الحكم عدوا علينا) يريد أن العداء والحاصلة بينكم وبينهم قديمة فكأنوا على حذر منهم (التأويل) ليس لمؤمن الروح أن يقصد قتل مؤمن القلب لأن يكون قتل خطأ وذلك أن الروح اذا خلصت عن سبب ظلمات الصفات البشرية يتجلى الروح للقلب فيمتلئ بانوار الروحانية ثم تنعكس أنوار الروح عن مرآة القلب الى النفس الامارة فتوت عن صفاتها الذميمة الظاهرية وتتحل بالصفات الحميدة الروحانية وتطمئن الى ذكر الله كاطمئنان القلب به فبني بعض الاحوال بتأيد الروح بوارد روح قدسي رباني ويتجلى في تلك الحالة الروح للقلب فيضرمه من القلب صدمقا متباطئة تجلي الروح القدسي الرباني ويجعل جبل النفس دكا وكان قتل خطأ لانهما كان مقصودا بالقتل في هذا التجلي وكان المقصد تنويره وتصفيةه وقتل النفس الكافرة من قتل مؤمن أي قلبا مؤمنا فتحرر برقية مؤمنة وهي رقية السر الروحاني فتصير رقية السر محررة عن رق المناورات ودية مسلمة الى أهله يعني يسلم العاقلة وهو الله تعالى دية القلب الى أهل القلب وهم الاوصاف الحميدة الروحانية من جمال كمال الطائفة لتصير الاوصاف بها أخلاقا ربانية الآن تنعقد الاوصاف بهذه الدية على مساكين أوصاف النفس الحيوانية والشیطانية فان كان القتل بالتجلى من قوم عدو لكم أي من صفات النفس وهو مؤمن أي هذه الصفة قد آمنت بانوار الروح

هشام بن عبد الملك قال ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي العالية قال سافرت الى مكة فكنت أصلي ركعتين فلقيني قراء من أهل هذه الناحية فقالوا كيف أصلي قلت ركعتين قالوا أسنة أو قرآن قلت كل ذلك سنة وقرآن قلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قالوا انه كان في حرب قلت قال الله لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين لا تخافون وقال واذا ضربت في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة فقرأ حتى بلغ فإذا طمأنتم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هشام قال أخبرنا يوسف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي قال سألت قوم من التجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اننا نضرب في الأرض فكيف نصلي نأمر الله واذا ضربت في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما كان بعد ذلك بحول غر النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أمكنكم شتموا وأصحابه من ظهورهم شلشدتم عليهم فقال قائل منهم ان لهم أخرى مثلها في أثرها فنزل الله تبارك وتعالى بين الصلاتين ان خفتما أن يفتنكم الذين كفروا والذين كفروا من كانوا الكفار من كانوا أميينا واذا كنتم فيهم فاقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا فبطلت صلاة الخوف * قال أبو جعفر وهذا تأويل للآية فحسن لو لم يكن في الكلام اذا واذا تؤذن بانقطاع ما بعدهما عن معنى ما قبلها ولو لم يكن في الكلام اذا كان معنى الكلام على هذا التأويل الذي رواه سيف (١) عن أبي روق ان خفتما أيها المؤمنون أن يفتنكم الذين كفروا في صلاتكم وكنتم فيهم فاقف لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الآية وبعد فان ذلك فيما ذكر في قراءة أبي بن كعب واذا ضربت في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا حدثني بذلك الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري عن واصل بن حيان عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي روي عن أبيه عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا ولا يقرأ ان خفتما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن شر ود عن الثوري عن واصل الأحمدي عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بن كعب أنه قرأ أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا وهي في الامام مصنف عثمان رحمه الله ان خفتما أن يفتنكم الذين كفروا وهذه القراءة تنبئ على أن قوله ان خفتما أن يفتنكم الذين كفروا واصل قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وأن معنى الكلام واذا ضربت في الأرض فان خفتما أن يفتنكم الذين كفروا وليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وأن قوله رادا كنتم فيهم قصة مبتدأة غير قصة هذه الآية وذلك أن تأويل قراءة أبي هذه التي ذكرناها عنه واذا ضربت في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن لا يفتنكم الذين كفروا وحذف للدلالة الكلام عليها كما قال جل ثناؤه بين الله لكم أن تضلوا يعني أن لا تضلوا فقيموا وصفنا دلالة بينة على فساد التأويل الذي رواه سيف عن أبي روق وقال آخرون بل هو القصير في السفر غير أنه انما أذن جل ثناؤه للمسافر في حال خوفه من عدو يخشى أن يفتنه في صلاته ذكر من قال ذلك حدثني أبو عاصم عمران بن محمد الانصاري قال ثنا عبد الكبير ابن عبد المجيد قال ثنا عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال سمعت أبي يقول سمعت عائشة تقول في السفر أنموصلاتكم فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في حرب وكان يخاف هل تخافون أنتم حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن ابن

(١) قوله المثنى رواه سيف الخ المثنى مرفى السند في الخلاصة فأنظر كتبه معجمه

القدسي دون أخواتها من الصفات فتحرر برقية مؤمنة وهي رقية القلب تصير محررة عن رق حب الدنيا ولاديه لأهل القتل وان كان من قوم

على عاقلة الرحمة الى أهل تلك الصفة
المقبولة وهم بقية صفات النفس كما
قال تعالى الامر ارحم ربي وتحرير
رقبة مؤمنة وهي رقة الروح بصيرها
محررة عن رق الكونين فن لم يجد
رقبة مؤمنة من الروح والقلب
والسر لله تحريريات تكون رقابهم
قد حررت عن رق ماسوى الله فقيام
شهرين متتابعين أى فعله
الامسال عن مشارب العالمين على
التتابع والدوام مراتبها ليعايد خلقه
شيامن الدنيا والاخرة مراعاة وقته
فلوا فطر يادى شئ من المشارب
كلها يستأنف الصوم ولا ينظر بشئ
دون لقاء الله تعالى قال فانهم
لقد صام طرفة عن شهواتهم *
وحق له لما عتروا نواكم
يعيد قوم حين يبدو هزالهم *

ويبدو هلال الصبح حين يراكم
توبتم من الله جذبة منه ومن يقتل
مؤمناً متعمداً أى النفس الكافرة
أذا قتلت قلباً مؤمناً متعمداً للعداوة
الاصولية بينهما وفى حياة أحدهما
موت الآخر خزاؤه جهنم وهى سفل
عام الطبيعة إذا ضربتم فى سبيل الله
بقدم السلوك حتى صار الإيمان
إيقاناً والايقان إحساناً والاحسان
إيماناً واليمان عياناً والعين شهوداً
والشهود شاهدة والشاهدة مشهودة
وهذا مقام الشحوخة فقيماً وعن
حال المرید فى الرد والقبول ولا تقولوا
له لست مؤمناً صادقاً ولا تنفرو
بالتشديدات والتقصير فى النفس
والمال تبتغون عرض الحياة الدنيا
أى تهتمون لأجل رزقه فإن الضيف
إذا نزل نزل برزقه كذلك كنتم
ضعفاء فى الصدق والطلب محتاجين
إلى الصحبة فى بدو الإرادة فمن الله عليكم
بصحبة المشايخ وقبولهم إياكم إن الذين

شهاب عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد أنه قال لعبد الله بن عمر أنا نجد في كتاب الله قصر الصلاة في الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال عبد الله أنا وجدنا بيننا صلى الله عليه وسلم يعمل عملاً عملناه حدثنا علي بن سهل الرملي قال قال لنا مؤمل قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه أن عائشة كانت تصلي في السفر ركعتين حدثنا سعيد بن يحيى قال ثني أبي قال ثنا ابن جريح قال قلت لعطاء أي أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتم الصلاة في السفر قال عائشة وسعد بن أبي وقاص * وقال آخرون بل عني بهذه الآية قصر صلاة الخوف في غير حال المسابقة قالوا وفيها أنزل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عباد بن قيس قال قال فليس عليه ركعتان أن تقصر وأمن الصلاة قال يوم كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون بنخبان فتوافقوا فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الظهر ركعتين أو أربعاً شك أبو عاصم ركوعهم وسجودهم وقيامهم معاً جميعاً فهم بهم المشركون أن يغيروا على أمتهم وأقوالهم فأنزل الله عليه فلتقم طائفة منهم معك فصلي العصر فصصف أصحابه صفين ثم كبر بهم جميعاً ثم سجداً لا ولون سجدة والآخرون قيام ثم سجداً الآخرون حين قام النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبر بهم وركعوا جميعاً فتقدم الصف الآخر واستأخروا فتعاقبوا السجود كما فعلوا أول مرة وقصر العصر إلى ركعتين حدثنا المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون بنخبان فتوافقوا فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الظهر ركعتين ركوعهم وسجودهم وقيامهم جميعاً فهم بهم المشركون أن يغيروا على أمتهم وأقوالهم فأنزل الله تبارك وتعالى فلتقم طائفة منهم معك فصلي بهم صلاة العصر فصصف أصحابه صفين ثم كبر بهم جميعاً ثم سجداً لا ولون سجودهم والآخرون قيام لم يسجدوا حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبر بهم وركعوا جميعاً فتقدم الصف الآخر واستأخروا فتعاقبوا السجود كما دخلوا أول مرة وقصرت صلاة العصر إلى ركعتين حدثنا ابن حنبل قال ثنا جريح عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش الزرقى قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد قال فصلينا الظهر فقال المشركون كانوا على حال لو أردنا لأصبنا غيرة لأصبنا غفلة فأنزلت آية القصر بين الظهر والعصر فأخذ الناس السلاح وصفوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلي القبلة والمشركون مستقبليهم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبروا جميعاً ثم ركعوا جميعاً ثم رفع رأسه فرفعوا جميعاً ثم سجداً وسجد الصف الذي يليه وقام الآخرون يحرسونهم فلما فرغ هؤلاء من سجودهم سجده هؤلاء ثم تكبص الصف الذي يليه وتقدم الآخرون فقاموا في مقامهم فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم فركعوا جميعاً ثم رفع رأسه فرفعوا جميعاً ثم سجداً وسجد الصف الذي يليه وقام الآخرون يحرسونهم فلما فرغ هؤلاء من سجودهم سجده هؤلاء الآخرون ثم استموا معه فبعدوا جميعاً ثم سلم عليهم جميعاً فصلاها بعسفان وصلاها يوم بنى سليم حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى عن شيخان النخعي عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش الزرقى * وعن إسرائيل عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن سليمان الأشكري أنه سأل جابر بن عبد الله عن إقصار الصلاة أي يوم أنزل أو أي يوم هو فقال جابر انطلقنا نلتقي عير قريش آتية من الشام حتى إذا كنا نخل جاء رجل من القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

تضعون أعماركم وتبطلون استعدادكم الفطري وفي أي وادمن أودية الهوى تهيمون (١٥٧) وفي أي روضة من رياض الدنيا تسرحون

أكنتم تؤثرون الفاني على الباقي
وتسبون الشراب الطهور والساق
مستضعفين عاجزين لاستيلاء النفس
الامارة وعلبة الهوى ألم تكن أرض
الله أي أرض القلب واسعة فتزجوا
عن مضيق سجن البشرية إلى فضاء
هو الهوى لا يستطعون حيلة
في الخروج عن الدنيا لكثرة العيال
وضعف الحال ولا يمتدون سبيلا إلى
صاحب ولاية وهؤلاء المستضعفون
هم الخواص المستضعفون وأما خواص
الخواص وهم السابقون بالخيرات فهم
الجاهلون الجهاد إلا كبر وقدم
ومنهم من لم يدرك في طلب
حضرة الربوبية يجتهد في أرض
الانسانية مرانها متحولا ومنازل
مثل القلب والروح والسر وسعة
في تلك العوالم من رحمة الله ورحمته
وسعت كل شيء لا يسعني أرضي ولا
سمائي وانما يسعني قلب عبد
المؤمن فافهم باقصر النظر كثير
الفكر قليل العبر والله أجل وأكبر
واذا كنت فافهم فأقت لهم الصلاة
فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا
أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من
ورائكم ولتأت طائفة أخرى
لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا
حذرهم وأسلحتهم وذالذين كفروا
لوقفولون عن أسلحتكم وأمتعتكم
فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح
عليكم ان كان بكم اذى من مطر أو
كنتم مرضى ان تضعوا أسلحتكم
وخذوا حذركم ان الله أعد للكافرين
عذابا مهينا فاذا قضيت الصلاة
فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى
جنبكم فاذا اطمأننتم فاقبوا
الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين
كتابا موقوتا ولا تمنوا في ابتغاء

فقال يا محمد قال نعم قال هل تخافني قال لا قال فن يمنعك مني قال الله يمنعني منك قال فسل السيف
ثم هدده وأوعده ثم نادى بالرحيل وأخذ السلاح ثم نودي بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بطائفة من القوم وطائفة أخرى يحرسونهم فصلى بالذين يلونه ركعتين ثم تأخر الذين يلونه على
أعقابهم فقاموا في مصاف أصحابهم ثم جاء الآخرون فصلى بهم ركعتين والآخرون يحرسونهم
ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين فيومئذ أنزل الله في
اقصار الصلاة وأمر المؤمنين بأخذ السلاح * وقال آخرون بل غنيها قصر صلاة الخوف في
حال غير شدة الخوف إلا أنه غني به القصر في صلاة السفر لا في صلاة الإقامة قالوا وذلك أن صلاة
السفر في غير حال الخوف ركعتان تمام غير قصر كما أن صلاة الإقامة أربع ركعات في حال الإقامة قالوا
فقصرت في السفر في حال الأمن غير الخوف عن صلاة المقيم فجعلت على النصف وهي تمام في السفر
ثم قصرت في حال الخوف في السفر عن صلاة الأمن فيه فجعلت على النصف ركعة ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا ضربت في
الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا إلى قوله عدوا ميثان الصلاة اذا صليت ركعتين في السفر
فهو تمام والتقصير لا يحل الآن تخاف من الذين كفروا وأن يقتلوا عن الصلاة والتقصير ركعة
يقوم الامام ويقوم جنده جندين طائفة خلفه وطائفة يوازون العدو فيصلون عن معه ركعة
ويعشون اليهم على أذبارهم حتى يقوموا في مقام أصحابهم وتلك المشية التهقرى ثم تأتي الطائفة
الأخرى فتصلي مع الامام ركعة أخرى ثم يجلس الامام فيسلم فيقومون فيصلون لانفسهم ركعة ثم
يرجعون الى صفهم ويقوم الآخرون فيضيقون الى ركعتهم ركعة والناس يقولون لا بل هي ركعة
واحدة لا يصلي أحد منهم الى ركعته شيئا ثم تجزئه ركعة الامام فيكون للامام ركعتان ولهم ركعة فذلك
قول الله واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة الى قوله وخذوا حذركم حدثني أحمد بن الوليد القزويني
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماعة الخنفي قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال
ركعتان تمام غير قصر انما القصر صلاة الخافة فقلت وما صلاة الخافة قال يصلي الامام بطائفة ركعة
ثم يجي هؤلاء مكان هؤلاء ويجي هؤلاء مكان هؤلاء فيصلون بهم ركعة فيكون للامام ركعتان ولكل
طائفة ركعة ركعة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان عن سالم الأفسس عن سعيد
ابن جبير قال كيف تكون قصر او هم يصلون ركعتين انما هي ركعة حدثني سعيد بن عمرو
السكوني قال ثنا بقيق قال ثنا المسعودي قال ثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال صلاة
الخوف ركعة حدثني أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن
الحارث قال ثنا بكر بن سوادة أن زياد بن نافع حدثه عن كعب وكان من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قطع يده يوم اليمامة أن صلاة الخوف لكل طائفة ركعة وسجدتان * واعتل قائلو هذه
المقالة من الآثار بما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفیان قال ثنا أشعث بن
أبي السعفاء عن الأسود بن هلال عن ثعلبة بن زهدم اليربوعي قال كذا مع سعيد بن العاص بطبرستان
فقال أيكم يحفظ صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف فقال حذيفة أنا فأما خلفه سفا
وصف موازي العدو فصلى بالذين يلونه ركعة ثم ذهب هؤلاء الى مصاف أولئك وجاء أولئك فصلى بهم
ركعة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفیان عن الركين بن الربيع
عن القاسم بن حسان قال سألت يزيد بن ثابت عنه فحدثني بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفیان عن الأشعث عن الأسود بن هلال عن ثعلبة بن زهدم اليربوعي عن حذيفة

القوم ان تكونوا تالمون فانهم يالمون كما تالمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليا حكيما نانا نزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين

الناس عما أراكم الله ولا تكن للخائنين خصيما (١٥٨) واستغفر الله أن الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم

إن الله لا يحب من كان خوانا أثيما
يستخفون من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا
يرضى من القول وكان الله عابدا
محيطا بها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في
الحياة الدنيا فمن جادل الله عنهم
يوم القيامة أمن يكون عليهم وكلا
ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجده الله غفورا رحيما
ومن يكسب اثما فانما يكسبه على
نفسه وكان الله عابدا حكيما ومن
يكسب خطيئة أو اثما ثم يرجع إلى
ربّه فوجد حسنة لم يزل الله عليه
فضل الله عليه ورحمته له تمت
طائفة منهم أن يضلوا وما يضلون
الا أنفسهم وما يضر ونك من شيء
وأمر الله عليكم الكتاب والحكمة
وعلمكم ما لم تكن تعلم وكان فضل
الله عليكم عظيما ﴿١٥٨﴾ القراءات عن
أسانيدكم وأمتعتكم عباس بالاختلاس
اطمأنتم وباه بغيرهم أبو عمرو
وزيد والأعشى والاصمعي عن
ورش وجريرة الوقف بريا
بالشديد يزيد والشعبي وجريرة
الوقف ﴿١٥٨﴾ الوقوف من روائكم ج
وأسلحتهم ط لا تقطع النظم مع
اتصال المعنى واحدة ط أسلحتكم
ج حذركم ط مهيئنا ه وعلى
جنوبكم ط لا ابتداء بالاشربة
مع الفاء الصلاة ج لا احتمال
فان أولان موقوتا ه القوم ط
كما تأملون لا احتمال الواو الاستئناف
أو الحال ما لا يرجون ط حكيما ه
أراكم الله ط لأن ما بعده استئناف
خصيما ه لا للعطف واستغفر الله
ط رحيما ه لا لآية مع العطف
أنفسهم ط أثيما ه ج لا احتمال
ما بعده الوصف من القول ط محيطا

بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنى أبو بكر بن أبي الجهم عن عبيد
الله بن عبد الله عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بذي قرد فصف الناس خلفه صفين
صفنا خلفه وصفنا موازى العدو فصلى بالذين خلفه ركعة ثم انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء وجاء
أولئك فصلى بهم ركعة ولم يقضوا حدثنا تميم بن المنتصر قال أخبرنا إسحق الأزرق عن شريك
عن أبي بكر بن صخير عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
أبو عوانة عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم عليه
السلام في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثنا نصر بن
عبد الرحمن الأودي قال ثنا المحارب عن أيوب بن عائذ الطائي عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن
ابن عباس مثله حدثنا يعقوب بن ماهان قال ثنا القاسم بن مالك عن أيوب بن عائذ الطائي
عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى بهم صلاة الخوف فقام صفين بيده وصف خلفه فصلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم
تقدم هؤلاء حتى قاموا مقام أصحابهم وجاء أولئك حتى قاموا مقام هؤلاء فصلى بهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركعة وسجدتين ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ولهم ركعة حدثنا
أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنى عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن بكير بن
سوادة حدثه عن زياد بن نافع حدثه عن أبي موسى أن جابر بن عبد الله حدثهم أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف يوم محارب وعلبة لكل طائفة ركعة وسجدتين حدثنا أحمد
بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الصمد قال ثنا سعيد بن عبيد الهنائي قال ثنا عبد الله بن شقيق
قال ثنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين خيبر وعسفان فقال المشركون ان
لهؤلاء صلاة في أحب إليهم من أبنائهم وأبكارهم وهي العصر فأجمعوا أمرهم فيلوا عليهم ميلة
واحدة وان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يقسم أصحابه شطرين فيصلي بعضهم
وتقوم طائفة أخرى وراهم فيأخذوا حذرهم وأسلحتهم ثم يأمر الآخر فيصليوا معه ويأخذ هؤلاء
حذرهم وأسلحتهم فتكون لهم ركعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركعتين وقال آخرون غنى به القصر في السفر إلا أنه غنى به القصر في شدة الحرب وعند
المسايفة فأصبح عند التمام الحرب للصلى أن يركع ركعة إيماء برأسه حيث توجه بوجهه قالوا
فذلك معنى قوله ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن بكير بن
عباس وإذا ضرب بتم في الأرض الآية قصر الصلاة أن لقيت العدو وقد حانت الصلاة أن تكبر الله
وتخفض رأسك إيماء ركباً كنت أو ماشياً قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها
بتأويل الآية قول من قال غنى بالقصر فيها القصر من حدودها وذلك ترك إتمام ركوعها وسجودها
واباحة أدائها كيف أمكن أداؤها مستقبل القبلة فيها ومستدبرها وركباً وماشياً وذلك في حال
الشبكة والمسايفة والتحام الحرب وتزاحف الصفوف وهي الحالة التي قال الله تبارك وتعالى فإن
خفتم فرجالاً أو ركباً أو أذن بالصلاة المكتوبة فيها ركباً إيماء بالركوع والسجود على نحو ما روى
عن ابن عباس من تأويله ذلك وإنما قلنا ذلك أولى التأويلات بقوله وإذا ضرب بتم في الأرض فليس

ط وكلا ه رحيما ه على نفسه ط حكيما ه مينا ه يضلوك ط من شيء ط تعلم ط عظيما ه ﴿١٥٨﴾ التفسير عليكم

قال أبو يوسف والحسن بن زياد صلاة الخوف كانت خاصة للرسول صلى الله عليه وسلم (١٥٩) ولا تجوز لغيره لقوله تعالى وإذا كنت فيهم

ولأن تغيير هيئة الصلاة أمر على خلاف الدليل إلا أنا جوناثان في حق النبي صلى الله عليه وسلم لفضيلة الصلاة خلفه فيبقى لغيره على المنع وجهور الفتية على أنها عامة لأن أئمة الأمة نواب عنه في كل عصر ألا ترى أن قوله خذ من أموالهم صدقة لم يوجب كون الرسول صلى الله عليه وسلم مخصوصا به دون أئمة أمته وذهب المزني إلى نسخ صلاة الخوف محتجاً بأنه صلى الله عليه وسلم لم يصلها في حرب الخندق وأجيب بأن ذلك قبل نزول الآية عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلقى المشركين بعسفان فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فرأوه يركع ويسجد وهو وأصحابه قال بعضهم لبعض كان هذا فرصة لكم لو أغرتم عليهم ما علموا بكم حتى توافعوههم فقال قائل منهم فإن لهم صلاة أخرى هي أحب إليهم من أهلهم وأموالهم فاستعدوا حتى تغيروا عليهم فها أنزل الله عز وجل على نبيه وإذا كنت فيهم إلى آخر الآية أمّا شرح صلاة الخوف فهو أن الإمام يجعل القوم طائفتين ويصلي باحداهما ركعة واحدة ثم إذا فرغوا من الركعة سلموا منها ويذهبون إلى وجه العدو وتأتي الطائفة الأخرى فيصلّي بهم الإمام ركعة أخرى ويسلم وهذا مذهب من يرى صلاة الخوف ركعة فلا إمام ركعتان والقوم ركعة وهذا مروى عن ابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد وقال الحسن البصري أن الإمام يصلي بتلك الطائفة ركعتين ويسلم ثم تذهب تلك الطائفة إلى وجه العدو وتأتي الطائفة الأخرى فيصلّي

عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم أن يفتنكم الذين كفروا دلالة قول الله تعالى فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة على أن ذلك كذلك لأن إقامتها تمام حدودها من الركوع والسجود وسائر فروعها دون الزيادة في عددها التي لم تكن واجبة في حال الخوف فإن طعن طان أن ذلك أمر من الله باتتمام عددها الواجب عليه في حال الأمن بعد زوال الخوف فقد يجب أن يكون المسافر في حال قصره صلاته عن صلاة المقيم غير مقيم صلاته لنقص عدد صلاته من الأربع اللازمة كانت له في حال إقامته إلى الركعتين فذلك قول أن قاله قائل يخالف لما عليه الأمة بخمسة من أن المسافر لا يستحق أن يقال له إذا أتى بصلاته بكل حدودها المفروضة عليه فيها وقصر عددها عن أربع إلى اثنتين أنه غير مقيم صلاته وإذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى قد أمر الذي أباح له أن يقصر صلاته خوفاً من عدوه أن يفتنه أن يقيم صلاته إذا اطمأن وزال الخوف كان معلوماً أن الذي فرض عليه من إقامة ذلك في حال الطمأنينة عين الذي كان أسقط عنه في حال الخوف وإذا كان الذي فرض عليه في حال الطمأنينة إقامة صلاته فالذي أسقط عنه في غير حال الطمأنينة ترك إقامتها وقد دللنا على أن ترك إقامتها انما هو ترك حدودها على ما بيننا القول في تأويل قوله (وإذا كنت فيهم فأقتلهم أو اقتلواهم الصلاة فليقتلهم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ودال الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) يعني بذلك جل ثناؤه وإذا كنت في الضاربين في الأرض من أصحابك يا محمد الخائفتين عدوهم أن يفتنهم فأقتلهم الصلاة يقول فآقتلهم الصلاة بخدودها وركوعها وسجودها ولم تقصرها القصر الذي أئتمنت لهم أن يقصروا في حال تلاقيهم وعدوهم وتراحف بعضهم على بعض من ترك إقامة حدودها وركوعها وسجودها وسائر فروعها فليقتلهم طائفة منهم معك يعني فليقتلهم فرقة من أصحابك الذين تكون أنت فيهم معك في ذلك وليكن سائرهم في وجوه العدو وترك ذكر ما ينبغي لسائر الطوائف غير المصلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل لدلالة الكلام المذكور على المراد به والاستغناء عما ذكره وتركه وليأخذوا أسلحتهم واختلف أهل التأويل في الطائفة المأمورة بأخذ السلاح فقال بعضهم هي الطائفة التي كانت تصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومعنى الكلام وليأخذوا يقول ولتأخذ الطائفة المصلحة معك من طوائفهم أسلحتهم والسلاح الذي أمروا بأخذه عندهم في صلاتهم كالسيف يقلده أحدهم والسكين والخنجر يشده إلى درعه وثيابه التي هي عليه ونحو ذلك من سلاحه وقال آخرون بل الطائفة المأمورة بأخذ السلاح منهم الطائفة التي كانت بازاء العدو دون المصلحة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قول ابن عباس حدثني بذلك المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فإذا سجدوا يقول فإذا سجدت الطائفة التي قامت معك في صلاتك تصلي بصلاتك ففرغت من سجودها فليكونوا من وراءكم يقول فليصيروا بعد فراغهم من سجودهم خلفكم مصافى العدو في المكان الذي فيه سائر الطوائف التي لم تصل معك ولم تدخل معك في صلاتك (١) ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم فقال بعضهم تأويله فإذا صلوا ففرغوا من صلاتهم فليكونوا من وراءكم ثم اختلف أهل هذه المقالة فقال بعضهم إذا صلت هذه الطائفة مع الإمام ركعة سلمت وانصرفت من صلاتها حتى تأتي مقام أصحابها بازاء العدو ولا قضاء عليها وهم الذين قالوا عني الله بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن تجعلوها إذا خفتهم الذين كفروا وأن يفتنوكم ركعة ورووا عن

(١) قال في الدرر قبل هذا الاثر وأخرج ابن جرير عن ابن عباس وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة الخ جده كانت تأخذ طائفة منهم السلاح إلى آخر ما قال فراجعناه أنه أصرح مما هنا في حمل السلاح كسبه مصححه

الإمام بهم مرة أخرى ركعتين كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بطن نخل وليس في هذه الصلاة الا اقتداء مفترض بمنقل فإن الصلاة الثانية

نافلة للإمام لا محالة وفي جواز ذلك اختلاف (١٦٠) بين العلماء وقال الشافعي إن كان العدو في جهة القبلة صلى الإمام بجميع العسكروا

الاعتدال عن ركوع الركعة الأولى فإذا حان وقت السجدة حرس فرقة أمامه أو فرقة من صف إلى أن يفرغ الإمام وغير الحارسة من السجدين فإذا فرغ الإمام منهما سجدت الفرقة الحارسة وحلقت به حيث أمكنها وإذا سجد الإمام الركعة الثانية حرس فرقة أمام الفرقة الحارسة في الركعة الأولى أو الفرقة الأخرى وهذه أولى فإذا فرغ الإمام من السجود سجدت الحارسة وحلقت بالإمام في التشهد ليس بهم وليس هذه الصلاة لا تختلف عن الإمام باركان السجدين والجلدة بينهم ما احتمل الحاجة الخوف وظهور العذر وعمله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصفان وأسنان لم يكن العدو في وجه القبلة أو كانوا بحيث يمنعهم شيء من إحصار المسلمين صلى الإمام في الثانية كالصبح أو الرابعة المقصورة بكل فرقة ركعة وذلك أن يحجز الإمام بفرقة إلى حيث لا تبلغهم سهام العدو فيصلي بهم ركعة فإذا قام إلى الثانية انفردوا بها وسلموا وأخذوا من إخوانهم في الصف وانحاز الصف المقابل إلى الإمام وهو ينتظر لهم واقتدوا به في الثانية إذا جلس للتشهد قاموا وأوتوا الثانية وخضعوا به قبل السلام وسلم بهم وهذه صلاة ذات الرقاع رواه أبو داود والنسائي عن صالح عن سهل ابن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو حنيفة ويرى عن ابن عمر وابن مسعود أن الطائفة الأولى يصلي بهم الإمام ركعة ويعودون إلى وجه العدو وتأتي الطائفة الثانية فيصلي بهم بقية الصلاة وينصرفون إلى وجه العدو ثم تعود الطائفة الأولى فيقضون بقية صلاتهم بغير قراءة وينصرفون إلى وجه العدو ثم تعود الطائفة الثانية فيقضون بقية صلاتهم بغير قراءة

النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بطائفة صلاة الخوف ركعة ولم يقضوا وبطائفة أخرى ركعة ولم يقضوا وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى وفيما ذكرنا كفاية عن استيعاب ذكر جميع ما فيه وقال آخرون منهم بل الواجب كان على هذه الطائفة التي أمرها الله بالقيام مع نبيها إذا أراد إقامة الصلاة بهم في حال خوف العدو إذا فرغت من ركعتها التي أمرها الله أن تصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم على ما أمرها به في كتابه أن تقوم في مقامها الذي صلت فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصلي لأنفسها ببقية صلاتها وتسلم وتأتي مصاف أصحابها وكان على النبي صلى الله عليه وسلم أن يثبت قائما في مقامه حتى تفرغ الطائفة التي صلت معه الركعة الأولى من بقية صلاتها إذا كانت صلاتها التي صلت معه مما يجوز قصر عددها عن الواجب الذي على المقيمين في أمن وتذهب إلى مصاف أصحابها وتأتي الطائفة الأخرى التي كانت مصاف عدوها فيصلي بها ركعة أخرى من صلاتها ثم هم في حكم هذه الطائفة الثانية يختلفون فقالت فرقة من أهل هذه المقالة كان على النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من ركعته ورفع رأسه من سجوده من ركعته الثانية أن يقعد للتشهد ودعى الطائفة التي صلت معه الركعة الثانية ولم تدرك معه الركعة الأولى لاستغالتها بعدوها أن تقوم فتقضي ركعتها الثانية مع النبي صلى الله عليه وسلم وعلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم انتظارها فاعدا في تشهد هذه حتى تفرغ هذه الطائفة من ركعتها الثانية وتتشهد ثم يسلم بهم وقالت فرقة أخرى منهم بل كان الواجب على الطائفة التي لم تدرك معه الركعة الأولى إذا قعد النبي صلى الله عليه وسلم للتشهد أن تقعد معه للتشهد فتشهد بتشهد هذه فإذا فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من تشهد هذه سلم ثم قامت الطائفة التي صلت معه الركعة الثانية حينئذ فقطعت ركعتها الثانية وكل قائل من الذين ذكرنا قولهم روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبارا بأنه كما قال فعل ذكر من قال انتظر النبي صلى الله عليه وسلم الطائفتين حتى قضت صلاتهما ولم يخرج من صلاته إلا بعد فراغ الطائفتين من صلاتهما ما حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف يوم ذات الرقاع أن طائفة صفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة وحده العدو فصلي بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما فأتموا لأنفسهم ثم جاءت الطائفة الأخرى فصلي بهم ثم ثبت جالسا فأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم حدثني محمد بن المثنى قال ثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه في خوف فجعلهم خلفه صفين فصلي بالذين يلوه ركعة ثم قام فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفه ركعة ثم تقدموا وتخلف الذين كانوا قدامهم فصلي بهم ركعة ثم جلس حتى صلى الذين تخلفوا ركعة ثم سلم حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا روح قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الخوف تقوم طائفة بين يدي الإمام وطائفة خلفه فصلي بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم يقعد مكانه حتى يقضوا ركعة وسجدتين ثم يتحولون إلى مكان أصحابهم ثم يتحول أولئك إلى مكان هؤلاء فيصلي بهم ركعة وسجدتين ثم يقعد مكانه حتى يصليوا ركعة وسجدتين يسلم * ذكر من قال كانت الطائفة الثانية تقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يفرغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته ثم تقضي ما بقي عليه بعد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم قال ثنا صالح بن خوات ابن جبير أن سهل بن أبي حنيفة حدثه أن صلاة الخوف أن يقوم الإمام إلى القبلة يصلي ومعه طائفة

من الأولى فيقضون بقية صلاتهم بغير قراءة وينصرفون إلى وجه العدو ثم تعود الطائفة الثانية فيقضون بقية صلاتهم بغير قراءة

والفرق أن الطائفة الأولى أدركت أول الصلاة فهي في حكم من خلف الامام (١٦٩) وأما الثانية فلم تترك أول الصلاة والمسبوق فيها

يقضى كالمفرد في صلاته ولا خلاف في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى بهذه الصلاة في أوقات مختلفة بحسب المصالح وانما وقع الاختلاف بين الفقهاء في أن الأفضل والاشد موافقة لظاهر الآية أي هذه الاقسام فقال الواحدى ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا يدل على أن الطائفة الأولى قد وصلت عند انقضاء الثانية كما هو مذهب الشافعي وأما عند أبي حنيفة فالطائفة الثانية تأتي والاولى بعد في الصلاة وما فرغوا منها وأيضاً قوله فيصلوا معك طائفة يدل على أن جميع صلاة الطائفة الثانية مع الامام قال أصحاب أبي حنيفة فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم يدل على أن الطائفة الأولى لم يفرغوا من الصلاة ولكنهم يصلون رعدة ثم يكونون من وراء الطائفة الثانية للحراسة أجب الواحدى بان هذا انما يلزم اذا جعلنا السجود والكون من وراءكم طائفة واحدة لكن السجود للولى والكون من وراء الذى يعنى الحراسة للطائفة الثانية أو معنى سجدوا وصلوا حينئذ لا يبقى اشكال وأيضاً الذى اختاره الشافعي أحوط لامر الحرب فانها أخف على الطائفتين جميعاً والحراسة خارج الصلاة أهون وليس فيها ما في غيرها من زيادة الذهاب والرجوع وكثرة الافعال والاستدبار وليس فيها الا انفراد عن الامام في الركعة الثانية وذلك جائز على الاصح في الامن أيضاً والانتظار الامام بالطائفة الثانية مرتين وان كانت الصلاة مغرباً فيصلى بالاولى ركعتين وبالثانية ركعة ويجوز

من أصحابه وطائفة أخرى مواجهة العدو فيصلى في ركع الامام بالذين معه ويسجد ثم يقوم وإذا استوى قائماً ركع الذين وراءه لانفسهم ركعة وسجدتين ثم سلموا فانصرفوا والامام قائم فقاموا واذا العدو وأقبل الآخرون فكبروا واما كان الامام فركع بهم الامام وسجد ثم سلم فقاموا فركعوا لانفسهم ركعة وسجدتين ثم سلموا حدثنا ابن بشار قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد أن صالح بن خوات أخبره عن سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وسأله قال ثنا يحيى بن سعيد الانصارى عن القاسم بن محمد عن صالح عن سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف قال يقوم الامام مستقبلاً القبلة وتقوم طائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الى العدو فيركع بهم ركعة ثم يركعون لانفسهم ويسجدون سجدتين في مكانهم وينهضون الى مقام أولئك ويحيى أولئك فيركع بهم ركعة ويسجد سجدتين فهي له ركعتان ولهم واحدة ثم يركعون ركعة ويسجدون سجدتين قال بندار سألت يحيى بن سعيد عن هذا الحديث فحدثني عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث يحيى بن سعيد وقال لي اكتبه الى جنبه فليست أحفظه ولكنه مثل حديث يحيى بن سعيد حدثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا عبيد الله عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن صالح بن خوات أن الامام يقوم فيصف صفين طائفة مواجهة العدو وطائفة خلف الامام فيصلى الامام بالذين خلفه ركعة ثم يقومون فيصلون لانفسهم ركعة ثم يسلمون ثم ينطلقون فيصفون ويحيى الآخرون فيصلى بهم ركعة ثم يسلم فيقومون فيصلون لانفسهم ركعة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة الخوف أن تقوم طائفة من خلف الامام وطائفة يكون العدو وفيصلى الامام بالذين خلفه ركعة ويقوم قائماً فيصلى القوم اليها ركعة أخرى ثم يسلمون فينطلقون الى أصحابهم ويحيى أصحابهم والامام قائم فيصلى بهم ركعة فيسلم ثم يقومون فيصلون اليها ركعة أخرى ثم ينصرفون قال عبيد الله فما سمعت فيما ذكره في صلاة الخوف شيئاً هو أحسن عندى من هذا حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وإذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك فهذا عند الصلاة في الخوف يقوم الامام وتقوم معه طائفة منهم وطائفة يأخذون أسلحتهم ويقفون بازاء العدو فيصلى الامام عن معركته ثم يجلس على هيئته فيقوم القوم فيصلون لانفسهم الركعة الثانية والامام جالس ثم ينصرفون حتى يأتوا أصحابهم فيقفون مرفقهم ثم يقبل الآخرون فيصلى بهم الامام الركعة الثانية ثم يسلم فيقوم القوم فيصلون لانفسهم الركعة الثانية فهكذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بطن نخلة وقال آخرون بل تأويل قوله فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم فإذا سجدت الطائفة التي قامت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين دخل في صلاة فدخلت معه في صلاته السجدة الثانية من ركعتها الاولى فليكونوا من وراءكم يعنى من وراءك يا محمد ووراء أصحابك الذين لم يصلوا بازاء العدو قالوا وكانت هذه الطائفة لا تسلم من ركعتها اذ هي فرغت من سجدتي ركعتها التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكنها تنضم الى موقف أصحابها بازاء العدو وعليها بقية صلاتها قالوا وكانت تأتي الطائفة الاخرى التي كانت بازاء العدو حتى تدخل مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقية صلاته فيصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم الركعة التي كانت قد بقيت

ان مست الحاجة اليه بان لا يكفي نصف المسلمين (١٦٣) اعدوهم واعلم أن الصلاة على الوجه المشروع ليست عزيمة بل لوصلي الامام بطائفة

وأمر غيره فيصلي بالآخرين أو
صلي بعضهم أو ظمهم منفردين جاز
لكن كان أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم لا يسمعون بترك فضيلة
الجماعة ويتنافسون في الاقتداء
به فامر الله تعالى بترتيبهم هكذا
لتحوز احدي الطائفتين فضيلة
التكبير معه والآخرى فضيلة
التسليم معه فالخطاب في قوله
وإذا كنت للنبي صلى الله عليه
وسلم أي إذا كنت أيها النبي مع
المؤمنين في غزواتهم وخوفهم
فأنت لهم الصلاة فاجعلهم
طائفتين فلتقم طائفة منهم معك
فصل بهم وليأخذوا أسلحتهم فان
كان الضمير لغير المصلين فلا كلام
وان كان للمصلين فليأخذوا من
السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة
كالسيوف والخنجر ويحتمل أن يكون
أمر اللفر يقين بحمل السلاح
لان ذلك أقرب الى الاحتياط ثم قال
للطائفة الثانية وليأخذوا حذرهم
فكانه جعل الحذر والتيقظ آلة
يسعملها الغازي وفيه رقة للخائف
في الصلاة بان يجعل بعض فكره في
غير الصلاة وانما أمر هذه الطائفة
بأخذ الحذر والأسلحة جميعا لان
العدو ولما يتنبه في أول الصلاة
لكون المسلمين في الصلاة بل
يظنونهم قياما للحاربة وأما في
الركعة الثانية فيظهر لهم ذلك من
ركوعهم وسجودهم الأولين فرما
يتنهزون الفرصة في الهجوم عليهم
كما ذكرنا في سبب النزول فلا جرم
خص الله تعالى هذا الموضع بزيادة
تحذير (ميلة واحدة) شدة واحدة ثم
دخص لهم في وضع السلاح اذا
أصابه بل المطر فيسودونفسد

عليه قالوا وذلك معنى قول الله عز ذكره ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا
حذرهم وأسلحتهم ثم اختلف أهل هذه المقالة في صفة قضاء ما كان يبقى على كل طائفة من هاتين
الطائفتين من صلاتها بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وسلامه من صلاته على قول
قائل هذه المقالة ومتأولي هذا التأويل فقال بعضهم كانت الطائفة الثانية التي صلت مع النبي صلى
الله عليه وسلم الركعة الثانية من صلاتها إذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قامت فقضت
مافاتهما من صلاتها مع النبي صلى الله عليه وسلم في مقامها بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من
صلاته والطائفة التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى بأزاء العدو وبعد لم تتم صلاتها
فاذا هي فرغت من بقية صلاتها التي فاتتها مع النبي صلى الله عليه وسلم مضت الى مصاف أصحابها
بأزاء العدو وجاءت الطائفة الأولى التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى الى
مقامها التي كانت صلت فيها خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضت بقية صلاتها ذكر الرواية
بذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف
قال ثنا أبو عبيدة بن عبد الله قال قال عبد الله صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف
فقامت طائفة منا خلفه وطائفة بأزاء أو مستقبلي العدو فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالذين خلفه
ركعة ثم نكصوا فذهبوا الى مقام أصحابهم وجاء الآخرون فقاموا وخلف النبي صلى الله عليه وسلم فصلى
بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم رسول الله ثم قام هؤلاء فصلوا لانفسهم ركعة
ثم ذهبوا فقاموا مقام أصحابهم مستقبلي العدو ورجع الآخرون الى مقامهم فصلوا لانفسهم ركعة
حدثنا ابن المني قال ثنا ابن فضيل قال ثنا خصيف عن أبي عبيدة عن عبد الله قال صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فذكر نحوه حدثنا عيسى بن المنتصر قال أخبرنا اسحق
قال أخبرنا شريك عن خصيف عن أبي عبيدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
* وقال آخرون بل كانت الطائفة الثانية التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة
الثانية لا تقضى بقية صلاتها بعد ما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته ولكنها كانت تقضى
قبل أن تقضى بقية صلاتها فتقف موقوف أصحابها الذين صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الركعة الأولى وتجيء الطائفة الأولى الى موقفها الذي صلت فيه ركعتها الأولى مع رسول الله
فتقضى ركعتها التي كانت بقيت عليها من صلاتها فقال بعضهم كانت تقضى تلك الركعة بغير
قراءة وقال آخرون بل كانت تقضى بقراءة فاذا قضت ركعتها الباقية عليها هنالك وسلمت مضت
الى مصاف أصحابها بأزاء العدو وأقبلت الطائفة التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الركعة الثانية الى مقامها الذي صلت فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الثانية من
صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضت الركعة الثانية من صلاتها بقراءة فاذا فرغت وسلمت
انصرفت الى أصحابها ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان
عن حماد عن ابراهيم في صلاة الخوف قال يصف صفا خلفه وصفا بأزاء العدو في غير صلاة فيصلي
بالصف الذي خلفه ركعة ثم يذهبون الى مصاف أولئك وجاء أولئك الذين بأزاء العدو فيصلي بهم
ركعة ثم يسلم عليهم وقد صلى هو ركعتين وصلى كل صف ركعة ثم قام هؤلاء الذين سلم عليهم الى مصاف
أولئك الذين بأزاء العدو فقاموا مقامهم وجاءوا فاقضوا الركعة ثم ذهبوا فقاموا مقام أولئك الذين
بأزاء العدو وجاء أولئك فصلوا ركعة قال سفيان فيكون لكل انسان ركعتان ركعتان حدثنا ابن
حجيد قال ثنا مهرا بن وحيد عن علي قال ثنا زيد بن جيعان عن سفيان قال كان ابراهيم يقول في صلاة

الامر بأخذ الحذر لان الغفلة عن كيد العدو ولا تجوز بكل حال قال بعض العلماء (١٦٣) أخذ السلاح في صلاة الخوف سنة مؤكدة

والاصح انه واجب لان ظاهر الامر للوجوب ولان رفع الجناح عند العذر ينبي عن وجود الجناح في غير ذلك الوقت لكن الشرط أن لا يحمل سلاحا نجسا ان أمكنه ولا يحمل الرمح الا في طرف الصف وبالجمله بحيث لا يتأذى به أحد وفي هذا دليل على انه كان يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يأتي بصلاة الخوف على جهة يكون بها حاذرا غير غافل عن كيد العدو فلا يكون شئ من الروايات الواردة فيها على خلاف نص القرآن وكان الآية دلت على وجوب الحذر عن العدو كذلك دل على وجوب الحذر عن جميع المضار المظنونة وبهذا الطريق كان الاقدام على العلاج بالدواء والاحتراز عن الوباء وعن الجلوس تحت الجدار المائل واجبا قالت المعتزلة لولم يكن العبد قادرا على الفعل والترك وعلى جميع وجوه الحذر لم يكن للامر بالحذر فائدة والجواب أن لا ينكر الاسباب لكن ادعى انتهاء الكل الى مسيئها ولهذا ختم الآية بقوله ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا ليعلموا أنه تعالى رتب على هذا الحذر كون الكفار مخذولين مقهورين وكان كما أخبرنا ما قوله فاذا قضيت الصلاة ففقه قولان الاول فاذا قضيت الصلاة الخوف فواظبوا على ذكر الله في جميع الاحوال فان ما أنتم عليه من الخوف والحرب جدير بذكر الله واطهار الخشوع واللجاليه الثاني أن المراد بالذكر الصلاة أى صلوا قبا ما حال اشتغالكم بالمسايعة والمقارعة وقعودا جائئين على الركب حال اشتغالكم بالرمي وعلى جنوبكم

الخوف فذكر نحوه حديثي الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن عمر بن الخطاب مثل ذلك * وقال آخرون بل كل طائفة من الطائفتين تقضى صلاتها على ما أمكنها من غير تضييع منهم بعضها ذكر من قال ذلك حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن يونس بن عبيد عن الحسن أن ابا موسى الاشعري صلى بأصحابه صلاة الخوف بأصبهان اذ غزاها قال فصلى بطائفة من القوم ركعة وطائفة تحرس فنكص هؤلاء الذين صلى بهم ركعة وخلفهم الآخرون فقاموا مقامهم فصلى بهم ركعة ثم سلم فقامت كل طائفة فصلت ركعة حديثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن عن أبي موسى بنحوه حديثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن أبي العالية ويونس بن جبير قال صلى أبو موسى الاشعري بأصحابه بأصبهان وما بهم يومئذ خوف ولكنه أحب أن يعلمهم صلاتهم فصنعهم صفين صفا خلفه وصفا مواجها العدو مقبلين على عدوهم فصلى بالذين يلونه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف أصحابهم وجاء أولئك فصنعهم خلفه فصلى بهم ركعة ثم سلم فقضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة ثم سلم بعضهم على بعض فكانت للامام ركعتين في جماعة ولهم ركعة ركعة حديثنا ابن بشار قال ثنا ابن عدي عن سعيد عن قتادة عن أبي العالية عن أبي موسى مثله حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن أيوب عن نافع عن ابن عمر انه قال في صلاة الخوف يصلى طائفة من القوم ركعة وطائفة تحرس ثم ينطلق هؤلاء الذين صلى بهم ركعة حتى يقوموا مقام أصحابهم ثم يجيء أولئك فيصلى بهم ركعة ثم يسلم فتقوم كل طائفة فتصلى ركعة حديثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر بنحوه حديثي عمران بن بكار السكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة الخوف فذكر نحوه حديثنا سعيد بن يحيى الاموي قال ثنا أبي قال ثنا ابن جريج قال أخبرني الزهري عن سالم عن ابن عمر انه كان يحدث أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه حديثنا ابن وكيع قال حدثنا ابن عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حديثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عبد الله بن نافع عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف يقوم الامير وطائفة من الناس فيسجدون سجدة واحدة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو ثم ذكر نحوه حديثنا محمد بن هرون الحارثي قال ثنا أبو المغيرة الحمصي قال ثنا الاوزاعي عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف باحدى الطائفتين ركعة ثم ذكر نحوه حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة الى قوله فليصلوا معك فانه كانت تأخذ طائفة منهم السلاح فيقبلون على العدو والطائفة الاخرى يصلون مع الامام ركعة ثم يأخذون أسلحتهم فيستقبلون العدو ويرجع أصحابهم فيصلون مع الامام ركعة فيكون للامام ركعتان ولسائر الناس ركعة واحدة ثم يقضون ركعة أخرى وهذا تمام الصلاة * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في صلاة الخوف والعدو يومئذ في ظهر القبلة بين المسلمين وبين القبلة فكانت الصلاة التي صلى بهم يومئذ النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف اذ كان العدو بين الامام والقبلة ذكر الاخبار المنقولة بذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن النضر أبي عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال

متخين بالجراح وأورد على هذا القول أن الذكربعنى الصلاة مجاز وأن المعنى يصير حينئذ فاذا قضيت الصلاة فصلوا وفيه بعد اللهم الا أن يقال

المسافر والثاني بيان صلاة الخوف
فقلوه فإذا اطمأنتم فمكمل أن يراد
به فإذا صرتم مقيمين فاقموا الصلاة
تامة من غير قصر التامة وتكمل أن
يراد فإذا زال الخوف وحصل سكون
القلب فاقموا الصلاة التي كنتم
تعرفونها من غير تغيير شيء من
هيئاتها الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوت أي مكتوبة
موقوتة بخروجها من وقت لا يجوز
اخراجها عنها ولو في شدة الخوف
وفيها دليل للشافعي في استحباب الصلاة
على المحارب في حال المسابقة
والاضطرار في المعركة إذا حضر
وقتها وعند أبي حنيفة هو عذر
في تركها إلى أن يطمئن وأوقات
الصلاة الخمس مشهورة وقد يستدل
عليها بقوله حافظوا على الصلوات
والصلاة الوسطى فإن الوسطى يجب
أن تكون مغيرة للصلوات للسلامة
يلزم التكرار فهي زائدة على
الثلاث ولو كان الواجب أربعة
لم يوجد لها وسطى فإذا أقلها خمس
وسجى آيات أخر دالة على
الأوقات الخمس كقوله أقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل أقم
الصلاة ليلتك الشمس ونشرحها
إن شاء الله تعالى في مواضعها قال
المحققون إن للإنسان خمس مراتب
من النمو إلى تمام سن الشباب
وسن الوقوف وهو أن يبقى ذلك
الشخص على صفة كماله من غير
زيادة ولا نقصان وسن الكهولة
ويظهر فيها نقصان خفي في الإنسان
وسن الشيخوخة ويظهر فيها
نقصانات جليلة فيسهل إلى أن يموت
وبهلك وأما المرتبة الخامسة فهي
أخباره وأثارة إلى أن ينسدر

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلقى المشركين بعسفان فلما صلى الظهر فرأوه يركع
ويسجد هو وأصحابه قال بعضهم لبعض يومئذ كان فرصة لكم لو أغرتم عليهم ما علموا بكم حتى
تواقعوهم قال قائل منهم فإن لهم صلاة أخرى هي أحب إليهم من أهلهم وأهلهم فاستعدوا حتى
تغير وأعلمهم فيها فأنزل الله عز وجل على نبيه عليه السلام وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة إلى آخر
الآية وأعلمهم ما أتمم به المشركون فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر وكانوا قبالة في
القبلة فجعل المسلمين خلفه صفين فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبروا جميعا ثم ركعوا
معهم جميعا فلما سجد سجد معه الصف الذين يلونه وقام الصف الذين خلفهم مقبلين على العدو فلما
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجوده وقام سجد الصف الثاني ثم قاموا وتأخر الذين يلون
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم الآخرون فكانوا يلون رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما ركع ركعوا معه جميعا ثم رفعوا معه ثم سجد فسجد معه الذين يلونه وقام الصف الثاني
مقبلين على العدو فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجوده وقعد الذين يلونه سجد الصف
المؤخر ثم قعدوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم عليهم جميعا فلما نظر إليهم المشركون يسجد بعضهم ويقوم بعض ينظر إليهم قالوا لقد أخبروا
بما أردنا ثم ما رأينا ابن حنيفة قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمر بن ذر قال ثنا مجاهد قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان والمشركون بنجران بالماء الذي يلي مكة فلما صلى النبي
صلى الله عليه وسلم الظهر فرأوه يسجد وسجد الناس قالوا إذا صلى صلاة بعد هذه أغرنا عليه
فحذره الله ذلك فقام النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فكبر وكبر الناس معه فذكر نحوه
حدثني عمران بن بكار قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن عباس قال أخبرني عبيد الله بن عمر
عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقينا المشركين بنجران
فكانوا بيننا وبين القبلة فلما حضرت الظهر صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن جميع فلما
فرغنا تذاكر المشركون فقالوا لو كنا حملنا عليهم وهم يصلون فقال بعضهم فإن لهم صلاة ينتظرونها
تأتي الآن هي أحب إليهم من أبنائهم فإذا صلوا فليؤا عليهم قال فجاء جبريل إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالخبر وعلمه كيف يصلي فلما حضرت العصر قام نبي الله صلى الله عليه وسلم مما يلي
العدو وقنا خلفه صفين فكبر نبي الله صلى الله عليه وسلم وكبرنا معه جميعا ثم ذكر نحوه حدثني محمد بن معمر قال ثنا
حماد بن مسعدة عن هشام بن أبي عبد الله عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم بنحوه حدثنا مؤمل بن هشام قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن هشام عن أبي الزبير عن جابر
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا عمر بن عبد الحميد قال ثنا عبد
العزيز بن عبد الصمد عن منصور عن مجاهد عن أبي عبيد الله الزرق قال كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر وعلى المشركين خالد بن
الوليد فقال المشركون لقد أصبنا منهم غرة ولقد أصبنا منهم غفلة فأنزل الله صلاة الخوف بين
الظهر والعصر فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يعني فرقتين فرقة تصلي
مع النبي صلى الله عليه وسلم وفرقة تصلي خلفهم بحرسهم ثم كبر فكبروا جميعا وركعوا جميعا ثم
سجد الذين يلون رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام فتقدم الآخرون فسجدوا ثم قام فركعهم
جميعا ثم سجد بالذين يلونه حتى تأخر هؤلاء فقاموا في مصاف أصحابهم ثم تقدم الآخرون فسجدوا
ثم سلم عليهم فكانت لكلهم ركعتين مع امامهم وصلى مرة أخرى في أرض بني سليم * قال أبو جعفر

ارتفاعها شيئاً بعيد شئ إلى أن يبلغ وسط السماء ثم يظهر فيها نقصانات خفية من (١٦٥) الانحطاط وضعف النور والحر إلى وقت العصر

حين يصير ظل كل شئ مثله ثم تظهر
النقصانات الخفية إلى أن يصير في
زمان لطيف ظل كل شئ مثله ثم
أزى إلى أن تغرب ثم يبقى أثرها
في أفق المغرب وهو الشفق ثم ينحس
حتى يصير كأن الشمس لم توجد قط فهذه
الاحوال الخمس أمور عجيبة لا يتدر
عليها إلّا خالقها وخالق جميع الأشياء
وموافق لا سنان الإنسان فلهذا
تعينت أوقاتها للعبادة والاقبال
على العبادة الحق تعالى جده ثم عاد
إلى الحديث على الجهاد فقال ولا تنهوا
في ابتغاء التوم لا تضعفوا في طلب
الكفار بالقتال والتعرض لهم عما
يقاتلهم ثم ألزمهم الجبهة بقوله إن
تكونوا تالمون والمعنى أن حصول
الأم قدر مشترك بينكم وبينهم
ولكم مع ذلك رجاء الثواب على
الجهاد دونهم لأنهم يشكرون المعاد
فإنتم أولى بالصبر على القتال والحد
فيه منهم ويحتمل أن يراد بهذا
الرجاء ما وعدهم الله من النصر
والغلبة على سائر الأديان أو يراد
أنكم تعبدون إله العالم القادر
السميع البصير الذي يصح أن
يرجى منه وأنهم يعبدون الأصنام
التي لا خير هن يرجى ولا شر هن
يخشى ويرى أن هذا في بدر الصغرى
كان بهم جراح فتواكلوا وكان الله
عليها حكيمًا لا يكافئكم إلا بما فيه صلاح
لكم في دينكم ودنياكم ثم رجع إلى
ما أخبر منه الكلام وهو حديث
المتأففين وفيه أن الأحكام المذكورة
كلها بانزال الله تعالى وليس للرسول
أن يحيد عن شئ منها طلب الرضا قوم
وفيه أن كفر الكافر لا يبيح المساهلة
في النظر له وإن كان يجوز الجهاد معه

فتأويل الآية على قول شؤلاً الذين قالوا هذه المقالة ورواها هذه الرواية وإذا كنت يا محمد فيهم
يعني في أصحابك خائفاً فأنت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك يعني ممن دخل معك في
صلاتك فإذا سجدوا يقولوا إذا سجدت هذه الطائفة بسجودك ورفعت رؤوسهم بسجودها
فليكونوا من ورائكم يقول فليصر من خلفك خلف الطائفة التي حرسك وياهم إذا سجدت
بهم وسجدوا معك ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا يعني الطائفة الحارسة التي صلت معه غير أنهم لم
تسجد بسجوده فعني قوله لم يصلوا على مذهب هؤلاء لم يسجدوا بسجودك فليصلوا معك يقول
فليسجدوا بسجودك إذا سجدت ويحرسك وياهم الذين يسجدوا بسجودك في الركعة الأولى
ولياخذوا أحذرهم وأسلحتهم يعني الحارسة وأولى الأقوال التي ذكرناها تأويل الآية قول من قال
معنى ذلك فإذا سجدت الطائفة التي قامت معك في صلاتها فليكونوا من ورائكم يعني من خلفك
وخلف من يدخل في صلاتك ممن لم يصل معك الركعة الأولى بازاء العدو بعد فراغها من بقية
صلاتها ولتأت طائفة أخرى وهي الطائفة التي كانت بازاء العدو لم يصلوا يقول لم يصلوا معك
الركعة الأولى فليصلوا معك يقول فليصلوا معك الركعة التي بقيت عليك وليأخذوا أحذرهم
وأسلحتهم لقتال عدوهم بعد ما يصرغون من صلاتهم وذلك نظير الخبر الذي روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه فعله يوم ذات الرقاع والخبر الذي روى سهل بن أبي حنيفة وإنما قلنا ذلك أولى
بتأويل الآية لأن الله عز ذكره قال وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة وقد دللنا على أن أقامتها
اتمامها بركوعها وسجودها ودللنا مع ذلك على أن قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة
إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إنما هو إذا بالقصر من ركوعها وسجودها في حال شدة الخوف
فإذا صح ذلك كان بيننا أن لا وجه لتأويل من تأول ذلك أن الطائفة الأولى إذا سجدت مع الإمام
فقد انقضت صلاتها بقوله فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم لاحتمال ذلك من المعاني ما ذكرت
قبل ولأنه لا دلالة في الآية على أن العصر الذي ذكر في الآية قبلها يعني به القصر من عدد
الركعات وإذا كان لا وجه لذلك فقول من قال أريد بذلك التقديم والتأخر في الصلاة على نحو
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان أبعد وذلك أن الله جل ثناؤه يقول ولتأت طائفة أخرى
لم يصلوا فليصلوا معك وكنا الطائفتين قد كانت صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم التي لم تصل معه
صلاته بعسفان ومحال أن تكون التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم هي التي لم تصل معه
فإن ظن ظان أنه أريد بقوله لم يصلوا لم يسجدوا فإن ذلك غير الظاهر المفهوم من معاني الصلاة
وإنما توجه معاني كلام الله جل ثناؤه إلى الاظهر والأشهر من وجوهها ما يمنع من ذلك ما يجب
التسليم له وإذا كان ذلك كذلك ولم يكن في الآية أمر من الله عز ذكره بالطائفة الأولى بتأخير
قضاء ما بقي عليها من صلاتها إلى فراغ الإمام من بقية صلاته ولا على المسلمين الذين بازاء العدو في
اشتغالها بقضاء ذلك ضرر لم يكن لأمرها بتأخير ذلك وانصرفها قبل قضاء باقي صلاتها عن موضعها
معنى غير أن الأمر وإن كان كذلك فإنا نرى أن من صلاها من الأئمة فوافقت صلاته بعض
الوجوه التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلاها فصلاته مجزئة عنه تامة للخدمة
الأخبار بكل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه من الأمور التي علم رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمته ثم أباح لهم العمل بأي ذلك شأوا وأما قوله وذالذين كفروا لو تغفلون عن
أسلحتكم وأمتعتكم فإنه يعني غنى الذين كفروا بالله لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم يقول
لو تغفلون بصلواتكم عن أسلحتكم التي تقاتلونهم بها وعن أمتعتكم التي بها بلاغكم في أسفاركم

بل الواجب أن يحكم له وعليه بما أنزله تعالى على رسوله قال أكثر المفسرين إن رجلاً من الأنصار يقال له طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر بن الحرث

سرق در عامن جاره يقال له قتادة بن النعمان (١٦٦) وجرا با فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق في الحراب حتى انتهى الى الدار وفيها

ففسهون عنها فيملون عليكم ميلة واحدة يقول فيحملون عليكم وأنتم مشاغيل بصلاتكم عن أسلحتكم وأمتعتكم حيلة واحدة فيصيبون منكم غرة بذلك فيقتلونكم ويستبيحون عسكركم يقول جل ثناؤه فلا تفعلوا ذلك بعده هذا فتشتغلوا بجمعكم بصلاتكم إذا حضرتمكم صلاتكم وأنتم موافقوا العدو فتمكنوا عدوكم من أنفسكم وأسلحتكم وأمتعتكم وليكن أقبوا الصلاة على ما بينت لكم وخذوا من عدوكم حذرهم وأسلحتهم والقول في تأويل قوله ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذرهم ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا يعني جل ثناؤه بقوله ولا جناح عليكم ولا أنتم ان كان بكم أذى من مطر يقول ان نالكم من مطر عطره وأنتم موافقو عدوكم أو كنتم مرضى يقول جرحي أو أعداء أن تضعوا أسلحتكم ان ضعفتهم عن حملها ولكن ان وضعتم أسلحتكم من أذى مطر أو مرض فخذوا من عدوكم حذرهم يقول احترسوا منهم أن يملوا عليكم وأنتم غافلون غارون ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا يعني بذلك أعداءهم عذابا مديلا يقولون فيه أبدا لا يخرجون منه وذلك هو عذاب جهنم وقد ذكر أن قوله أو كنتم مرضى نزل في عبد الرحمن بن عوف، وكان جريحا ذكر من قال ذلك حدثنا العباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى عبد الرحمن بن عوف كان حريجا القول في تأويل قوله فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطأ أنتم واقموا الصلاة يعني بذلك جل ثناؤه فإذا غتم أيها المؤمنون من صلاتكم وأنتم موافقو عدوكم التي بيننا هالككم فاذكروا الله على كل أحوالكم قياما وقعودا ومضطجعين على جنوبكم بالتعظيم له والدعاء لأنفسكم بالظفر على عدوكم لعل الله أن يظفركم وينصركم عليهم وذلك نظير قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا القيمة فثبتوا واذكروا الله كثير العلكم تفلحون وكما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فاذكروا الله قياما يقول لا يفرض الله على عباده فريضة إلا جعل لها جزاء معلوما ثم عذر أهلها في حال عذر غير الذكر فان الله لم يجعل له حدا ينتهي إليه ولم يعذر أحدا في تركه إلا مغلوبا على عقله فقال فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلاية وعلى كل حال وأما قوله فإذا اطأ أنتم فاقموا الصلاة فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى قوله فإذا اطأ أنتم فإذا استقررتم في أوطانكم وأقيم في أمصاركم فاقموا يعني فاتموا الصلاة التي أذن لكم بقصرها في حال خوفكم في سفركم وضربكم في الأرض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد في قوله فإذا اطأ أنتم قال الخروج من دار السفر الى دار الإقامة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فإذا اطأ أنتم يقول إذا اطأ أنتم في أمصاركم فاتموا الصلاة وقال آخرون معنى ذلك فإذا استقررتم فاتموا الصلاة أي فاتموا واحد وها بر كوعها وسجودها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإذا اطأ أنتم قال فإذا اطأ أنتم بعد الخوف وحدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فإذا اطأ أنتم فاقموا الصلاة قال فإذا اطأ أنتم فصلوا الصلاة لاتصلها ركبا ولا ماشيا ولا قاعدا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فإذا اطأ أنتم فاقموا الصلاة

أثر الدقيق ثم خباها عند رجل من اليهود يقال له زيد بن السمين فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد عنده وحلف لهم والله ما أخذها وماله بها من علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انظروا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأموه في ذلك وسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا انك ان لم تفعل هلك صاحبنا واقتضح وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وكان هواه صلى الله عليه وسلم معهم وأن يعاقب اليهودي وقيل هم أن يقطع يده فأمر الله تعالى أن أنزلنا اليك الكتاب بالحق الآيات الى قوله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا وفي الآية دليل على أن طعمة وقومه كانوا منافقين والامساظلموا من الرسول صلى الله عليه وسلم نصره الباطل والحق السرة باليهودي قال أبو علي قوله بما أزاله الله ليس منقولاً بالهمزة من رؤية البصر لان حكم الحادثة لا يرى بالبصر ولا من رؤية القلب والاقتضى ثلاثة مفاعيل وليس في الآية الاثنان أحدهما الكاف والآخر الضمير العائد المحذوف فهو اذن بمعنى الاعتقاد معناه عما علمك الله وسمى ذلك العلم بالرؤية لان العلم اليقيني المبرأ عن جهات الريب يكون جارا مجرى الرؤية في القوة والظهور وكان عمر يقول لا يقولن أحدكم قضيت بما أراي الله فان الله لم يجعل ذلك الاتبيه والرأى مناظن وتكلف قال بعض العلماء في الآية دلالة على أنه ما كان يحكم الا بالوحى والنص وأن الاجتهاد ما كان جائزا له صلى الله

عليه وسلم وحينئذ يجب أن يكون حال الأمة كذلك لقوله فاتبعوه وأطيعوا أئمةكم قال (١٦٧) بالقياس على بالنص أيضا وكأنه تعالى قال

مهما غلب على ظنك أن حكم الصورة المسكوت عنها مثل حكم الصورة المنصوص عليها بسبب أمر جامع بين صورتين فاعلم أن تكليفي في حقل أن تعمل بموجب ذلك الظن ولا تكن للتأنيين أي لاجلهم يريد بنى ظفروهم قوم طعمة خصما مخاصما وأصله من الخصم بالضم والسكون وهو ناحية الشيء وطرفه وكأن كل واحد من الخصمين في ناحية من الجهة والدعوى قال بعض الطاعنين في عصمة الانبياء صلى الله عليه وسلم لولا أن الرسول أراد أن يخاصم لاجل الخائن ويذب عنه لما ورد النهي عنه ولما أمر صلى الله عليه وسلم بالاستغفار والحواب أن النهي عن الشيء لا يقتضي كون المنهى مرتكباً للمنهى عنه بل ثبت في الرواية أن قوم طعمة لما اتسوا منه صلى الله عليه وسلم أن يذب عن طعمة ويلحق السرقة باليهودي توقف وانتظر الروح ولعله أمر بالاستغفار لانه مال طبعه الى نصره طعمة بسبب انه كان في الظاهر من المسلمين وحسنات الاراسيات المقربين أولعل القوم شهدوا بسرقة اليهودى وبراءة طعمة ولم يظهر للرسول صلى الله عليه وسلم ماوجب القدرح في شهادتهم فهم بالقضاء على اليهودى فأطلع الله تعالى على مصدوق الحال أولعل المرادواستغفر لأولئك الذين يذنبون عن طعمة ثم قال ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم يعنى طعمة ومن عاونه من قومهم ممن علموا كونه سارقا والاختيان كالحيانة يقال خانه واختانه والعاصى خائن نفسه لانه محرم نفسه الثواب ويوصلها الى العقاب

قال أنموها حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وأولى التأويلين تأويل الآية تأويل من تأوله فإذا زال خوفكم من عدوكم وأمنتم أيها المؤمنون وأطعتم أنفسكم بالامن فاقموا الصلاة فأنموها بمجودها المفروضة عليكم غير قاصريها عن شيء من حدودها وإنما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لانه الله تعالى ذكره عرف عباده المؤمنين الواجب عليهم من فرض صلاتهم بهاتين الآيتين في حالين أحدهما حال شدة خوف أذن لهم فيها بقصر الصلاة على ما بينت من قصر حدودها عن التمام والاخرى حال غير شدة الخوف أمرهم فيها بإقامة حدودها واتمامها على ما وصفه لهم جل ثناؤه من معاقبة بعضهم ببعض في الصلاة خلف أئمتهم وحراسة بعضهم بعضا من عدوهم وهى حالة لا قصر فيها لانه يقول جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الحال وإذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فيلوم بذلك أن قوله فإذا أطعتم فاقموا الصلاة إنما هو فإذا أطعتم من الحال التي لم تكونوا مقيمين فيها صلاتكم فاقموا وتلك حالة شدة الخوف لانه قد أمرهم بإقامتها في حال غير شدة الخوف بقوله وإذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة الآية في القول في تأويل قوله (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه ان الصلاة كانت على المؤمنين فريضة مفروضة ذكر من قال ذلك حديثي أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى في قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال فريضة مفروضة حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى على عن ابن عباس ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال مفروضا والموقوت المفروض حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال أما كتابا موقوتا فمفروض حديثي المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد كتابا موقوتا قال مفروض وقال آخرون معنى ذلك ان الصلاة كانت على المؤمنين فريضا واجبا ذكر من قال ذلك حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أى رجاء عن الحسن في قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال كتابا واجبا حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كتابا موقوتا قال واجبا حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي ابن وكيع قال ثنا أى عن معمر بن هشام عن أبي جعفر في قوله كتابا موقوتا قال موجبا حديثي محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا والموقوت الواجب حديثي أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا معمر بن يحيى قال سمعت أبا جعفر يقول ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال وجوبها وقال آخرون معنى ذلك ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا منجما يؤدونها في أنجمها ذكر من قال ذلك حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال قال ابن مسعود ان الصلاة وقتا كوقت الحج حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن زيد بن أسلم في قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال منجما كلما مضى نجم جاء نجم آخر يقول كلما مضى وقت جاء وقت آخر حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر الرازى عن زيد بن أسلم

ان الله لا يحب من كان خوانا إنما قال المفسرون ان طعمة خان في الدرع وأثم في نسبة اليهودى الى تلك السرقة وإنما ورد البنا أن على المبالغة

والعموم ليتناول طعمة وكل من خان خيانة فلا (١٦٨) تخاصم لخائن قط ولا تجادل عنه لان الله لا يحببه وأيضا كان الله عالما من طعمة

بالافراط في الخيانة وركوب الاثم
وروى انه هرب الى مكة واراد ان يقب
حائط اعكة ليسرق أهله فسقط
الحائط عليه فقتله ومن كانت تلك
خاتمة أمره لا يشك في حاله وقالت
العقلاء اذا عثرت من رجل على سيئة
واعلم أن لها أخوات وعن عمر أنه
أمر بقطع يسارق لحفات أمه تبكي
وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف
عنه فقال كذبت ان الله لا يؤخذ
عبد في أول مرة وفي الآية دليل
على أن من كان قليل الخيانة والاثم
لم يكن في معرض الخط من الله
يستخفون يستترون من الناس
حياء منهم وخوف من ضررهم ولا
يستخفون من الله أي لا يستحيون
منه لان الاستخفاء لازم الاستحياء
وهم معهم بالعالم والقدرة والرؤية
وكفي هذا زجر الانسان عن المعاصي
اذ يبتون يدبرون ما لا يرضى من
القول وهو تدبير طعمة أن يرمى بالدرع
في دار زيد ليسرق دونه ويخالف
ببرائه وتسمية التدبير وهو معنى في
النفس قول لا يس فيها الشكال عند
القائلين بالكلام النفسى وأما عند
غيرهم فجاز أولعلمهم اجتمعوا في
النيل ورتبوا كيفية المكر فسمى
الله تعالى كلامهم ذلك بالقول
المبيت الذي لا يرضاه الله أو المراد
بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به
بعد أن بيته (ها أنتم هؤلاء) بالتمنيـه
في أنتم وأولاء وهما مبتدأ وخبر وقوله
جادلتم عنهم جملة موضحة للاولى كما
يقال للسجى أنت حاتم تجود بمالك
أو المراد أنتم الذين جادلتم والخطاب
لقوم مؤمنين كانوا يذنبون عن طعمة
وقوم لا نههم في الظاهر مسلمون
والمعنى هيو أنكم خاصتم عن طعمة

بثله قال أبو جعفر وهذه الأقوال قريب معنى بعضها من بعض لأن ما كان مفروضاً فواجب وما كان واجباً أداؤه في وقت بعد وقت فنجم غير أن أولى المعاني بتأويل الكلمة قول من قال إن الصلاة كانت على المؤمنين فرضاً من جملة الموقوفات انما هو مفعول من قول القائل وقت الله عليكم فرضه فهو بقرينة فرضه عليكم موقوف إذا أخبرناه جعل له وقتاً يجب عليكم أداؤه فكذلك معنى قوله إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً انما هو كانت على المؤمنين فرضاً وقت لهم وقت وجوب أدائه فبين ذلك إلهام القول في تأويل قوله (ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) يعني جل ثناؤه بقوله ولا تنهوا ولا تضعفوا من قولهم وهن فلان في هذا الأمر هن وهنا وهو ناو قوله في ابتغاء القوم يعني في التماس القوم وطلبهم والقوم هم أعداء الله وأعداء المؤمنين من أهل الشرك بآيته أن تكونوا تألمون يقول أن تكونوا أيها المؤمنون تبتجعون عما ينالكم من الجراح منهم في الدنيا فإنهم يألمون كما تألمون يقول فإن المشركين يبتجعون مما ينالهم منكم من الجراح والأذى مثل ما تبتجعون أنتم من جراحهم وأذا هم فيها وترجون أنتم أيها المؤمنون من الله من الثواب على ما ينالكم منهم ما لا يرجونهم على ما ينالهم منكم يقول فإنتم إن كنتم موقنين من ثواب الله لكم على ما يصيبكم منهم عما هم به مكذبون أولى وأحرى أن تصبروا على حربهم وقتالهم منهم على قتالكم وحرركم فإن تجدوا من طلبهم وابتغائهم لقتالهم على ٣ ما تنهونهم فيه ولا تتجدون فكيف على ما وجدوا فيه ولم ينهوا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تألمون منهم فأنهم يألمون كما تألمون يقول لا تضعفوا في طلب القوم ذاتكم أن تكونوا يبتجعون فأنهم يبتجعون كما تبتجعون وترجون من الله من الاجر والثواب ما لا يرجون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تألمون فأنهم يألمون كما تألمون قال يقول لا تضعفوا في طلب القوم فإن تكونوا تبتجعون من الجراحات فأنهم يبتجعون كما تبتجعون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي شيبة عن شاذان ولا تنهوا في ابتغاء القوم لا تضعفوا حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا تنهوا يقول لا تضعفوا حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنهوا في ابتغاء القوم قال يقول لا تضعفوا عن ابتغائهم أن تكونوا تألمون القتال فأنهم يألمون كما تألمون قال وهذا قبل أن تصيبهم الجراح أن كنتم تكرهون القتال فتألمونه ذاتهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون يقول فلا تضعفوا في ابتغائهم مكان القتال حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أن تكونوا تألمون توجعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أن تكونوا تألمون قال توجعون لما يصيبكم منهم فأنهم يوجعون كما توجعون وترجون أنتم من الثواب فيما يصيبكم ما لا يرجون حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان قتال أحد وأصاب المسلمين ما أصاب سعد بن أبي وقاص قال لعلي بن أبي طالب فقال يا محمد لا جرح إلا جرح الحرب سجال يوم لنا ويوم لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصحبه أجيوبه فقالوا لا سوءاً قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار فقال أبو سفيان عزي لنا ولا عزي لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا ولا مولى لكم قال أبو سفيان أعل هبل أعل هبل

وقوم في الدنيا من الذي يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعدا به آمن يكون عليهم وكبلا حافظا ومحاميا عن عذاب الله فقال

وهذا الاستفهام معطوف على الاول وكلاهما لانكار والتقريع ثم أردف (١٦٩) الوعيد بذكر التوبة فقال ومن يعمل سوءا

فبيحامة عديا سوءا غيره كما فعل طعمة بقتادة واليهودي أو يظلم نفسه عما يجازي به كالحلف الكاذب وانما خص ما يتعدى الى الغير باسم السوء لان افعال الضرر الى الغير سوء حاضر بخلاف الذي يعود وباله الى فاعله فان ذلك في الاكثر لا يكون ضررا عاجلا لان الانسان لا يوصل الضرر الى نفسه وقد يستدل باطلاق الآية على أن التوبة مقبولة عن جميع الذنوب وان كان كفرا أو قتلا عمدا أو غصبا للاموال بل على أن مجرد الاستغفار كاف وعن بعضهم ان الاستغفار لا يرفع مع الاصرار فلا بد من اقترانه بالتوبة (١) والله غفور رحيم) أي له حذف هذا الرابط لدلالة الكلام عليه لانه لا معنى للتغيب في الاستغفار الا اذا كان المراد ذلك وقيل ومن يعمل سوءا من ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه بالشرك وهذا بحث طعمة على الاستغفار والتوبة لتلزمه الحجة مع العلم بما يكون منه أو بعث لقومه لمافرق منهم من نصرته والذب عنه ومن يكسب انما الكسب عبارة عما يفيد جرم منفعة أو دفع مضرة ولذلك لم يحز وصف الباري تعالى بذلك والمقصود منه ترغيب العاصي في الاستغفار وانه قال الذنب الذي أتيت به انما يعود وباله وضرره اليك لا الى فاني منزلة عن النفع والضرر ولا تناس من قبول التوبة وكان الله عليما حكما تقتضي حكمته أن يتجاوز عن التائب ما علمه منه ومن يكسب خطيئة صغيرة أو انما كبيرة وقيل الخطيئة الذنب القاصر على فاعله والاثم هو الذنب المتعدى الى الغير كالظلم والقتل وقيل الخطيئة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا له الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان موعدا وموعداكم بدر الصغرى ونام المسلمون وبهم الكاوم قال عكرمة وفيها أنزلت ان عسكم قرح فتمدس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وفيهم أنزلت ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكما حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الخصال في قوله ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون قال يجمعون كما يجمعون وقد ذكرنا عن بعضهم انه كان يتأول قوله وترجون من الله ما لا يرجون وتخافون من الله ما لا يخافون من قول الله قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله بمعنى لا يخافون أيام الله وغير معروف صرف الرجا الى معنى الخوف في كلام العرب الامع جدد سابق له كما قال جل ثناؤه ما لكم لا ترجون لله وقارا يعني لا تخافون الله عظمة وكما قال الشاعر الهذلي لا ترجي حين تلاقى الذائدا أسبعة لاقت معام واحد (١)

وكما قال أبو ذؤيب اذا السعة التحل لم يرج اسعها وخالفها في بيت نوب عوامل وهي فيما بلغنا لغة لاهل الجواز يقولونها معنى ما أبالي وما أحفل القول في تأويل قوله (وكان الله عليما حكما) يعني بذلك جل ثناؤه ولم يزل الله عليما معصا لخلقه حكما في تدبيره وتقديره ومن علمه أنها المؤمنون بمصالحكم عرفكم عند حضور صلاتكم وواجب فرض الله عليكم وأنتم موافقو عدوكم ما يكون به وصولكم الى أداء فرض الله عليكم والسلامة من عدوكم ومن حكمته بصركم بما فيه تأييدكم وتوهمين كيد عدوكم القول في تأويل قوله (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيم) يعني جل ثناؤه بقوله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله انا أنزلنا اليك بالكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله يعني بما أنزل الله اليك من كتابه ولا تكن للخائنين خصيما يقول ولا تكن لمن خان مسلما أو معاهدا في نفسه أو ماله خصيما تخصم عنه وتدفع عنه من طال به حقه الذي خانه فيه واستغفر الله يا محمد وسله أن يصفح لك عن عقوبة ذنبك في خاصته متلك عن الخائن من خان مالا غيره ان الله كان غفورا رحيم يقول ان الله لم يزل يصفح عن ذنوب عباده المؤمنين بتركه عقوباتهم عليها اذا استغفروا منها رحيم بهم فافعل ذلك أنت يا محمد يغفر الله لك ما سلف من خصوصتك عن هذا الخائن وقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن خاصم عن الخائن ولكنه هم بذلك فأمره الله بالاستغفار عما هم به من ذلك وذكر أن الخائنين الذين عاتب الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم في خصوصته عنهم بنو أبيرق * واختلف أهل التأويل في خيانتهم التي كانت منهم فوصفه الله بها فقال بعضهم كانت سرقة سرقها ذكرهم قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله الى قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فيما بين ذلك في طعمة بن أبيرق ودرعه من حديد التي سرق وقال أصحابه من المؤمنين للنبي اعذرهم في الناس بلسانك وروا بالدرع رجلا من يهود يثا حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا الحسن

(١) النوب بضم النون التحل جمع نائب كفاره وفروا نشد البيت في المسان في نوب عوائل بالسبيل بدل الميم وكل صحيح المعنى كتبه معجمه

بأحد المذكورين أو بالآخر أو بذلك الذنب (١٧٠) لان الخطيئة في معنى الذنب أو بذلك الكسب بريثا فقد احتمل جهتنا وانما مينا

لانه يكسب الاثم انهم ويرى البرى
باهت فهو جامع بين الامرين فلا
جرم بلحقه الذم في الدارين ولولا فضل
الله عليك ورحمته ولولا أن جعل الله
بالفضل وهو النبوة وبالرحمة وهي العصمة
لهمت طائفة منهم من بنى ظفراً أو
طائفة من الناس والطائفة بنو ظفر
أن يضلوا عن القضاء الحق والحكم
العدل وما يضلون إلا أنفسهم بسبب
تعاونهم على الاثم والعدوان
وشهادتهم بالزور والبهتان لان
وباله عليهم وما يضر ونك من شئ
لانك انما علمت بظاهر الحال وما
أمرت الانبياء إلا بالاحكام على
الظواهر أو هو وعد بادامة العصمة
له مما يردون في الاستعانة من
ابقاعه في الباطل ثم كد الوعيد
بقوله وانزل الله على الكتاب
والحكمة أي انه لما أمرك بتبليغ
النريعة الى الخلق فكيف يلقى
بحكمته أن لا يعصمك عن الوقوع
في الشبهات والضلالات وعلى الاول
يكون المراد أنه أوجب في الكتاب
والحكمة بناء احكام الشرع على
الظواهر فكيف يضر بنا الامر
عليه وعلمك ما لم تكن تعلم من أخبار
الاولين فيه معنيين أحدهما أن
يكون كما قال ما كنت تدري ما الكتاب
ولا الايمان أي أنزل الله عليك
الكتاب والحكمة وأطلعك على
أسرارهما وأوقفك على حقائقهما
مع أنك ما كنت قبل ذلك، لما بشئ
منهما فكذلك يفعل بك في مستأنف
أيامك حتى لا يقدر أحد من المنافقين
على اضلالك الثاني أن يكون المراد
منها خفيات الامور وضمائر القلوب
أي علمك ما لم تكن تعلم من أخبار
الاولين فكذلك يعلمك من حيل
المنافقين ووجوه مكايدهم ما تقدر
على الاحتراز منهم وكان فضل الله

ابن أحمد بن أبي شعيب أبو مسلم الحراني قال ثنا محمد بن لمة قال ثنا محمد بن اسحق عن
عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان قال كان أهل بيت منا يقال لهم بنو
أبيرق بشر وبشير وبشير وكان بشير رجلاً منافقاً وكان يقول الشعر يمجوه أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم ينحله الى بعض العرب ثم يقول قال فلان كذا وقال فلان كذا فإذا
سمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشعر قالوا والله ما يقول هذا الشعر عر الا هذا
الخبث فقال

أو كما قال الرجال قصيدة * أضواء قالوا ابن الأثير قالها

قال وكانوا أهل بيت فاقه وحاجة في الجاهلية والاسلام وكان الناس انما طعمهم بالمدينة التمر
والشعير وكان الرجل اذا كان له يسار فقد تمت ضافطة من الشام بالدرم ابتاع الرجل منهم شخص به
نفسه فأما العيال فانما طعمهم التمر والشعير فقد تمت ضافطة من الشام فابتاع عبي رفاعه بن زيد
حلاً من الدرهم فجعله في مشربة له وفي المشربة سلاح له درعان وسيفاهما وما يصلحهما فعدى
عليه من تحت الليل فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح فلما أصبح أتاني عبي رفاعه فقال يا ابن
أخي تعلم انه قد عدى علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربة بتنا فذهب بسلاحنا وطعامنا قال فتجسسنا
في الدار وسألنا فقبل لنا قدراً يئبني أبيرق استوقدوا في هذه الليلة ولا تروى فيما نراه الاعلى بعض
طعامكم قال وقد كان بنو أبيرق قالوا ونحن نسأل في الدار والله ما نرى صاحبكم إلا بعيد سهل
رجل مثله صلاح واسلام فلما سمع بذلك لبدا اخترط سيفه ثم أتى بني أبيرق فقال والله ليخالظنكم
هذا السيف أولتين هذه السرقة قالوا اليك عنا أيها الرجل فوالله ما أنت بصاحبها فأسألتنا في الدار
حتى لم نسلك أنهم أصحابها فقال عبي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك
له قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقلت يا رسول الله ان أهل بيت
منا أهل جفاء عمدوا الى عبي رفاعه فنقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه فليردوا علينا سلاحنا
فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأنظر في ذلك فلما سمع بذلك بنو
أبيرق أتوا رجلاً منهم يقال له أسير بن عروة فكلما وه في ذلك واجتمع اليه ناس من أهل الدار فأتوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان قتادة بن النعمان وعمره عدو الى أهل بيت منا
أهل اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكلما فقلت عدت الى أهل بيت ذكر منهم اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة على غير بينة
ولا ثبت قال فرجعت ولوددت أني خرجت من بعض مالى ولم أكلم رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ذلك فأتيت عبي رفاعه فقال يا ابن أخي ما صنعت فأخبرت بما قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال الله المستعان فلم نلبث أن نزل القرآن انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق
لتحكم بين الناس بما أراهم الله ولا تكن للخائنين خصيماً يعني بني أبيرق واستغفر الله أي مما قلت
لقتادة ان الله كان غفوراً رحيماً ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم أي بني أبيرق ان الله لا يحب
من كان خواناً أي ما يستخفون من الناس الى قوله ثم يستغفر الله يجدر الله غفوراً رحيماً أي أنهم
ان يستغفروا والله يغفر لهم ومن يكسب اثماً فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليماً حكيماً ومن
يكسب خطيئة أو اثماً يرم به بريثا فقد احتمل جهتنا وانما مينا قولهم للبيد ولولا فضل الله
عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوا يعني أسيراً وأصحابه وما يضلون إلا أنفسهم وما
يضر ونك من شئ وانزل الله عليك الكتاب والحكمة الى قوله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً لما نزل

جذبة الحق ومعراج العبد فلهذا فرضت في الخوف والامن وشدة القتال والسفر (١٧١) والحضر والصحة والمرض ليكون العبد مجذوب

العناية على الدوام (واذا كنت فيهم فافقت لهم الصلاة) أي أدمتهم لهم لان النظر اليك عبادة كما أن الصلاة عبادة وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فانك تنهاهم عن الفحشاء والمنكر (فلتقم طائفة) هم الخواص (منهم) أي من عوامهم (معل) أي مع الله لانك مع الله كقوله لا تحزن ان الله معنا وليأخذوا يعني طائفة من بقية القوم أسلحتهم من الطاعات والعبادات دفع العدو النفس والشيطان فاذا وجدوا يعني من معل ونزلوا مقامات القرب فليكونوا أي هؤلاء القوم من ورائكم في المرتبة والمقام والمتابعة يحفظونكم بأشتغالهم بالامور الدنيوية لحوالحكم الضرورية للانسان ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا معك في الصلوة فلمصلوا معك في الوصلة وليأخذوا حذرهم وهو آداب الطريقة وأسلحتهم وهي أركان الشريعة وذالذين كفروا هم عدو النفس وصفاتها ان كان بك أذى من مطر يعني أشغال الدنيا وضروريات حوائج الانسان يعطرك عليكم في بعض الاوقات أن تضعوا أسلحة الطاعة والاركان ساعة فساعة وخذوا حذركم من التوجه الى الحق ومراقبة الاحوال وحفظ القلب وحضوره مع الله وخلو السر عن الالتفات لغير الله ورعاية التسليم والتفويض الى الله والاستمداد من همم أعظم الدين والالتجاء الى ولاية النبوة (ان الله أعد) بهذه الاسباب (للكافرين) من كفار النفس والشيطان (عذابا مهينا فاذا قضيت الصلاة) المكتوبة (فأذكروا الله في جميع حالاتكم) ان الصلاة كانت

القرآن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلام ففرده الى رفاعه قال قتادة فلما أتيت عمي بالسلام وكان شيخا قد عسا في الجاهلية وكنت أرى اسلامه مدخولا فلما أتيت بالسلام قال يا ابن أخي هو في سبيل الله قال فعرفت أن اسلامه كان صحيحا فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين فنزل على سلافة بنت سعد بن سهل فأنزل الله فيه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الى قوله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا فلما نزل على سلافة رماها احسان بن ثابت بأبيات من شعر فأخذت رحله فوضعتها على رأسها ثم خرجت فرمته بالابطح ثم قالت أهديت الى شعر احسان ما كنت تأتيني بخير حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله يقول بما أنزل الله عليه وبينك وبينك ولا تكن للخائنين خصيما فقرأ الى قوله ان الله لا يحب من كان خوانا أي اثمنا ذلك ان هؤلاء الآيات أنزلت في شأن طعمة بن أبيرق وفيما هم به نبي الله صلى الله عليه وسلم من عذره وبين الله شأن طعمة بن أبيرق ووعظ نبيه صلى الله عليه وسلم وحذره أن يكون للخائنين خصيما وكان طعمة بن أبيرق رجلا من الانصار ثم أخذني طفر سرق درع العمة كانت وديعة عنده ثم قدفها على يهودى كان يغشاهم يقال له زيد بن السمين فجاء اليهودى الى نبي الله صلى الله عليه وسلم بهتف فلما رأى ذلك قومه بنو طفر جاؤا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ليعذروا صاحبهم وكان نبي الله عليه السلام قد هم بعذره حتى أنزل الله في شأنه ما أنزل فقال ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم الى قوله ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة يعني بذلك قومه ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بر يثا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا وكان طعمة قدف بها بر يثا فلما بين الله شأن طعمة نافق ولحق بالمشركين عكة فأنزل الله في شأنه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما وذلك أن نفرا من الانصار غزوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض غزواته فسرقت درع لأحدهم فأطن بها رجلا من الانصار فأتى صاحب الدرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان طعمة بن أبيرق سرق درعي فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى السارق ذلك عمد اليها فألقاها في بيت رجل برى وقال لنفري من عشيرته اني قد غيبت الدرع وأنفيتها في بيت فلان وستوجه عنده فانطلقوا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ليألفوا لاني الله ان صاحبنا برى وان سارق الدرع فلان وقد أحطنا بذلك علما فاعذر صاحبنا على رؤس الناس وجادل عنه فانه ان لم يعصمه الله يهلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأه وعذره على رؤس الناس فأنزل الله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما يقول احكم بينهم بما أنزل الله الكتاب واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم الآية ثم قال للذين أتوا رسول الله عليه السلام ليلا يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الى قوله آمن يكون عليهم وكم لا يعني الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفين بالكذب ثم قال ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بر يثا فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا يعني السارق والذين يجادلون عن السارق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله

في الازل (على المؤمنين كتابا موقوتا) مؤقتا الى الابد كما أشار اليه بقوله انا فصلناك أي بابا من القدم الى الحدوث ليغفر لك الله بما فتح عليك ما تقدم

صلواتك في الازل أو الابد مبدلة
بالحسنات وعلى الصلاة المقبولة من
الازل الى الابد ويهديك صراطا
مستقيما من الازل الى الابد ومن
الابد الى الازل (ولا تنهوا في ابتغاء
القوم) النفس وصفاتهم ان تكونوا
تألمون في الجهاد بعناء الرياضات
والعبادات فانهم يألمون في طلب
الذات والشهوات كما تألمون
وترجون من الله العواطف الازلية
والعوارف الابدية ما لا يرجون لان
هم النفس الدنية لا تجاوز قصورها
الدنية المجازية الفانية عما أراك الله
حين أوحى اليك بلا واسطة ما أوحى
وأراك آياته الكبرى (الاخيرة في
كثير من نجاها هم الامن أمر بصدقة
أو معروف أو إصلاح بين الناس
ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله
فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومن
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن
يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا
ان يدعون من دونه الا انا وان
يدعون الا شيطانا مريدا الغنه الله
وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا
مفروضا ولا صننهم ولا مننهم
ولا امرنهم فليبتكن آذان الانعام
ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ومن
يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد
خسر خسرانا مبينا بعدهم وعينهم
وما بعدهم الشيطان الا غرورا
أو نكلا ما واهم جهنم ولا يجدون عنها
محيطا والذين آمنوا وعملوا الصالحات
سندخلهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا
ومن أصدق من الله قيلا ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يحزبه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا
النسوة

صلاتك في الازل أو الابد مبدلة
بالحسنات وهي الصلاة المقبولة من
الازل الى الابد وهي يدك صراطا
مستقيما من الازل الى الابد ومن
الابد الى الازل (ولانهم نوافي ابتغاء
القوم) النفس وصفاتهم ان تكونوا
تألمون في الجهاد بعناء الرياضات
والعبادات فانهم يألمون في طلب
الذات والشهوات كما تألمون
وترجون من الله العواطف الازلية
والعوارف الابدية ما لا ترجون لان
هم النفس الدنية لا تتجاوز قصورها
الدنية المجازية الفانية عما أراك الله
حين أوحى اليك بلا واسطة ما أوحى
وأراك آياته الكبرى (الآخر في)
كثير من نجواهم الامن أمر بصدق
أو معروف أو إصلاح بين الناس
ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله
فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومن
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
فوله ما تولى ونصّله جهنم وساءت
مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن
يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا
ان يدعون من دونه الا انانا وان
يدعون الا شيطانا مريدا الغنة الله
وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا
مفروضا ولا ضلما ولا ممنهم
ولا ممنهم فليبتكن آذان الانعام
ولا ممنهم فليغيرن خلق الله ومن
يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد
خسر خسرانا مبينا يعدهم وعينهم
وما يعدهم الشيطان الا غرورا
أو نكثا وما أوهم جهنم ولا يجدون عنها
محمصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات
سندخلهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا
ومن أصدق من الله قيلا ليس بأمانتكم

الا ليعافروا والعيس وأبو عبيد جعل هذا (١٧٤) من باب حذف المضاف معناه الانجوى من أمر على أنه مجرور بدل من كثير كما تقول

لا خير في قيامهم الا قيام زيدا في قيامه وعلى هذا يكون الاستثناء من جنسه وان كان النجوى بمعنى ذوى نجوى كقوله واذهم نجوى كان محله أيضا مجرورا من كثير أو من نجوى كما لو قلت لا خير في جماعة من القوم الا زيدا ان شئت أتبعته زيدا الجماعة وان شئت أتبعته القوم وانما قال لا خير في كثير مع أنه يصدق الحكم كما يدل على قوله صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من أمر بعرف أو من عن ذكر أو ذكر الله استجلابا للقلوب وليكون ادخل في الاعتراف به ولا يخرج عنه الخط والنسيان وما استكرهوا عليه واعلم أن قول الخير ما ان يتعلق بايصال المنفعة أو يدفع المضرة والاول ان كان من الخيرات الحسنية فهو الامر بالسدقة وان كان من الخيرات الروحانية بتكميل القوة النظرية أو العملية فهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو اصلاح بين الناس فثبت أن الآية مشتملة على جوامع الخيرات ومكارم الاخلاق وهذه الاوامر وان كانت مستحسنة في الظاهر الا أنها لا تقع في حيز القبول الا اذا عمل صاحبها على امر كيلا يكون من زمرة أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم لم تقولون ما لا تفعلون والاذا طلب به اوجه الله فلهذا قال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ويمكن أن يقال ان معنى ومن يفعل الامر والمراد من يأمر فغير عن الامر بالفعل لان الامر فعل من الافعال والمراد بقوله من أمر من فعل لان الامر يلزمه الفعل

ما تبين له الهدى الى قوله وساءت مصيرا قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك ببادل عليه ظاهرا الآية قول من قال كانت خيانتها التي وعفها الله بها في هذه الآية بحجوده ما أودع لان ذلك هو المعروف من معاني الخيانات في كلام العرب وتوجيه تأويل القرآن الى الاشهر من معاني كلام العرب ما وجد اليه سبيل أولى من غيره القول في تأويل قوله ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما يعني بذلك جل ثناؤه ولا تجادل يا محمد فخاصم عن الذين يختانون أنفسهم يعني يختنون أنفسهم يجعلونها خونة بخيانتهم ما خانوا من أموال من خانوه ماله وهم بنوا بئير يقول لا تخصم عنهم من يطالبهم بحقوقهم وما خانوه فيه من أموالهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما يقول ان الله لا يحب من كان من صفته خيانة الناس في أموالهم وركوب الاثم في ذلك وغيره مما حرمة الله عليه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد تقدم ذكر الرواية عنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم قال اختان رجل عماله درعا ففقد بها موديا كان يشاعم فبادل عم الرجل قومه فكان النبي صلى الله عليه وسلم عذره ثم لحق بأرض الشرك فزلات فيه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الآية القول في تأويل قوله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا يعني جل ثناؤه بقوله يستخفون من الناس يستخفي هؤلاء الذين يختانون أنفسهم ما أوتوا من الخيانة وركبوا من العار والمعضية من الناس الذين لا يقدرون لهم على شئ الاذ كرههم بقبول ما أوتوا من فعلهم وشييع ما ركبوا من جرمهم اذا اطلعوا عليه حياء منهم وحذر من قبيل لا حدوثة ولا يستخفون من الله الذي هو مطلع عليهم لا يخفى عليه شئ من أعمالهم وبيده العقاب والشكر وتجميل العذاب وهو أحق أن يستحيامن من غيره وأولى أن يعظم بأن لا يراهم حيث يكرهون أن يراهم أحسن خلقه وهو معهم يعني والله شاهدهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول يقول حين يسوون ليلا ما لا يرضى من القول فيغيرونه عن وجهه ويكذبون فيه وقد بينا معنى التبيت في غير هذا الموضع وأنه كل كلام أو أمر أصلح ليلا وقد حكى عن بعض الطائفتين أن التبيت في لغتهم التبديل وأنشد للاسدود بن عامر بن جرير الطائي في معاتبة رجل

وبيت قولي عبد المليك * لك قاتلك الله عبدا كنودا

بمعنى بدلت قولي وروى عن أبي رزين انه كان يقول في معنى قوله يبيتون يؤلفون حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي رزين اذ يبيتون ما لا يرضى من القول قال يؤلفون ما لا يرضى من القول حدثنا أحمد بن سنان الواسطي قال ثنا أبو يحيى الجمالي عن سفيان عن الاعمش عن أبي رزين بنحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش عن أبي رزين مثله * قال أبو جعفر وهذا القول شبيه المعنى بالذي قلناه وذلك أن التأليف هو التسوية والتغيير عما هو به ونحو يله عن معناه الى غيره وقد قيل عنى بقوله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الرهط الذين مشوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألة المدافعة عن بني أبيرق والجدال عنه على ما ذكرنا قبل فيما مضى عن ابن عباس وغيره وكان الله بما يعملون محيطا يعني جل ثناؤه وكان الله بما يعمل هؤلاء

غالبهم قال ومن يشاقق الرسول قال الزجاج ان طعمة كان قد تبين له بما أظهر الله من أمره ماله على صحة نبوة محمد المستخفون

صلى الله عليه وسلم فعادى الرسول وأظهر الخلاف وارتد على عقبيه واتبع دين (١٧٥) عبادة الاوثان وهو غير دين الموحدين وسبيلهم

ومعنى قوله ما تولى نجعله والبالما اختاره لنفسه ونكته الى ما تولى علمه قال بعض الاثمة هذا منسوخ بآية السيف ولا سيما في حق المرتد والظاهر أن المراد به الطبع والخللان ونص له جهنم المزمع اياها وساءت مصيراهي وانتصب مصيراهي التميز من الضمير المهم في ساءت لانه يعود الى مافى الذهن لا الى المذكور يحكى أن الشافعي سئل عن آية في كتاب الله دالة على أن الاجماع حجة فقرا القرآن ثلثمائة مرة حتى وقف على هذه الآية ووجه الاستدلال أن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام لانه تعالى جمع بين اتباع غير سبيلهم وبين مشاققة الرسول ورتب الوعيد عليهم ما واتباع غير سبيل المؤمنين يلزمه عدم اتباع سبيل المؤمنين لاستحالة الجمع بين الضدين أو النقيضين فعدم اتباع سبيل المؤمنين حرام فاتباع سبيلهم واجب كموالاة الرسول وفي الآية دلالة على وجوب عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وجوب الاقتداء بأقواله وأفعاله والا وجب المشاققة في بعض من الامور وهي منهي عنها في الكل قيل في الآية دلالة على أنه لا يمكن تحميم الدين الا بالنظر والاستدلال لان الهدى اسم للدليل لا للعلم اذ لا معنى لتبين العلم لكنه رتب الوعيد على المخالفة بعد تبين الدليل فيكون تبين الدليل معتبرا في صحة الدين وأقول الموقوف على النظر هو معرفة وجود الواجب لذاته وصحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم والباقي يكفي في اعتقاده اخبار الصادق على أن اخبار الصادق أيضا دليل فلا حكم الا عن دليل ثم انه كرر في السورة قوله ان الله

المستخفون من الناس فيما أوتوا من جرمهم حياء منهم من تبينتهم ما لا يرضى من القول وغيره من أفعالهم محيطا محصيا لا يخفى عليه شئ منه حافظا لذلك عليهم حتى يجازيهم عليه جزاءهم القول في تأويل قوله ﴿ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيل﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا ها أنتم الذين جادلتم يوم عشرين جادل عن بني أبيريق في الحياة الدنيا والهاء والميم في قوله عنهم من ذكر الخائنين فمن يجادل الله عنهم يقول فمن ذابحاصم الله عنهم يوم القيامة أي يوم يقوم الناس من قبورهم لمحشرهم فيدافع عنهم ما الله فاعل بهم ومعاقبهم به وانما يعني بذلك انكم أيها المدافعون عن هؤلاء الخائنين أنفسهم وان دافعتم عنهم في عاجل الدنيا فانهم سيصيرون في آجل الآخرة الى من لا يدافع عنهم عنده أحد فيما يحل بهم من أليم العذاب ونكال العقاب وأما قوله أم من يكون عليهم وكيل فانه يعني ومن ذا الذي يكون على هؤلاء الخائنين وكيل يوم القيامة أي ومن يتوكل لهم في خصومة ربهم عنهم يوم القيامة وقد بينا معنى الوكالة فيما مضى وانها القيام بأمر من توكل له في القول في تأويل قوله ﴿ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ومن يعمل ذنبا وهو سوء أو يظلم نفسه با كسابه اياها ما يستحق به عقوبة الله ثم يستغفر الله يقول ثم يتوب الى الله بانابته مما عمل من سوء وظلم نفسه ومراجعته ما يحبه الله من الاعمال الصالحة التي تحو ذنبه وتذهب جرمه يجد الله غفورا رحيم يقول يجدر به سائر اعلي ذنبه بصفحة له عن عقوبة جرمه رحيمه * واختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية فقال بعضهم عني بها الذين وصفهم الله بالخيانة بقوله ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم * وقال آخرون بل عني بها الذين يجادلون عن الخائنين الذين قال الله لهم ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا وقد ذكرنا قائل القولين كما هم ما فيما مضى * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا انه عني بها كل من عمل سوءا أو ظلم نفسه وان كانت نزلت في أمر الخائنين والمجادلين عنهم الذين ذكر الله أمرهم في الآيات قبلها ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن المثنى** قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن عاصم عن أبي وائل قال قال عبد الله كانت بنو اسرائيل اذا اصاب أحدهم ذنبا أصبح قد كتب كفارة ذلك الذنب على بابه واذا اصاب البول شيأ منه قرضه بالمقراض فقال رجل لقد آتى الله بنى اسرائيل خيرا فقال عبد الله ما آتاكم الله خيرا مما آتاهم جعل الله الماء لكم طهورا وقال والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم يقولون ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا ابن عون عن حبيب ابن أبي ثابت قال جاءت امرأة الى عبد الله بن مغفل فسألت عن امرأة فبشرت فقبلت فلما ولدت قتلت ولدها فقال ابن مغفل ما لها الهالها الذار فانصرفت وهي تبكي فدعاها ثم قال ما أرى أمرك الا أحد أمرين من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم قال فسححت عينها ثم مضت **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم قال أخبر الله عباده بحلمه وعفوه وكرمه وسعة رحمة ومغفرته فمن أذنب ذنبا صغيرا كان أو كبيرا ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والارض والجبال في القول في تأويل قوله ﴿ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليا حكيما﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ومن يأت

لا يغفر أن يشركه به للأكيد وقيل لقصة طعمة واشراكه بالله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا لانه لا أجلى من وجود الصانع

ووحدة المطلوب كلما كان أجلى كان (١٧٦) نقيضه أبعد ثم أوضح هذا المعنى بقوله سبحانه ان يدعون أى ما يعبدون من دونه الا

انا ناى أو نانا وكناو يسمونها بأسماء
الاناث كاللات والعزى فالات
تأنيث الله والعزى تأنيث الاعز قال
الحسن لم يكن حى من أحياء العرب
الا ولهم صنم يعبدونه ويسمونه أنى
بنى فلان ويؤيده قراءة عائشة الا
أو نانا وقراءة ابن عباس الأنا
جمع وثن مثل أسد وأسد الأن
ألو أو أبدلت همزة كأجود وقيل
المسراد الألو أو اتالان الاخبار عن
الاموات يكون كالخبر عن الاناث
تقول هذه الاحجار أعجبتنى كما تقول
هذه المرأة أعجبتنى ولان الانثى أحسن
من الذكر والميت أحسن من الحى
وقيل كانوا يقولون فى أصنامهم
هن بنات الله وقيل ان بعضهم كان
يعبد الملائكة ويقولون الملائكة
بنات الله وان يدعون ما يعبدون
بعبادة الاصنام الاشيطان امرىدا
بالغافى العصيان مجردا عن الطاعة
يقال شجرة مرداء ذات ثائر ورقها
والامرء الذى لم تنبت له لحية قال
المفسرون كان فى كل واحدة من
تلك الاوثان شيطان يترا أى للسنة
يكلمهم وقالت المعتزلة جعلت
طاعتهم لاشيطان عبادة لانه
هو الذى أغراههم على عبادتها
فأطاعوه والطاهر أن المراد
بالشيطان ههنا هو إبليس لانه
وصف بقوله لعنه الله وقال لا تأخذن
وهو جواب قسم محذوف أى شيطانا
جامعا بين لعنة الله اياه وبين هذا
القول الشنيع وهو الاخبار عن
الاتحاد مؤكدا بالقسم ويمكن أن
يقال المراد بعبادة الله ما استحق به
اللعن من استكباره عن السجود
كنولهم أبى الله أى لا فعلت
ما تستحق به ومعنى نصيبا مفرضا

ذنباً على عمد منه له ومعرفة به فاعلمنا يجترح وبال ذلك الذنب وضرة وخزيه وعاره على نفسه دون
غيره من سائر خلق الله يقول فلا تجادلوا أيها الذين تجادلون عن هؤلاء الخونة فانكم وان كنتم لهم
عشيرة وقرابة وجيرانا برآء مما أتوه من الذنب ومن التبعة التى يتبعون بها فانكم متى دافعتم عنهم
أو خاصمتم بسببهم كنتم مثلهم فلا تدافعوا عنهم ولا تخاصموا أو أما قوله وكان الله عليهما حكيماً فإنه
يعنى وكان الله عالماً بما تفعلون أيها المجادلون عن الذين يخفون أنفسهم فى جدالكم عنهم
وغير ذلك من أفعالكم وأفعال غيركم وهو يحصيه عليكم وعليهم حتى يجازى جميعكم بما حكمكم
يقول وهو حكيم بسياسةكم وتديبركم وتديبر جميع خلقه وقيل نزلت هذه الآية فى بنى أبيرق
وقد ذكرنا من قال ذلك فيما مضى قبل القول فى تأويل قوله (ومن يكسب خطيئة أو إثماً
ثم يرم به برئاً فقد احتمل بهتانا وإثماً مبيناً) يعنى بذلك جل ثناؤه ومن يعمل خطيئة وهى الذنب
أو إثماً وهو ما لا يحل من المعصية وانما فرق بين الخطيئة والاثم لان الخطيئة قد تكون من
قبل العمد وغير العمد والاثم لا يكون الا من العمد ففصل جل ثناؤه بذلك بينهما فقال ومن يأت
خطيئة على غير عمد منه لها أو إثماً على عمد منه ثم يرم به برئاً يعنى بالذى تعمد به برئاً يعنى ثم يصف
ما أتى من خطيئته أو إثمه الذى تعمد به برئاً مما أضغاثه ونحوه اياه فقد احتمل بهتانا وإثماً مبيناً
يقول فقد تحمل بفعله ذلك فريية وكذا باو إثماً عظيماً يعنى وجرماً عظيماً على علم منه وعمداً أى
من معصيته وذنبيه واختلف أهل التأويل فى معنى الله بقوله برئاً بعد اجماع جميعهم على أن
الذى رمى البرىء من الاثم الذى كان أتاه ابن أبيرق الذى وصفنا شأنه قبل فقال بعضهم عنى الله عز
وجل بالبرىء رجلاً من المسلمين يقال له ليس بين سهل وقال آخرون بل عنى رجلاً من اليهود
يقال له زيد بن السمين وقد ذكرنا الرواية عن قال ذلك فيما مضى ومن قال كان يهودياً بن سيرين
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا غندر عن شعبة عن خالد الخذاء عن ابن سيرين ثم يرم به برئاً
قال يهودياً حدثنا محمد بن المنثرى قال ثنا بدل بن المحبر قال ثنا شعبة عن خالد عن ابن سيرين
مثله وقيل يرم به برئاً يعنى ثم يرم بالاثم الذى أتى هذا الخائن من هو برىء مما رماه به قالها
فى قوله به عائدة على الاثم ولو جعلت كناية من ذكر الاثم والخطيئة كان جائز الا ان الأفعال وان
اختلفت العبارات عنها فراجعة الى معنى واحد بانها فعل وأما قوله فقد احتمل بهتانا وإثماً مبيناً
فان معناه فقد تحمل هذا الذى رمى بما أتى من المعصية وركب من الاثم والخطيئة من هو برىء مما
رماه من ذلك بهتانا وهو الفرية والكذب وإثماً مبيناً يعنى وزراً مبيناً يعنى أنه يبين عن أمر
عمله وجرأته على ربه وتقدمه على خلافه فيما نهاه عنه لمن يعرف أمره (وقيل فى تأويل
قوله (ولا فضل الله عليكم ورحمته لهم طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون الا أنفسهم وما
يضررونك من شئ) وأنزل الله عليكم الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليكم
عظيماً) يعنى بقوله جل ثناؤه ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ولولا أن الله تفضل عليكم يا محمد
فعمدكم بتوفيقه وتبين ذلك أمر هذا الخائن فكففت ذلك عن الجدال عنه ومدافعة أهل الحق
عن حقهم قبله لهم طائفة منهم يقول لهم طائفة منهم يعنى من هؤلاء الذين يخفون أنفسهم
أن يضلوك يقول يزلوك عن طريق الحق وذلك لتبليسهم أمر الخائن عليه صلى الله عليه وسلم
وشهادتهم للخائن عنده بأنه برىء مما ادعى عليه ومثلتهم اياه أن يعذره ويقوم بعذرته فى
أصحابه فقال الله تبارك وتعالى وما يضل هؤلاء الذين هموا بأن يضلوك عن الواجب من الحكم
فى أمر هذا الخائن درج جاره الا أنفسهم فان قال قائل ما كان وجه اضلالهم أنفسهم قبل وجه

حظا مقلوعا واجبا فرضته لنفسى وأصل الفرض القطع ومنه الفريضة لانه قاطع الاعذار وقد فرضتم لهن فريضة اضلالهم

جعلتم لهم قطعة من المال وفرض الخنذي رزقه المقطوع المعين قال الحسن (١٧٧) من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون وذلك لما روى

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير بيدك قال أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الحديث وههنا سؤال وهو أن حرب الشيطان وهم الذين يتبعون خطواته من الكفار والفساق لما كانوا أكثر من حرب الله فلم أطلق عليهم لفظ النصيب مع أنه لا يتناول إلا القسم الأقل والجواب أن هذا التفاوت إنما يحصل من نوع البشر أما إذا ضم الملائكة إليهم فالغلبة للحقين لا محالة وأيضا الغلبة لأهل الحق وانقلوا وغيرهم كالعدم وان كثروا ولا ضللتهم يعني عن الحق قالت المعتزلة فيه دلالة على أصليين من أصولنا الاول أن المضل هو الشيطان دون الله والثاني أن الاضلال ليس عبارة عن خلق الكفر والاضلال فان الشيطان بالاتفاق لا يقدر على ذلك وأجيب بأن هذا كلام إبليس فلا يكون حجة على أن كلامه في هذه المسألة مضطرب جدا فتارة يعيل الى القدر المحض وهو قوله لا ضللتهم لا غويهم وأخرى الى الجبر المحض كقوله رب بما أغويتني (ولأمنينهم) الا ما في الباطلة من طول الاعمار وبلوغ الآمال واقتحام الأهوال وانتظام الاحوال فلا يكاد يقدم على التوبة والاقبال على تهيبته زاد الآخرة حتى يصير قلبه كالخجارة أو أشد قسوة ولا أمرهم فليستكن أذان الانعام البتل القطع وسيف باتل أي صارم والتبثيل التقطيع شديد للكثرة وجهور المفسرين على أن المراد به

اضلالهم أنفسهم أخذهم بها في غير ما أباح الله لهم الاخذ بها فيه من سبيله وذلك أن الله جل ثناؤه قد كان تقدم اليهم فيما تقدم في كتابه على لسان رسوله الى خلقه بالنهي عن أن يتعاونوا على الاثم والعدوان والامر بالتعاون على الحق فكان من الواجب لله فيمن سعى في أمر الخائنين الذين وصف الله أمرهم بقوله ولا تكن للخائنين خصية ما عاونته من ظلموه دون من خاصهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب حقه منهم فكان سعيهم في معوتهم دون معونته من ظلموه أخذاً منهم في غير سبيل الله وذلك هو اضلالهم أنفسهم الذي وصفه الله فقال وما يضلون الا أنفسهم وما يضررونك من شئ وما يضررك هؤلاء الذين هموا لك أن يزلوك عن الحق في أمر هذا الخائن من قومه وعشيرته من شئ لان الله منبتك ومستدك في أمورك ومبين لك أمر من سعى في اضلالك عن الحق في أمره وأمرهم ففاسخه وإياهم وقوله وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة يقول ومن فضل الله عليك يا محمد مع سائر ما تفضل به عليك من نعمه أنه أنزل عليك الكتاب وهو القرآن الذي فيه بيان كل شئ وهدي وموعظة والحكمة يعني وأنزل عليك مع الكتاب الحكمة وهي ما كان في الكتاب مجالا ذكره من حلاله وحرامه وأمره ونهييه وأحكامه ووعدته ووعيدته وعلمك ما لم تكن تعلم من خبر الاولين والآخرين وما كان وما هو كائن قبل ذلك من فضل الله عليك يا محمد إذ خلقك فاشكره على ما أولاك من احسانه اليك بالتسليم بطاعته والمصارعة الى رضاه ومحبتة ولزوم العمل بما أنزل اليك في كتابه وحكمته ومخالفة من حاول اضلالك عن طريقه ومنهاج دينه فان الله هو الذي يتولاك بفضل له ويكفيك غائلة من أرادك بسوء وحاول صدك عن سبيله كما كفالك أمر الطائفة التي عمت أن تضلك عن سبيله في أمر هذا الخائن ولا أحد من دونه يتفذك من سوء ان أرادك ان أنت خالفته في شئ من أمره ونهييه واتبعت هوى من حاول صدك عن سبيله وهذه الآية تنبيه من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على موضع خطئه وتذكير منه له الواجب عليه من حقه في القول في تأويل قوله (الاخير في كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يعني جل ثناؤه بقوله لاخير في كثير من نجواهم لاخير في كثير من نجوى الناس جميعا الامن أمر بصدقة أو معروف والمعروف هو كل ما أمر الله به أو نهي الله من أعمال البر والخير أو اصلاح بين الناس وهو الاصلاح بين المتباينين أو الاختصاص بما أباح الله الاصلاح بينهم البتراجعا الى ما فيه اللغة واجتماع الكلمة على ما أذن الله وأمر به ثم أخبر جل ثناؤه عما وعد من فعل ذلك فقال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول ومن يأمر بصدقة أو معروف من الامر أو يصلح بين الناس ابتغاء مرضاة الله يعني طلب رضا الله بفعله ذلك فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول فسوف نعطيهم جزاء لما فعل من ذلك عظيما ولا حد لمبلغ ما سمي الله عظيما يعلمه سواء * واختلف أهل العربية في معنى قوله لاخير في كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك لاخير في كثير من نجواهم الا في نجوى من أمر بصدقة كأنه عطف من على الهاء والميم التي في نجواهم وذلك خطأ عند أهل العربية لان الا لا تعطف على الهاء والميم في مثل هذا الموضع من أجل أنه لم ينله الجحد وقال بعض نحوي الكوفة قد تكون من في موضع خفض ونصب أما الخفض فعلى قولك لاخير في كثير من نجواهم الا فيمن أمر بصدقة فتكون النجوى على هذا التأويل هم الرجال المناجون كما قال جل ثناؤه ما يكون من نجوى ثلاثة الا هورابعهم وكما قال واذهم نجوى وأما النصيب فعلى أن تجعل النجوى

الخامس ذكر احوار مواعلي أنفسهم الانتفاع بها (١٧٨) ويسمونها بحيرة وقال بعضهم كانوا يقطعون آذان الانعام نسكا في عبادة الاوثان

فعلا فيكون نصبا لانه حينئذ يكون استثناء منقطع لانه من خلاف النجوى فيكون ذلك نظير قول الشاعر (١)

وما بالربع من أحد * الا اؤارى لا ياما بينها

وقد يحتمل من على هذا التأويل أن يكون رفعا كما قال الشاعر

وبلدة ليس بها أنيس * الا اليعافير والا العيس

قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك أن تجعل من في موضع خفض بالرد على النجوى وتكون النجوى بمعنى جمع المتناجين خرج مخرج السكرى والجرى والمرضى وذلك أن ذلك أظهر معانيه فيكون تأويل الكلام لا خير في كثير من المتناجين يا محمد من الناس الا فيمن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس فإن أولئك فيهم الخير في القول في تأويل قوله (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يشاقق الرسول ومن يباين الرسول محمد صلى الله عليه وسلم معاد ياله فينارقه على العداوة من بعد ما تبين له الهدى يعني من بعد ما تبين له أنه رسول الله وأن ما جاء به من عند الله يهدى الى الحق والى طريق مستقيم ويتبع غير سبيل المؤمنين يقول ويتبع طريقا غير طريق أهل التصديق وسلك منها ما غير منها جهنم وذلك هو الكفر بالله لان الكفر بالله ورسوله غير سبيل المؤمنين وغير منها جهنم نوله ما تولى يقول لجعل ناصر ما استنصره واستعان به من الاوثان والاصنام وهي لا تغنيه ولا تدفع عنه من عذاب الله شيئا ولا تنفعه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله نوله ما تولى قال من آلهة الباطل حدثني ابن المنني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ونصله جهنم يقول ونجعل له صلى نار جهنم يعني نخرقه بها وقد بينا معنى الصلي فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وساءت مصيرا يقول وساءت جهنم مصيرا موضعيا يصير اليه من صار اليه ونزلت هذه الآية في الخائنين الذين ذكرهم الله في قوله ولا تكن للخائنين خصيما لما أبي التوبة من أي منهم وهو طعمة بن الابريق ولحق بالمشركين من عبدة الاوثان بمكة مرتدافا قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه في القول في تأويل قوله (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله لا يغفر طعمة اذا شرك ومات على شركه بالله ولا يغفره من خلقه بشرتهم وكفرهم به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يقول ويغفر ما دون الشرك بالله من الذنوب لمن يشاء يعني بذلك جل ثناؤه أن طعمة لولا أنه أشرك بالله ومات على شركه لكان في مشيئة الله على ما سلف من خيائه ومعصيته وكان الى الله أمره في عذابه والعفو عنه وكذلك حكم كل من اجترم جرما قال الله أمره الا أن يكون جرمه شركا بالله وكفرافاته ممن حتم عليه أنه من أهل النار اذا مات على شركه فاذا مات على شركه فقد حرم الله عليه الجنة وأواه النار وقال السدي في ذلك عما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يقول من يجنب الكبائر من المسلمين وأما قوله ومن

(١) هو التابعة المبياني واقتصر الشيخ على محل الشاهد ولا يفصده

وقفت فيها أسبلا نأماثلها عيت جوابا بالربع من أحد

الاؤارى الخ كسبه مصدرة

فهم يظنون أن ذلك عبادة مع أنه في نفسه كفر وفسق قوله فليبتكن صيغة غار الغائبين واللام لحواب قسم آخر أي فوالله ليبتكن وأصله ليبتكون فلما دخلت النون الثقيلة سقطت نون الرفع وتوالي الامثال وواو الجمع لالة لقاء الساكنين واكتفى بالضممة والفاء للتسبب والايذان بتلازم ما قبلها وما بعدها والجملة كالتفسير لقوله ولا من منهم ومثله في الاعراب قوله ولا من منهم فلم يغيرن خلق الله والمراد من التغيير اما المعنوي واما الحسي فن الأول قول سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن والنخعي ومجاهد والنخعي وقتادة والسدي انه تغيير دين الله بتبديل الحرام حلالا وبالعكس أو باطال الاستعداد النظري فطرة الله التي فطر الناس عليها كل مولود يولد على الفطرة ومن الثاني قول الحسن المراد ماري ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله الواثبات والواشرات والمتصمات وذلك أن المرأة تتوصل بهذه الافعال الى الزنا أو ماوشم اليد فهو أن يغرزها بالابرة ثم يندو عليها النيل والوشر لتحديد الاسنان والتميم نشف شعر الحاجب وغيره وقال أنس وشهر بن حوشب وعكرمة وأبو صالح تغيير خلق الله هو الحياء وقطع الآذان وفق العيون وكانت العرب اذا بلغت ابل أحدتهم ألفا أعور واعين خلفها وخصا البهائم مباح عند عامة العلماء وأما في بني آدم فيحظور وعند أبي حنيفة يكره شراء الخصيان وامساكهم واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم وقال ابن زيد هو الخنف تشببه الذكر بالانثى وعلى هذا فالسحق أيضا داخل في الآية لانه تشبه الانثى بالذكر وحكى الزجاج عن بعضهم ان الله

بشرك

بالانثى وعلى هذا فالسحق أيضا داخل في الآية لانه تشبه الانثى بالذكر وحكى الزجاج عن بعضهم ان الله

تعالى خلق الانعام ليركبوها فخرموها على أنفسهم كالبخائر والسواحب (١٧٩) وخلق الشمس والقمر مسخرين للناس ينتفعون

بهما فعبدهما فغير واخلى الله
واعلم أن دخول الضرر في الانسان
انما يكون على ثلاثة أوجه التشويش
والنقصان والبطلان فادعى الشيطان
لعنه الله القاء أكثر الخلق في ضرر
الدين وهو قوله لا ضلهم ثم فصل ذلك
بقوله ولا منيهم وهو الضرر من
جنس التشويش لان صاحب
الاماني يتشوش فكره في استخراج
الحيل الدقيقة والوسائل اللطيفة
في تحصيل مطالبه الشهوية والغضبية
والشيطانية وقوله ولا امرهم
فليستكن آذان الانعام اشارة الى
الضرر بالنقصان لان الانسان اذا
صار مستغرق العقل في طلب الدنيا
صار فاقتر الرأى ضعيف الغرم في
طلب الآخرة وقوله ولا امرهم
فليغير خلق الله اشارة الى البطلان
لان من بقي مواظبا على طلب اللذات
العاجلة معرضا عن السعادات الباقية
فلا يزال يتزايد ميله وركونه الى الدنيا
حتى يتغير قلبه بالكلمة ولا يخطر
بباله ذكر الآخرة ومن يتخذ الشيطان
وليا من دون الله بأن فعل ما أمره
الشيطان به وترك ما أمره الرحمن
به فقد خسر خسرانا مبينا اذ فاته
أشرف المطالب بسبب الاشتغال
بأخسها والسبب فيه أن الشيطان
يعددهم وعينهم فيقول للشخص انه
سيتول عمره وينال من الدنيا
مقصوده ويستولى على أعدائه
ويوقع في قلبه أن الدماء دول فرما
تيسرت له كما تيسرت لعبير وما
يعددهم الشيطان الا غرورا لانه بما
لم يطل عمره وان طال فر بما لم يجد
مطلوبه وان طال عمره ونال مأموه
على أحسن الوجوه فلا بد أن يكون
عند الموت في أشد حيرة وأبلغ حيرة

بشرى بالله فقد ضل ابعا فانه يغنى ومن يجعل لله في عبادته شركا فقد ذهب عن طريق
الحق وزال عن قصد السبيل ذهبا بعبدا وزوالا شديدا وذلك أنه باشر أنه بالله في عبادته فقد أطاع
الشيطان وسلك طريقه وترك طاعة الله ومنهاج دينه فذلك هو الضلال البعيد والخسران المبين
في القول في تأويل قوله (ان يدعون من دونه الا انا) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال
بعضهم معنى ذلك ان يدعون من دونه الا اللات والعزى ومناة فسمي الله انا انا بتسمية المشركين
ايما بتسمية الاناث ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا
حصين عن أبي مالك في قوله ان يدعون من دونه الا انا قال اللات والعزى ومناة كلها مؤنث
حدثني المشني قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك بنحوه الا أنه قال
كلهن مؤنث حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
ان يدعون من دونه الا انا يقول بسمونهم انا اللات ومناة وعزى حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله ان يدعون من دونه الا انا قال آلهتهم اللات والعزى ويساف
ونائلة هم اناث يدعونهم من دون الله وقرأوا ان يدعون الا شيطانا مريدا وقال آخرون معنى ذلك
ان يدعون من دونه الاموات والارواح فيه ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان يدعون من
دونه الا انا يقول ميتا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان
يدعون من دونه الا انا أي الاميتا والارواح فيه حدثني المشني قال ثنا الجراح قال ثنا
مبارك بن فضالة عن الحسن ان يدعون من دونه الا انا قال والاث كل شيء ميت ليس فيه
روح خشبة يابسة أو حجر يابس قال الله تعالى وان يدعون الا شيطانا مريدا الى قوله فليستكن
آذان الانعام وقال آخرون عنى بذلك أن المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ذكر
من قال ذلك حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع
في قوله ان يدعون من دونه الا انا قال الملائكة يزعمون أنهم بنات الله وقال آخرون
معنى ذلك أن أهل الاوثان كانوا يسمون أوثانهم انا فأنزل الله ذلك كذلك ذكر من قال
ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن نوح بن قيس عن أبي ربحاء عن
الحسن قال كان لكل حي من أحياء العرب صنم يسمونها أثني بنى فلان فأنزل الله ان يدعون من
دونه الا انا حدثني المشني قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا محمد
ابن سيف أبو ربحاء الحراني قال سمعت الحسن يقول كان لكل حي من العرب فذ كرنحوه
وقال آخرون الا اناث في هذا الموضع الاوثان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله انا قال أو انا حدثني المشني
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا سفيان قال
ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال كان في صحف عائشة ان يدعون من دونه الا أو انا
قال أبو جعفر روى عن ابن عباس أنه كان يقرؤها ان يدعون من دونه الا انا يعني جمع
ون فكل ما يجمع وثنا وثنا ثم قلب الواو همزة مضمومة كما قيل ما أحسن هذه الأجوه بمعنى
الوجوه وكما قيل واذا الرسل أقت بعنى وقت وذكر عن بعضهم أنه كان يقرأ ذلك ان يدعون
من دونه الا انسا كنهه أراد جمع الاناث فجمعها انسا كما تجمع الثمار ثم والقراءة التي لا أستحيز
القراءة بغيرها قراءة من قرأ ان يدعون من دونه الا انا بجمع أنى لانها كذلك

لان المطلوب كلما كان ألد وأشهى وكان الالف معه أدوم وأبقى كانت مفارقتها ألم وأنكى وأيضالعل الشيطان يعددهم أنه لا قيامة ولا حساب

في مصاحف المسلمين ولا جماع الحجة على قراءة ذلك كذلك وأولى التأويلات التي ذكرت بتأويل ذلك إذ كان الصواب عندنا من القراءة ما وصفت تأويل من قال عني بذلك الآية التي كان مشركوا العرب يعبدونها من دون الله ويسمونهم بالاناث من الاسماء كاللات والعزى ونائلة ومناة وما أشبه ذلك وانما قلنا ذلك أولى تأويل الآية لان الاظهر من معاني الاناث في كلام العرب ما عرف بالتأنيث دون غيره فاذا كان ذلك كذلك فالواجب توجيه تأويله الى الاشهر من معانيه واذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصه جهنم وساءت مصيرا ان يدعون من دونه الا انانا يقول ما يدعوا الذين يشاققون الرسول ويتبعون غير سبيل المؤمنين شيئا من دون الله بعد الله وسواء الانانا يعني الامامة بسماء الاناث كاللات والعزى وما أشبه ذلك يقول جل ثناؤه فبسط هؤلاء الذين أشركوا بالله وعبدوا ما عبادوا من دونه من الاوثان والانداد حجة عليهم في ضلالهم وكفرهم وذهابهم عن قصد السبيل أنهم يعبدون انانا ويدعونها آلهة وأربابا والاناث من كل شيء أحسنه فهم يقرون للخسيس من الاشياء بالعبودية على علم منهم بخساسته ويمتنعون من اخلاص العبودية للذي له ملك كل شيء ويبدء الخلق والامر في القول في تأويل قوله (وان يدعون الا شيطانا مريدا) يعني جل ثناؤه بقوله وان يدعون الا شيطانا مريدا وما يدعوه هؤلاء الذين يدعون هذه الاوثان والاناث من دون الله بدعائهم اياها الا شيطانا مريدا يعني متردعا على الله في خلافه فيما أمر به وفيما نهاه عنه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان يدعون الا شيطانا مريدا قال ترد على معاصي الله في القول في تأويل قوله (لعنه الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) يعني جل ثناؤه بقوله لعنه الله أخزاه وأقصاه وأبعده ومعنى الكلام وان يدعون الا شيطانا مريدا فدل لعنه الله وأبعده من كل خير وقال لا تتخذن يعني بذلك أن الشيطان المريد قال لربه اذ لعنه لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا يعني بالمفروض المعلوم كما حدثني المثني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن جوير عن الضحاك نصيبا مفروضا قال معلوما فان قال قائل وكيف يتخذ الشيطان من عباد الله نصيبا مفروضا قيل يتخذ منهم ذلك النصيب باغوائه اياهم عن قصد السبيل ودعائهم اياهم الى طاعته وتر بينه لهم الضلال والكفر حتى يزيلهم عن منهج الطريق فن أجاب دعاءه واتبع ما زين له فهو من نصيبه المعلوم وحظه المقسوم وانما أخبر جل ثناؤه في هذه الآية بما أخبره عن الشيطان من قبله لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا يعلم الذين شاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى أنهم من نصيب الشيطان الذي لعنه الله المفروض وأنه ممن صدق عليهم ظنه وقد دللنا على معنى اللعنة فيما مضى فكرهنا اعادته في القول في تأويل قوله (ولا ضلنهم ولا منينهم ولا أمرنهم فليبتكن آذان الانعام) يعني بقوله جل ثناؤه مخبرا عن قبل الشيطان المريد الذي وصف صفته في هذه الآية ولا ضلنهم ولا صدن النصيب المفروض الذي اتخذهم من عبادك عن محجة الهدى الى الضلال ومن الاسلام الى الكفر ولا منينهم يقول لا زينهم بما أجعل في نفوسهم من الاماني عن طاعتك وتوجيهك الى طاعتي والشر بك ولا أمرنهم فليبتكن آذان الانعام يقول ولا أمرن النصيب المفروض الى من عبادك بعبادة غيرك من الاوثان والانداد حتى ينسكوا له ويحرموا ويحلوا له وبشرعوا غير الذي شرعه لهم فبتبعوني ويخالفوني والبسك القطع وهو في هذا الموضع قطع أذن البصيرة ليعلم أنها بحيرة وانما أراد بذلك الخبيث أنه يدعوهم الى البصيرة فيستجيبيون له ويعملون بها طاعة له وبصومنا قلنا في ذلك قال أهل

ولا يجدون عنها محيصا مفرا ومعدلا وله معنيان أحدهما لا بد لهم من ورودها والثاني التخليد بمعنى الدوام لا كفار أو طول المكث للفساق ثم أردف الوعد بالوعد على سنته المعهودة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا قال أهل السنة لو كان الخلود الدوام لزم التكرار فاذا هو طول المكث المطلق وقوله أبدا مفيد للتأبيد وعد الله حقا مصدران الاول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره لان قوله سندخلهم وعدمه تعالى ومضمونه هو مضمون وعد الله وأما حقا فمضمونه أخص من مضمون الوعد لان الوعد من حيث هو وعد يحتمل أن يكون حقا وأن لا يكون فمضمونا عاما متغيرا ن تغاير الجنس والنوع ومن أصدق من الله قيلا تو كيد ثالث بليغ من قبل الاستفهام المتضمن للانكار وفائدة هذه التوكيدات معارضة مواعد الشيطان الكاذبة والقضاء امانته الفارغة والتنبيه على أن قول أصدق القائلين أولى بالقبول من قول من لا أحدا كذب منه والقبيل مصدر قال قولوا وعن ابن السكيت ان القبيل والقال اسمان لا مصدران عن أبي صالح قال جلس أهل الكتب أهل التوراة والانجيل وأهل القرآن كل صنف يقول لصاحبه نحن خير منكم فزلت ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب وقال مسروق وقتادة احتج المسلمون وأهل الكتاب فقال أهل الكتاب نحن أهدي منكم نبينا قبل نبيكم وكنا بنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون نحن أهدي منكم وأولى بالله نبينا حاتم الانبياء وكتابنا يقضى على الكتب التي قبله فزلت ثم أفلح الله

حجة المسلمين علي من ناواهم من أهل الأديان بقوله ومن يعمل من الصالحات (١٨١) وبقوله ومن أحسن ديناً لا يتان وقبل الخطاب في

أمانكم لبعده الاوثان وأمانهم أن لا يكون خسر ولا نسر ولا معاد ولا عقاب وان اعترفوا به لكنهم يصفون أصنامهم بانها أشفعاء وهم عند الله وقيل الخطاب للمسلمين وأمانهم أن يغفر لهم وان ارتكبوا الكبائر وأما ما لي أهل الكتاب فقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى نحن أبناء الله وأحببنا أولنا تمسنا النار الا بأما معدودة واسم ليس مضمر فقيل أي ليس وضع الدين على أمانكم وقيل ليس الثواب الذي تقدم الوعد به في قوله سندخلهم وعن الحسن ليس الايمان بالتبني ولكن ما وقر في القلب أي أثر فيه وصدقه العمل ان قوما ألهمهم أماناً بالمغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحن نحسن الظن بالله وكذبوا وأحسنوا الظن به لا تحسنوا العمل ويؤيد هذا المعنى قوله بمانا لا زكور من يعمل سوءاً يجزيه ولا يجزيه من دون الله ولينصيراً فمن هنا استدل المعترض بالآية على القطع بوعيد الفساق ونفي الشفاعة وأجيب بأنه مخصوص بالكفار لا أنهم مخاطبون بالفروع عندنا سلمنا أنه نعم المؤمن والكافر الا أنه مخصوص في حق المؤمن بقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء سلمنا لكن لم لا يجوز أن يكون جزاؤهم الآلام والاسقام والهموم والغموم الدنيوية روى أنه لما نزلت الآية قال أبو بكر كيف الصلاح بعد هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر أليس يصيبك الآلاء فهو ما يجزون عن عائشة أن رجلاً قرأ هذه الآية فقال أنجزى بكل ما نعمل لقد هلكنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم كلامه فقال يجزي المؤمن في الدنيا عصبية في حسيده وما يؤذيه وعن أبي هريرة لما نزلت

التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فليست كن آذان الانعام قال البتة في البحيرة والسائبة كانوا يبتكون آذانها بالطواغيتهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا أمرهم فليبتكن آذان الانعام أما يبتكن آذان الانعام فيشقونها فيجعلونها بحيرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني القاسم بن أبي بزة عن عكرمة فليبتكن آذان الانعام قال دين شرع لهم ابلس كهية الجائر والسواك في القول في تأويل قوله (ولا أمرهم فليغيرن خلق الله) اختلف أهل التأويل في معنى قوله فليغيرن خلق الله فقال بعضهم معنى ذلك ولا أمرهم فليغيرن خلق الله من الهائم باخصائهم اياها (١) ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا جاد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس أنه كره الاخصاء وقال فيه نزلت ولا أمرهم فليغيرن خلق الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أنس أنه كره الاخصاء وقال فيه نزلت ولا أمرهم فليغيرن خلق الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أنس بن مالك قال هو الاخصاء يعني قول الله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف قال ثني رجل عن ابن عباس قال اخصاء الهائم مثله ثم قرأ ولا أمرهم فليغيرن خلق الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال من تغير خلق الله الاخصاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرني شبل أنه سمع شهر بن حوشب قرأ هذه الآية فليغيرن خلق الله قال اخصاء قال فأمرت أبا التياح فسأل الحسن عن خضاء الغنم فقال لا بأس به حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبيد بن نافع عن القاسم بن أبي بزة قال أمرني مجاهد أن أسأل عكرمة عن قوله فليغيرن خلق الله فسألته فقال هو الاخصاء حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن عبد الجبار بن ورد عن القاسم بن أبي بزة قال قال لي مجاهد سل عنها عكرمة ولا أمرهم فليغيرن خلق الله فسألته فقال الاخصاء قال مجاهد ما له لعنه الله فوالله لقد علم أنه غير الاخصاء ثم قال سله فسألته فقال عكرمة ألم تسمع الى قول الله تبارك وتعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قال لدين الله فحدثت به مجاهد فقال ما له أخراه الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن ليث قال قال عكرمة فليغيرن خلق الله قال الاخصاء حدثني المشني قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هرون النخوي قال ثنا مطر الوراق قال سئل عكرمة عن قوله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله قال هو الاخصاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال الاخصاء حدثنا عمرو بن علي قال ثنا وكيع قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال سمعت أنس بن مالك يقول في قوله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله قال منه الاخصاء حدثنا عمرو قال ثنا عبد الرحمن ابن مهدي قال ثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس بمثله حدثنا ابن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس بمثله حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن قتادة عن عكرمة أنه كره الاخصاء قال وفيه نزلت ولا أمرهم فليغيرن خلق الله وقال

(١) تكررت كراهية الاخصاء ثلاثاً في عبارات المحدثين والرواة وليس في كتب اللغة التي بأيدينا الا الاخصاء ثلاثاً كونه مصححه

ما نعمل لقد هلكنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم كلامه فقال يجزي المؤمن في الدنيا عصبية في حسيده وما يؤذيه وعن أبي هريرة لما نزلت

الآية بكينا وخزنا وقلنا يا رسول الله ما بقى هذه (١٨٣) الآية لنا شيئا فقال صلى الله عليه وسلم أبشروا فإنه لا يصيب أحدا منكم مصيبة

في الدنيا إلا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التي تقع في قدمه سلمنا أن الجزاء إنما يصل إليه في الآخرة لكنه روى عن ابن عباس أنه لما نزلت الآية شفت على المسلمين وقالوا يا رسول الله وأينالم يعمل سوا فكيف الجزاء فقال صلى الله عليه وسلم أنه تعالى وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية الواحدة عقوبة واحدة فمن جوزى بالسيئة نقصت واحدة من عشرة وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلبت آحاده أفساده وأيضا المؤمن الذي أطاع الله سبعين سنة ثم شرب قطرة من الخمر فهو مؤمن قد عمل الصالحات فوجب القطع بأنه يدخل الجنة قالوا ان صاحب الكبيرة غير مؤمن وأحبب بنحو قوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلا أو ما حديث نفي الشفاعة فإذا كانت شفاعة الملائكة والانبيا بآذن الله صدق أنه لا ولى لأحد ولا نصير إلا الله قال في الكشف من في قوله من الصالحات لا تبعض أراد من يعمل بعض الصالحات لان كالا لا يمكن من كل الصالحات لاختلاف الاحوال وانما يعمل منها ما هو في وسعهم وكم من مكلف لا حرج عليه ولا جهاد ولا زكاة ولا صلاة في بعض الاحوال ومن في قوله من ذكر تبين الانبها في من يعمل والضمير في لا يظلمون عائدا الى عمال السوء وعمال الصالحات جميعا أو يعود الى الصالحين فقط وذكره عند أحد الفريقين يعني عن ذكره عند الآخر والمسيء مستغن عن هذا القيد في المعلوم أن أرحم الراحمين لا يزيد في عقابه وأما نقصان الفضل في الذنوب كان محتملا

آخرون معنى ذلك ولا أمرهم فليغير دين الله ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وأبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن ابراهيم ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثني قيس بن مسلم عن ابراهيم مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن قيس بن مسلم عن ابراهيم مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبي عن القاسم بن أبي بزة قال أخبرنا مجاهد بقول عكرمة في قوله فليغير خلق الله قال دين الله حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هرون النحوي قال ثنا مطر الوراق قال ذكرنا لمجاهد قول عكرمة في قوله فليغير خلق الله فقال كذب العبد ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا ابن وكيع وعمر بن علي قال ثنا أبو معاوية عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد وعكرمة قال دين الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا المجاري وحفص عن ليث عن مجاهد قال دين الله ثم قرأ ذلك الدين القيم حدثنا محمد بن عمرو وعمر بن علي قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فليغير خلق الله قال الفطرة دين الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فليغير خلق الله قال الفطرة الدين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا أمرهم فليغير خلق الله أي دين الله في قول الحسن و قتادة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فليغير خلق الله قال دين الله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الملك عن عثمان بن الاسود عن القاسم بن أبي بزة في قوله فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا أمرهم فليغير خلق الله قال أما خلق الله فدين الله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله فليغير خلق الله قال دين الله وهو قول الله فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله يقول دين الله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله وقرأ لا تبديل لخلق الله قال دين الله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا قيس بن مسلم عن ابراهيم ولا أمرهم فليغير خلق الله قال دين الله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا معاذ قال ثنا عمران بن حدير عن عيسى بن هلال قال كتب كثير مولى ابن سمرة الى الضحالة بن مزاحم يسأله عن قوله ولا أمرهم فليغير خلق الله فكتب انه دين الله وقال آخرون معنى ذلك ولا أمرهم فليغير خلق الله بالوشم ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن يونس عن الحسن في قوله ولا أمرهم فليغير خلق الله قال الوشم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن نوح عن قيس عن خالد بن قيس عن الحسن فليغير خلق الله قال الوشم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني هشيم قال أخبرنا يونس بن عبيد أو غيره عن الحسن فليغير خلق الله قال الوشم حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو هلال الراسي قال سألت رجلا الحسن

الاول انه الدين المشتل على اظهار كمال العبودية والانقياد لله واليه الاشارة بقوله (١٨٣) أسلم وجهه لله وهو راجع الى الاعتقاد الحق

وعلى اظهار كمال الطاعة وحسن العمل والاخلاص واليه الاشارة بقوله وهو محسن وهو عائد الى فعل الخيرات وترك المنكرات ببقاء النيات وخلوص الطويات وفيه تنبيه على أن كمال الاعتقاد لا يتصل الا عند تفويض جميع الامور الى الخالق واظهار التبسيري من الخلق والقوة ومن الاستعانة بغير المعبود الحق من الافلاك والكواكب والطباع وغيرها كانه من كان الوجه الثاني أن محمد صلى الله عليه وسلم اتادع الخلق الى ما يشبه دين أبيه ابراهيم عليه السلام ومن المشهور فيما بين أهل الاديان أنه ما كان يدعو الى عبادة قلل ولا طاعة كوكب ولا سجد صنم ولا استعانة بطبيعة بل كان ما تلاعن الملل الباطلة بعبادتها بعدد المراكز عن جميع أجزاء الدائرة ولهذا شرف بقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا وهذه جملة معترضة والسبب في ايرادها أن يعلم أن من كان في علو الدرجة بهذه الحيثية كان جديرا بان تتبع طريقته قال العلماء ان خليل الانسان هو الذي يدخل في خلل أموره وأسراؤه وقد دخل حبه في خلل قلبه ولما أطلع الله تعالى ابراهيم عليه السلام على الملكوت الاعلى والاسفل ودعا القوم مرة بعد أخرى الى توحيد الله ومنعهم عن عبادة النجوم والقمر والشمس وعن عبادة الاوثان ثم سار نفسه للذيان وولده للقربان وماله للضيفان ثم جعله الله اماما للناس ورسولا اليهم وبشره بان الملك والنبوة في ذريته الى يوم الدين كان خليلا لله لان خلته عبارة عن ارادته

ما تقول في امرأة قشرت وجهها قال ما لها عن الله غيرت خلق الله حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله لعن الله المتفلجات والمتوشحات المتغيرات خلق الله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشرات والمتوشحات والمتفلجات لحسن المتغيرات خلق الله حدثنا ابن المني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله المتوشحات والمتفلجات قال شعبة وأحسبه قال المتغيرات خلق الله * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قال معناه ولا آمرهم فليغيرن خلق الله قال دين الله وذلك لدلالة الآية الاخرى على أن ذلك معناه وهي قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وإذا كان ذلك معناه دخل في ذلك فعل كل ما نهى الله عنه من خصاء ما لا يجوز خصاؤه ووشم ما نهى عن وشمه ووشره وغير ذلك من المعاصي ودخل فيه ترك كل ما أمر الله به لان الشيطان لا شك أنه يدعو الى جميع معاصي الله وينهى عن جميع طاعته فلذلك معني أمره نصيبه المفروض من عباد الله بتغيير ما خلق الله من دينه ولا معني لتوجيه من وجه قوله ولا آمرهم فليغيرن خلق الله إلى أنه وعد الامم بتغيير بعض ما نهى الله عنه دون بعض أو بعض ما أمر به دون بعض فإذا كان الذي وجهه معني ذلك الى الخصاء والوشم دون غيره انما فعل ذلك لان معناه كان عنده أنه غني به تغيير الاجسام فان في قوله جل ثناؤه اخبارا عن قيل الشيطان ولا آمرهم فليبتكن آذان الانعام ما ينبي أن معني ذلك على غير ما ذهب اليه لان تبديل آذان الانعام من تغيير خلق الله الذي هو اجسامهم وقدم مضى الخبر عنه انه وعد الامم بتغيير خلق الله من الاجسام مفسرا فلا وجه لاعادة الخبر عنه به شملا اذا كان النصيح في كلام العرب أن يترجم عن المجمل من الكلام بالمفسر وبالنخاص عن انعام دون الترجمة عن المفسر بالمجمل وبالعامة عن الخاص وتوجيه كتاب الله الى الافصح من الكلام أولى من توجيهه الى غيره ما وجد اليه السبيل في القول في تأويل قوله ﴿ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم وبنهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا﴾ وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن حال نصيب الشيطان المفروض من الذين شاقوا الله ورسوله من بعد ما تبين لهم الهدى يقول الله ومن يتبع الشيطان في طيعه في معصية الله وخلاف أمره ويواليه في تحذره وليا لنفسه ونصيرون الله فقد خسر خسرانا مبينا يقول فقد هلك هلاك كواكب نفس حفظها فأزبقها بخسامينيين عن عطبه وهلاكه لان الشيطان لا يملك له نصر من الله اذا عاقبه على معصيته اياه في خلافه أمره بل يحذله عند حاجته اليه واتخاذ حاله معه مادام حيا ممهلا بالعقوبة كما وصفه الله جل ثناؤه بقوله يعدهم وبنهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا يعني بذلك جل ثناؤه بعد الشيطان المريد اولياءه الذين هم نصيبه المفروض أن يكون لهم نصير امن أرادهم بسوء وظهير لهم عليه عنعهم منه ويدافع عنهم وعنهم الظفر على من حاول مكرهم وههم والفلج عليهم ثم قال وما يعدهم الشيطان الا غرورا يقول وما يعدهم الشيطان اولياءه الذين اتخذوه وليا من دون الله الا غرورا يعني الا باطلا وانما جعل عدته اياهم جل ثناؤه ما وعدهم غرورا لانهم كانوا يحسبون أنهم في اتخاذهم اياه وليا على حقيقة من عدته الكاذبة وأمانيه الباطلة حتى اذا احتضن الحق وصار الى الحاجة اليه قال لهم عدوا لله ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصرخكم وما أتم بصرخي اني كفرت بما أشركتمون من قبل وكما قال للشركين

ايصال الخيرات والمنافع وقيل الخليل هو الذي يوافق في خللك وقد قال صلى الله عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله فلما بلغ ابراهيم عليه السلام

بيدر وقد زين لهم أعمالهم لا غالب لكم اليوم من الناس وإن جار لكم فلما تراءت الفئتان وحصص الحق وعان حد الامر وزول عذاب الله بحزبه نكص على عقبيه وقال اني بريء منكم اني ارى ما لاترون اني أخاف الله والله شديد العقاب فصارت عداته عدو الله اياهم عند حاجتهم اليه غرورا كسر اب ببيعة بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه في القول في تأويل قوله ﴿أولئك ما أوأهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا﴾ يعني جل ثناؤه بقوله أولئك هؤلاء الذين اتخذوا الشيطان وليا من دون الله ما أوأهم جهنم يعني مصيرهم الذي يصيرون اليه جهنم ولا يجدون عنها محيصا يقول لا يجدون عن جهنم اذا صيرهم الله اليها يوم القيامة معدلا يعدلون اليه يقال منه حاص فلان عن هذا الامر يحصى حيصا وحيوصا اذا عدل عنه ومنه خبر ابن عمر أنه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية كنت فيهم فلقينا المشركين فحاصنا حصية وقال بعضهم فحاصوا حصية والحيص متقارب بالمعنى في القول في تأويل قوله ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلا﴾ يعني جل ثناؤه بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا له بالوحدانية ورسوله صلى الله عليه وسلم بالنبوة وعملوا الصالحات يقول وأدوا فراض الله التي فرضها عليهم سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار يقول سوف ندخلهم يوم القيامة اذا صاروا الى الله جزءا بما عملوا في الدنيا من الصالحات جنات يعني بساكن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا يقول باقين في هذه الجنات التي وصفها أبدا دائما وقوله وعد الله حقا يعني عدة من الله لهم ذلك في الدنيا حقا يعني يقيننا صادقا كعدة الشيطان الكاذبة التي هي غرور من وعد هاهنا أوليائه ولكن عدة ممن لا يكذب ولا يكون منه الكذب ولا يخلف وعده وانما وصف جل ثناؤه وعده بالصدق والحق في هذه لما سبق من خبره جل ثناؤه عن قول الشيطان الذي قصه في قوله وقال لا اتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا أضلنهم ولا منينهم ولا أمرنهم فليست كن آذان الانعام ثم قال جل ثناؤه يعددهم وعينهم وما يعددهم الشيطان الا غرورا ولكن الله يعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات أنه سيدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا كوعده الشيطان الذي وصف صفته فوصف جل ثناؤه الوعدين والواعدين وأخبر بحكم أهل كل وعد منها تنبها منه جل ثناؤه خلقه على ما فيه مصلحتهم وخلصهم من الهلكة والعطب لينزجروا عن معصيته ويعملوا بطاعته فيفوزوا بما أعد لهم في جنانه من ثوابه ثم قال لهم جل ثناؤه ومن أصدق من الله قيلا يقول ومن أصدق أيها الناس من الله قيلا أي لا أحد أصدق منه قيلا فكيف تتركون العمل بما وعدكم على العمل به ربكم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وتكفرون به وتخالفون أمره وأنتم تعلمون أنه لا أحد أصدق منه قيلا وتعملون بما يأمركم به الشيطان رجاء لا أدراك ما يعدكم من عداته الكاذبة وأمانيه الباطلة وقد علمتم أن عداته غرور لا صحة لها ولا حقيقة وتتخذونه وليا من دون الله وتتركون أن تطيعوا الله فيما يأمركم به وينهاكم عنه فتكونوا له أولياء ومعنى القيل والقول واحد في القول في تأويل قوله ﴿ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب﴾ اختلاف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب فقال بعضهم عنى بقوله ليس بآمانيتكم أهل الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن أبي النخعي عن مسروق قال تفاخر النصارى وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم قال فأنزل الله ليس

في مكارم الاخلاق مبلغا لم يبلغه من تقدمه فلا حرم استحق اسم الخليل وقيل الخليل الذي يسارك في طريقك من الخل وهو الطريق في الرمل فلما كان ابراهيم منقادا لكل ما أمر به محتسبا عن كل مانهي عنه فكانه سائر ووافق أوأمر الله تعالى ونواهيته فاستحق اسم الخليل لذلك هذا من جهة الاشتقاق وأما من قبل أسباب النزول فعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل بم اتخذ الله ابراهيم خليلا قال لا طعامه الطعام يا محمد وقال عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي دخل ابراهيم خفاة فرأى ملك الموت في صورة شاب لا يعرفه فقال ابراهيم عليه السلام باذن من دخلت فقال باذن رب المنزل فعرفه ابراهيم عليه السلام فقال له ملك الموت ان ربك اتخذ من عباده خليلا قال ابراهيم ومن ذلك قال وما تصنع به قال أكون خادما له حتى أموت قال فانه أنت وقال الكلبي عن أبي صالح

بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
 الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال لما نزلت ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب قال أهل
 الكتاب نحن وأنتم سواء فبطلت هذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو
 مؤمن **حدثني** أبو السائب وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق
 في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب قال احتج المسلمون وأهل الكتاب فقال المسلمون
 نحن أهدي منكم وقال أهل الكتاب نحن أهدي منكم فأنزل الله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل
 الكتاب قال ففلج عليهم المسلمون بهذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو
 مؤمن إلى آخر الآيتين **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن
 المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن
 أولى بالله منكم وقال المسلمون نحن أولى بالله منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب
 التي كانت قبله فأنزل الله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به إلى قوله
 ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً فأفلح الله حجة المسلمين
 على من نأواهم من أهل الأديان **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
 أسباط عن السدي ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به قال التقى ناس
 من اليهود والنصارى فقالت اليهود للمسلمين نحن خير منكم ديننا قبل دينكم وكتابنا قبل كتابكم
 ونبينا قبل نبيكم ونحن على دين إبراهيم ولن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو قال النصارى مثل
 ذلك فقال المسلمون كتابنا بعدكم بكم ونبينا بعد نبيكم وقد أمرتم أن تتبعونا وتتركوا أمرهم
 فمحن خير منكم نحن على دين إبراهيم واسماعيل واسحق ولن يدخل الجنة إلا من كان على ديننا
 فرد الله عليهم قولهم فقال ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ثم فضل
 الله المؤمنين عليهم فقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً
حدثت عن الحسين بن القريع قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
 النخعي يقول في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به تخاصم أهل
 الأديان فقال أهل التوراة كتابنا أول كتاب وخبرنا ونبينا خير الأنبياء وقال أهل الانجيل نحنوا
 من ذلك وقال أهل الاسلام لا دين إلا دين الاسلام وكتابنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم النبيين وأمرنا
 أن نعمل بكتابنا ونؤمن بكتابكم فقطى الله بينهم فقال ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من
 يعمل سوءا يجز به ثم خير بين أهل الأديان بفضل أهل الفضل فقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم
 وجهه لله وهو محسن إلى قوله واتخذ الله إبراهيم خليلاً **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
 ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب إلى ولا
 نصير أئمتناكم أهل الأديان فقال أهل التوراة كتابنا خير من الكتب أنزل قبل كتابكم ونبينا خير
 الأنبياء وقال أهل الانجيل مثل ذلك وقال أهل الاسلام لا دين إلا الاسلام وكتابنا نسخ كل كتاب
 ونبينا خاتم النبيين وأمرنا أن نؤمن بكتابكم ونعمل بكتابنا فقطى الله بينهم فقال ليس
 بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به وخير بين أهل الأديان فقال ومن أحسن
 ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً **حدثني**
 المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى بن عبيد وأبو زهير عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال
 جلس ناس من أهل التوراة وأهل الانجيل وأهل الأيمان فقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء

عن ابن عباس أصاب الناس سنة
 جهد وافهم الخشود إلى باب إبراهيم
 يطلبون الطعام وكانت الميرة له
 كل سنة من صديق له بمصر فبعث
 غلمانه بالابل إلى خليفه بمصر
 يسأله الميرة فقال خليفه لو كان
 إبراهيم انما يريد لنفسه احتملنا
 ذلك له ولكنه يريد للاضياف وقد
 دخل علينا ما دخل على الناس من
 الشدة فرجع رسل إبراهيم فروا
 ببطحاء فقالوا لو أننا احتملنا من هذه
 البطحاء يرى الناس أننا قد جئنا
 بعيرة نالنا نستحي أن نمر بهم وابلنا
 فارغة فلما تلك الغرائر ثم انهم أتوا
 إبراهيم وسارة نائمة فاعلموه ذلك
 فاهتم إبراهيم لمكان الناس فغلبته
 عيناه فنام واستيقظت سارة فقامت
 إلى تلك الغرائر ففتحتها فاذا هي
 أجود حواري تكون فأمرت
 الخبازين فخبزوا وأطعموا الناس
 واستيقظ إبراهيم فوجد ربح الطعام
 فقال يا سارة من أين هذا الطعام
 فقالت من عند خليلي المصري فقال
 هذا من عند خليلي الله فيومئذ اتخذ
 الله خليلاً وقال شهر بن حوشب هبط
 ملك في صورة رجل وذكر اسم الله

نحن أفضل فأنزل الله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجزبه ثم خص الله أهل
الايمن فقال ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبو أسامة عن اسمعيل عن أبي صالح قال جلس أهل التوراة وأهل الانجيل وأهل الزبور وأهل
الايمن فتفاخروا فقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فأنزل الله ومن يعمل من الصالحات
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا حدثنا يحيى بن أبي طالب
قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضعالة في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب قال
افتخر أهل الأديان فقالت اليهود كتابنا خير الكتب وأكرمها على الله ونبينا أكرم الانبياء على
الله موسى كلمه الله قبيلا وخلا به نجيا وديننا خير الأديان وقالت النصارى عيسى بن مريم خاتم
الرسل وآتاه الله التوراة والانجيل ولوأدركه موسى لا تبعه وديننا خير الأديان وقالت المجوس وكفار
العرب ديننا أدم الأديان وخيرها وقال المسلمون محمد نبينا خاتم النبيين وسيد الانبياء والفرقان آخر
ما أنزل من الكتب من عند الله وهو أمين على كل كتاب والاسلام خير الأديان خير الله بينهم فقال
ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب * وقال آخرون بل عني الله بقوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى
أهل الكتاب أهل الشرك به من عبدة الاوثان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب
قال قرش قال لن نبعث ولن نعذب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد ليس بأمانيتكم قال قال قرش لن نبعث ولن نعذب فأنزل الله من يعمل
سوءا يجزبه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجزبه قال قالت العرب لن نبعث
ولن نعذب وقالت اليهود والنصارى لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى أو قالوا لن نعسنا
النار الا يا ما معدودة شدك أبو بشر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب قال قرش وكعب بن الاشرف من يعمل
سوءا يجزبه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله ألم ترالى
الذين أتوا نصيبا من الكتاب الى آخر الآية قال جاء حبي بن أخطب الى المشركين فقالوا له
يا حبي انكم أصحاب كتب فنحن خير أم محمد وأصحابه فقال أنتم خير منه فذلك قوله ألم ترالى
الذين أتوا نصيبا من الكتاب الى قوله ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا ثم قال للمشركين ليس
بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب فقد رأتى بلغ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو
مؤمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا قال ووعد
الله المؤمنين أن يكفر عنهم سيئاتهم ولم يعد أولئك وقرأوا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن
عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون حدثنا أبو كريب قال ثنا حكام عن
عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ليس بأمانيتكم ولا أمانى
أهل الكتاب من يعمل سوءا يجزبه قال قال قرش لن نبعث ولن نعذب * وقال آخرون
عني به أهل الكتاب خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن أبي أسيد
قال سمعت الضعالة يقول ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب الآية قال نزلت في أهل الكتاب
حين خالفوا النبي صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك ما قال
مجاهد من أنه عني بقوله ليس بأمانيتكم مشركي قرش وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان المسلمين

بصوت رخيخ شج فقال ابراهيم
اذكره مرة أخرى فقال لا أذكره
مجانا فقال لك مالى كله فذكره الملك
بصوت أشجى من الاول فقال اذكره
مرة ثالثة ولك أولادى فقال الملك
ابشر فاني ملك لا أحتاج الى مالى
ووليك وانما كان المقصود امتحانك
فلما بطل المال والاولاد على سماع
ذكر الله فلا جرم اتخذ الله خليلا
وروى طابوس عن ابن عباس ان
جبريل والملائكة لما دخلوا على
ابراهيم في صورة غلمان حسان
الوجوه فظن الخليل أنهم أضيافه
ودفع لهم بخلاصا وقر به اليهم
وقال كوا على شرط أن تسموا الله في
أوله وتحمده في آخره فقال جبريل
أنت خليل الله وعن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اتخذ الله ابراهيم خليلا وموسى نبييا
واتخذنى حبيبا ثم قال وعزنى
لأؤثرن حبيبي على خليلي ونبيي
قلت وذكرت الفرق بين الخليل
والحبيب في سورة البقرة في تفسير
قوله اذ قال له ربه أسلم فتذكر قال
في التفسير الكبير اذا استنار جوهر
الروح بالمعارف القدسية والخلايا

لم يجز لأمانهم ذكر فيما مضى من الآي قبل قوله ليس بأمانكم وإنما جرى ذكر أمانى نصيب
الشيطان المفروض وذلك في قوله ولأمنينهم ولا آمنهم فليبتكن آذان الانعام وقوله بعدهم
وعينهم فالخاق معنى قوله ليس بأمانكم بما قد جرى ذكره قبل أحق وأولى من ادعاء تأويل فيه
لادلالة عليه من ظاهر التنزيل ولا أثر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا إجماع من أهل التأويل
وإذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية إذا ليس الأمر بأمانكم يا معشر أولياء الشيطان وحزبه التي
عينكموها وليسكم عدو الله من أنقادكم ممن أرادكم بسوء ونصرتكم عليه واطفأركم به ولا أمانى
أهل الكتاب الذين قالوا اغتاروا بالله وبحلمه عنهم لن تمسنا النار إلا أياما معدودة ولن يدخل الجنة إلا
من كان هودا أو نصارى فإن الله مجازى كل عامل منكم جزاء عمله من يعمل منكم سوءا ومن غيركم
يحزبه ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن
فأولئك يدخلون الجنة ومما يدل أيضا على صحة ما قلنا في تأويل ذلك وأنه عنى بقوله ليس بأمانكم
مشركو العرب كما قال مجاهد أن الله وصف وعد الشيطان ما وعد أولياءه وأخبر بحال وعده ثم أتبع
ذلك بصفة وعده الصادق بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا وقد ذكر رجل ثناؤه مع وصفه وعد الشيطان أولياءه وعنيته
ياهم الأمانى بقوله بعدهم وعينهم كاذر وعده يا هم فالذى هو أشبه أن يتبع تمنيته يا هم من
الصفة بمثل الذى أتبع عدته يا هم به من الصفة وإذا كان ذلك كذلك صح أن قوله ليس بأمانكم ولا
أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به الآية إنما هو خبر عن الله عن أمانى أولياء الشيطان
وما إليه صائرة أمانهم مع سبب أعمالهم من سوء الجزاء وما إليه صائرة أعمال أولياء الله من حسن
الجزاء وإنما ضم جل ثناؤه أهل الكتاب إلى المشركين في قوله ليس بأمانكم ولا أمانى أهل الكتاب
لأن أمانى الفريقين من تمنيّة الشيطان يا هم التى وعدهم أن ينهموها بقوله ولأمنينهم ولأمنينهم
ولأمنينهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (من يعمل سوءا يجز به) اختلف أهل التأويل في تأويل
ذلك فقال بعضهم عنى بالسوء كل معصية لله وقالوا معنى الآية من يرتكب صغيرة أو كبيرة من مؤمن
أو كافر من معاصى الله يحجزه الله بها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة أن زيار بن الربيع سأل أبي بن كعب عن هذه الآية من يعمل سوءا يجز به
فقال ما كنت أراك إلا أفقه مما أرى النكبة والعود والخدش حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر
عن هشام الدستوائى قال ثنا قتادة عن الربيع بن زياد قال قلت لأبي بن كعب قول الله تبارك وتعالى
من يعمل سوءا يجز به والله أن كان كل ما عملنا جزينا به هل كنا قال والله أن كنت لأراك أفقه مما
أرى لا يصيب رجلا خدش ولا عثرة إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر حتى اللدغة والنفسه حدثنا
القاسم بن بشر بن معرور قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا جابر بن زيد عن حجاج الصواف عن
أيوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب قال دخلت على عائشة كى أسألها عن هذه الآية ليس بأمانكم ولا
أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به قالت ذلك ما يصيبكم في الدنيا حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني خالد أنه سمع مجاهدا يقول في قوله من يعمل سوءا
يجز به قال يجز به في الدنيا قال قلت وما تبلغ المصيبات قال ماتكركه وقال آخرون معنى ذلك
من يعمل سوءا من أهل الكفر يجز به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن
هرون عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن من يعمل سوءا يجز به قال الكافر ثم قرأ وهل يجزى
إلا الكفور قال من الكفار حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل عن حميد عن الحسن مثله حدثني

الالهية صار الإنسان متوغلا في
عالم القدس فلا يرى إلا الله ولا يسمع
إلا الله ولا يتحرك إلا الله ولا يسكن
إلا الله فهذا الشخص يستحق أن
يسمى خليل الله لما أن محبة الله
ونوره تملأت في جميع قواه قال
بعض النصارى إذا جازا طلاق
الخليل على أنسان تشرى بقا فلم يجز
إطلاق الابن على آخر لمثل ذلك
والجواب أن الخلوة لا تقتضى الجنسية
بخلاف البنوة وأنه سبحانه متعال
عن محاسبة المحدثات ولهذا قال
بعد ذلك ولله ما فى السموات وما فى
الأرض وكان الله بكل شئ محيطا
ليعلم أنه لم يتخذ إبراهيم خليلا
للمجانسة أو الاحتياج ولكنه
اصطفاه لمجرد الفضل والامتنان
وفيه أنه مع خلته لم يستنكف أن
يكون عبدا له داخل تحت ملكه
وملكه وفيه أن من كان فى القهر
والسخير بهذه الحثية وجب
على كل عاقل أن يخضع لتسكليفه
وينقاد لأوامره ونواهيه كما قال
إبراهيم أسلمت لرب العالمين وأيضاً أنه
لما ذكر الوعد والوعيد وأنه لا يمكن
الوفاء به ما لا بالقدر التامة

على جميع الممكنات والعلم الكامل
الشامل لجميع الكليات والجزئيات
أشار إلى الأول بقوله والله مافي
السموات وما في الأرض وإلى الثاني
بقوله وكان الله بكل شيء محيطا وإنما
قدم القدرة على العلم لأن الفعل
بحدوثه يدل على القدرة وبما فيه
من الأحكام والاتقان يدل على العلم
ولازم أن الاعتبار الأول مقدم
على الثاني وقال بعضهم هم الاحاطة
أيضا ههنا بمعنى القدرة كقوله
تعالى وأخرى لم تقدر واعلمها قد
أحاط الله بها ولا يلزم تكرار لأن
الأول لا يدل الأعلى مالم لكل مافي
السموات والأرض قادر عليهم وما
والثاني يفيد القدرة المطلقة على
جميع الأشياء وان فرضت خارج
السموات والأرض وعلى أن سلسلة
القضاء والقدر في جميع الممكنات إنما
تنقطع بالعبادة وتكوينه وإبداعه
* (التأويل) لا خير في كثير من
نجوى النفس والهوى والشيطان
الافين أمر بالخيرات وهو الله بالوحي
وبالحواطر الرجائية ثم خواص
عباده (ومن يشاقق الرسول) أي
يخالف الأوامر الرباني (ويتبع غير

المتى قال ثنا اسحق قال ثنا أبوهمام الأهوازي عن يونس بن عبيد عن الحسن أنه كان
يقول من يعمل سوءا يجز به وهل يجازى إلا الكفور يعني بذلك الكفار لا يعني بذلك أهل الصلاة
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن في قوله من يعمل سوءا يجز به
قال والله ما جازى الله عبدا بخير والشر لا عذبه قال ليجزى الذين أساءوا أعمالا ويجزى الذين
أحسنوا بالحسنى قال أما والله لقد كانت لهم ذنوب ولكنه غفرها لهم ولم يجازهم بها أن الله
لا يجازى عبده المؤمن بذنب إذا توبته ذنوبه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد
يقول في قوله من يعمل سوءا يجز به قال وعد الله المؤمنين أن يكفر عنهم سيئاتهم ولم يعد أولئك يعني
المشركين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن الحسن من يعمل سوءا يجز به
قال إنما ذلك لمن أراد الله هوانه فأما من أراد كرامته فانه من أهل الجنة وعد الصدق الذي كانوا
يوعدون حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخلك من يعمل
سوءا يجز به يعني بذلك اليهود والنصارى والمجوس وكفار العرب ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا
نصيرا وقال آخرون معنى السوء في هذا الموضع الشرك قالوا وتأويل قوله من يعمل سوءا يجز
به من يشرك بالله يجز بشره ولا يجز له من دون الله وليا ولا نصيرا ذكر من قال ذلك حدثني
المتى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من يعمل سوءا يجز
به يقول من يشرك يجز به وهو السوء ولا يجز له من دون الله وليا ولا نصيرا إلا أن يتوب قبل موته
فيمتوب الله عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو
عن سعيد بن جبير من يعمل سوءا يجز به قال الشرك * قال أبو جعفر وأولى التأويلات التي ذكرناها
بتأويل الآية التأويل الذي ذكرناه عن أبي بن كعب وعائشة وهو أن كل من عمل سوءا صغيرا أو كبيرا
من مؤمن أو كافر جوزى به وإنما قلنا ذلك أولى تأويل الآية لعموم الآية كل عامل سوء من غير أن
يخص أو يستثنى منهم أحد فهي على عمومها أذ لم يكن في الآية دلالة على خصوصها ولا قامت حجة
بذلك من خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم فإن قال قائل وأين ذلك من قول الله أن تتجنبوا بكاثرا
ماتنهن عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وكيف يجوز أن يجازى على ما قد وعدتك كفره قيل انه لم يعد
بقوله تكفروا عنكم سيئاتكم ترك المجازاة عليها وإنما وعدتك تكفير بترك الفضيحة منه لاهلها
في معادهم كما فضح أهل الشرك والنفاق فأما إذا جازاهم في الدنيا عليها بالمصائب لكن كفرها عنهم بها
ليوافقهم ولا ذنب لهم يستحقون المجازاة عليه وإنما وفي لهم بما وعدتهم بقوله تكفروا عنكم
سيئاتكم وأنجز لهم ما ضمن لهم بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري
من تحتها الأنهار ونحو الذي قلنا في ذلك تظاهرت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذكر الأخبار الواردة بذلك حدثنا أبو كريب وسفيان بن وكيع ونضر بن علي وعبد الله بن أبي
زياد القطواني قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن ابن محبس عن محمد بن قيس عن مخزومة عن أبي
هريرة قال لما نزلت هذه الآية من يعمل سوءا يجز به شفت على المسلمين وبلغت منهم ما شاء الله
أن تبلغ فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قاروا وسددوا فني كل
ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها أو الشوكة ينساكها حدثني عبد الله بن أبي
زياد وأحمد بن منصور الرمادي قالوا ثنا يزيد بن حيان قال حدثنا عبد الملك بن الحسن الحارثي
قال ثنا محمد بن زيد بن قنفذ عن عائشة عن أبي بكر قال لما نزلت من يعمل سوءا يجز به
قال أبو بكر يا رسول الله كل ما نعمل نؤاخذ به فقال يا أبا بكر أليس يصيبك كذا وكذا فهو كفارة
حدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن زياد الجصاص

عن علي بن زيد عن مجاهد قال ثني عبد الله بن عمر أنه سمع أبا بكر يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يعمل سوءاً يجز به في الدنيا **حدثنا** ابن جهم قال ثنا حكام عن اسمعيل عن أبي بكر بن أبي زهير عن أبي بكر الصديق أنه قال يا بني الله كيف الصلاح بعد هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم آية آية قال يقول الله ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به فاعلمناه جزيناه فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر أأنت تعرض أأنت تحزن أأنت تصيبك اللاء وأما قال فهو ما تجزون به **حدثنا** يونس قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد قال أظنه عن أبي بكر النخعي عن أبي بكر قال لما نزلت هذه الآية من يعمل سوءاً يجز به قال أبو بكر كيف الصلاح ثم ذكر نحوه إلا أن زاد فيه أأنت تنكب **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي بكر بن أبي زهير أن أبا بكر قال للنبي صلى الله عليه وسلم كيف الصلاح فذكر نحوه **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو مالك الجني عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي بكر بن أبي زهير النخعي قال قال أبو بكر يا رسول الله فذكر نحوه إلا أنه قال فكل سوء عملناه جزيناه وقال أيضاً أأنت تعرض أأنت تنصب أأنت تحزن أليس تصيبك اللاء وأما قال بلى قال هو ما تجزون به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن أبي بكر بن أبي زهير النخعي قال لما نزلت هذه الآية ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به قال أبو بكر يا رسول الله وأنا لم تجزى بكل شيء ثم قال يا أبا بكر أأنت تنصب أأنت تحزن أأنت تصيبك اللاء وهذا مما تجزون به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا ابن أبي خالد قال ثني أبو بكر بن أبي زهير النخعي عن أبي بكر فذكر نحوه **حدثنا** أبو السائب وسفيان بن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم قال قال أبو بكر يا رسول الله ما أشد هذه الآية من يعمل سوءاً يجز به قال يا أبا بكر ان المصيبة في الدنيا جزاء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا أبو عامر الخزاز عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت قلت لاني لأعلم أي آية في كتاب الله أشد فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم أي آية فقلت من يعمل سوءاً يجز به قال ان المؤمن لي جزى بأسوء عمله في الدنيا ثم ذكر أشياء من المرض والنصب فكان آخره أن ذكر النكبة فقال كل ذي جزى بعمله يا عائشة أنه ليس أحدي حساب يوم القيامة إلا يعذب فقلت أليس يقول الله فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقال ذلك عند العرض أنه من نوقش الحساب عذب وقال بيده على أصبعه كأنه ينكث **حدثني** القاسم بن بشر بن معروف قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أمية قالت سألت عائشة عن هذه الآية وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله وليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به قالت ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال يا عائشة ذلك مثابة الله العبد بما يصيبه من الحى والكبر والبضاعة يضعها في كمه فيمقددها في فرجها فيمجدها في كمه حتى ان المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الاحمر من الكبر **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو عامر الخزاز قال ثنا ابن أبي مليكة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله انى لأعلم أشد آية في القرآن فقال ما هي يا عائشة فقلت هي هذه الآية يا رسول الله من يعمل سوءاً يجز به فقال هو ما يصيب العبد المؤمن حتى النكبة ينكبها **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الربيع بن صبيح عن عطاء قال لما نزلت ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به قال أبو بكر يا رسول الله ما أشد هذه الآية قال يا أبا بكر انك

سبيل المؤمنين) بأن يتبع الهوى وتسويل النفس والشيطان (نوله ما تولى) نمكته بالخذلان الى ما تولى (ونصله) بسلاسل معاملاته جهنم الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية ان الله لا يغفر أن يشرك به ولو كان مغفوراً لم يشرك به ومن يشرك بالله الآن فقد غل ضلالاً بعيداً وهو الضلال بالاضلال الازلى فافهم (ان يدعون من دونه الا انا) صفات ذميمة يتولد منها الشرك وان يدعون الا شيطاناً مريداً هوى الدنيا كما قال عليه السلام الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه والنصيب المفروض طائفة خلقهم الله أهلاً للنار ولا نسلهم كذب عدو الله فانه مزين وليس اليه من الضلالة شيء كما قال صلى الله عليه وسلم بعثت مبلغاً وليس الى من الهداية شيء وعد الله حقاً وهو قوله هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي ليس بآمانيتكم يعنى عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويطمعون أن يغفر الله لهم وقد قال واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ولا أمانى أهل الكتاب علماء السوء الذين

تعرض وانك تحزن وانك يصيبك أذى فذلك بذالك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عطاء بن أبي رباح قال لما نزلت قال أبو بكر جاءت فاصمة
 الظهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي المصيبات في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله﴾ ولا
 يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ﴿يعني بذلك جل ثناؤه ولا يجده الذي يعمل سوا من معاصي الله
 وخلاف ما أمر به من دون الله يعني من بعد الله وسواه وليا يلي أمره ويحمي عنه ما ينزل به من
 عقوبته الله ولا نصيرا يعني ولا ناصرا ينصره مما يحل به من عقوبة الله وأليم نكاله ﴿القول في تأويل
 قوله ﴿ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا﴾
 يعني بذلك جل ثناؤه الذين قال لهم ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب يقول الله لهم انما يدخل
 الجنة وينعم فيها في الآخرة من يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى منكم وذكور عبادي وانما هم
 وهو مؤمن بي ورسولي محمد مصدق بوحداني وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عندي
 لا أنتم أيها المشركون أي المكذبون رسولى فلا تطمعوا أن تتحلوا وأنتم كفار محمل المؤمنين بي وتدخلوا
 مدخلهم في القيامة وأنتم مكذبون برسولي كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل
 قال ثنا أسباط عن السدي قوله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن قال أي أن
 يقبل الايمان بالا عمل الصالح وأبى أن يقبل الاسلام الا بالاحسان وأما قوله ولا يظلمون نقيرا فانه
 يعني ولا يظلم الله هؤلاء الذين يعملون الصالحات من ثواب عملهم مقدار النقرة التي تكون في ظهر
 النواة في القلة فكيف بما هو أعظم من ذلك وأكثر وانما يخبر بذلك جل ثناؤه عباده أنه لا يبخسهم
 من جزاء أعمالهم قليلا ولا كثيرا ولكن يوفهم ذلك كما وعدهم وبذلك قلنا في معنى النقيير قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد ولا يظلمون
 نقيرا قال النقيير الذي يكون في ظهر النواة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن
 عطية قال النقيير الذي في وسط النواة فان قال لنا قائل ما وجه دخوله من في قوله ومن يعمل من
 الصالحات ولم يقل ومن يعمل الصالحات قيل لدخولها وجهان أحدهما أن يكون الله قد علم أن
 عباده المؤمنين لن يطيقوا أن يعملوا جميع الاعمال الصالحات فأوجب وعده لمن عمل ما أطاق منها
 ولم يحرمه من فضله بسبب ما عجزت عن عمله منها قواه والآخر منهما أن يكون تعالى ذكره أوجب
 وعده لمن اجتنب الكبائر وأدى الفرائض وان قصر في بعض الواجب له عليه تفضلا منه على
 عباده المؤمنين اذ كان الفضل به أولى والصفح عن أهل الايمان به أخرى وقد تقول قوم من أهل
 العربية أنها أدخلت في هذا الموضع بمعنى الحذف وتأوله ومن يعمل الصالحات من ذكر أو أنثى
 وهو مؤمن وذلك عندى غير جائز لان دخولها المعنى فغير جائز أن يكون معناها الحذف ﴿القول
 في تأويل قوله ﴿ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا﴾ وهذا
 قضاء من الله جل ثناؤه للاسلام وأهله بالفضل على سائر الملل غيره وأهلها يقول الله ومن
 أحسن دينا أيها الناس وأصوب طريقا وأهدى سبيلا ممن أسلم وجهه لله يقول ممن استسلم وجهه
 لله فانقاد له بالطاعة مصداق نبه محمد صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من عنده وهو محسن يعني وهو
 عامل بما أمر به ربه محرم حرامه ومحلل حلاله واتبع ملة ابراهيم حنيفا يعني بذلك واتبع الدين
 الذي كان عليه ابراهيم خليل الرحمن وأمر به بنيه من بعده وأوصاهم به حنيفا يعني مستقيما على
 منهاجه وسبيله وقد بينا اختلاف المختلفين فيما مضى قبل في معنى الخنيف والدليل على الصحيح
 من القول في ذلك بما أغنى عن اعادته ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ومن قال ذلك أيضا

يغسرون العوام بالرجاء والطمع
 ويقطعون عليهم طريق الطلب
 والاجتهاد فليس من تنى نعمته من غير
 أن يتعنى في خدمته كن تعنى في خدمته
 من غير أن يتنى نعمته من يعمل سوا
 يحجز به في الحال باظهار الرين على
 مراة قلبه كما قال صلى الله عليه وسلم
 اذا اذنب عبد ذنبا نكت في قلبه نكتة
 سوداء فان تاب ورجع منه صقل
 ولا يجده من دون الله وليا يخرج
 من ظلمات المعصية الى نور الطاعة
 والتوبة ولا نصيرا ينصره بالفطر
 على النفس الامارة من ذكر أو أنثى
 أى من قلب أو نفس ومن أحسن
 دينا يعني من محمد صلى الله عليه وسلم
 حين أسلم سره وروحه وقلبه ونفسه
 وشيطانه كما قال أسلم شيطاني على
 يدى ومن اسلام نفسه يقول يوم
 القيامة أمتى أمتى حين يقول الانبياء
 نفسى نفسى وهو محسن بمعنى أنه
 من أهل المشاهدة يعبد الله كأنه
 راه بل يراه ولانه أحسن خلقه
 العظيم الى أن بلغ حد الكمال والختم
 واتبع ملة ابراهيم بان الله اتخذ
 خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا قيل
 لمجنون بنى عامر ما اسمك قال ليسلى
 وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم

الفتح الحاشي يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخلك قال
 فضل الله الاسلام على كل دين فقال ومن أحسن ديناً من أسلم وجهه لله وهو محسن الى قوله
 واتخذ الله ابراهيم خليلاً وليس يقبل فيه عمل غير الاسلام وهي الخيفية في القول في تأويل
 قوله **﴿ واتخذ الله ابراهيم خليلاً ﴾** يعني بذلك جل ثناؤه واتخذ الله ابراهيم ولياً فان قال قائل
 وما معنى الخلة التي أعطاها ابراهيم قيل ذلك من ابراهيم عليه السلام العداوة في الله والبغض فيه
 والولاية في الله والحب فيه على ما يعرف من معاني الخلة وأما من الله لا ابراهيم فنصرته على من حاوله
 بسوء كالذي فعل به اذا رآه عمرو دعباً أراد به من الاحراق بالنار فانقذه منها وأعلى حجة عليه اذ
 حاجه وكما فعل ملك مصر اذا رآه عن أهله وتكلم به مما أحب وتصيره اماماً لمن بعده من عباده
 وقد ولى من خلفه في طاعته وعبادته فذلك معنى محالته اياه وقد قيل سماه الله خليلاً من أجل أنه
 أصاب أهل ناحيته جذب فارتحل الى خليل له من أهل الموصل وقال بعضهم من أهل مصر في
 امتيار طعام لاهله من تيمله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من أهله من غفارة ذات رمل فقال لو
 ملأت غرائري من هذا الرمل لثلا غم أهلي برجوعى اليهم بغير ميرة وليظنوا أني قد أتيتهم بما
 يحبون ففعل ذلك فتحوّل ما في غرائره من الرمل دقيقاً فلما صار الى منزله نام وقام أهله ففتحوا
 الغرائر فوجدوا دقيقاً فحججوا منه وخبزوا فاستيقظ فساء لهم عن الدقيق الذي منه خبزوا فقالوا من
 الدقيق الذي جئت به من عند خليلك فعلم فقال نعم هو من خليلي الله قالوا فسماء الله بذلك خليلاً
في القول في تأويل قوله **﴿ والله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شيء محيطاً ﴾** يعني
 بذلك جل ثناؤه واتخذ الله ابراهيم خليلاً لاطاعته ربه واخلاصه العباد له والمسايرة الى رضاه
 ومحبة لا من حاجته اليه والى خلته وكيف يحتاج اليه والى خلته وله ما في السموات وما في الارض
 من قليل وكثير ملكاً والمالك الذي اليه حاجة ملكه دون حاجته اليه فكذلك حاجة ابراهيم اليه
 لا حاجته اليه فيتحذه من أجل حاجته اليه خليلاً ولكنه اتخذ خليلاً لمسايرته الى رضاه ومحبة
 يقول فكذلك فسارعوا الى رضاي ومحبتى لاتخذكم لي أولياء وكان الله بكل شيء محيطاً ولم يزل الله
 محصياً لكل ما هو فاعله عبادته من خير وشر عالماً بذلك لا يخفى عليه شيء منه ولا يعزب عنه مثقال
 ذرة في القول في تأويل قوله **﴿ ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم**
في الكتاب في يتأى النساء اللاتي لاتؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن ﴾ يعني جل
 ثناؤه بقوله ويستفتونك في النساء ويسألنك يا محمد أصحابك أن تفتيهم في أمر النساء والواجب
 لهن وعليهن فاكتفي بذكر النساء من ذكر شأنهن لدلالة ما ظهر من الكلام على المراد منه قل الله
 يفتيكم فيهن قل لهم يا محمد الله يفتيكم فيهن يعني في النساء وما يتلى عليكم في الكتاب في يتأى
 النساء اللاتي لاتؤتونهن ما كتب لهن * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وما يتلى عليكم
 في الكتاب فقال بعضهم يعني بقوله وما يتلى عليكم قل الله يفتيكم فيهن وفيما يتلى عليكم قالوا الذي
 يتلى عليهم هو آيات الفرائض التي في أول هذه السورة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد
 قال ثنا حكام بن سلم عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ويستفتونك
 في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب قال كان أهل الجاهلية لا يورثون المولود
 حتى يكبر ولا يورثون المرأة فلما كان الاسلام قال ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى
 عليكم في الكتاب في أول السورة في الفرائض اللاتي لاتؤتونهن ما كتب الله لهن حدثنا ابن
 وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وما يتلى عليكم في الكتاب في يتأى

ما سمك قال الحبيب فكان محمد
 صلى الله عليه وسلم حبيباً خليلاً أي
 فقير من الخلة الحاجة لانه افتقر
 بالكلية الى الله في كل أحواله والفرق
 بين مقام الخليل ومقام الحبيب أن
 الخليل اتخذ الا لله عدواً في الله
 فانهم عدو لي الارب العالمين والحبيب
 اتخذ نفسه عدواً في الله وقال ليت
 رب محمد لم يخلق شئداً وهذا مقام
 الفناء في الفناء بل البقاء بعد الفناء
 فلا حرم يقول بالرب عن الرب **﴿ والله**
ما في السموات وما في الارض وكان
الله بكل شيء محيطاً ﴾ ويستفتونك في
 النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى
 عليكم في الكتاب في يتأى النساء
 اللاتي لاتؤتونهن ما كتب لهن
 وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين
 من الولدان وأن تقسموا لليتامى
 بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله
 كان به عليماً وان امرأة خافت من
 بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح
 عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا والصلح
 خير وأحضرت النفس الشح وان
 تحسنوا وتقوا فان الله كان بما
 تعملون خبيراً ولن تستطيعوا أن
 تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا
 كل المييل فتدروها كالمعلقة وان

تصلحوا وتقوا فان الله كان غفورا
رحيما وان يتفرقا يغن الله كلاما من
سبعته وكان الله واسعا حكيما والله
ما في السموات وما في الارض ولقد
وصينا الذين اوتوا الكتاب من
قبلكم وايّاكم أن اتقوا الله وان
تكفروا فان الله ما في السموات وما في
الارض وكان الله غنيا جديدا والله
ما في السموات وما في الارض وكفى
بالله وكلا ان يشأ يذهبكم أيها الناس
ويأت بآخرين وكان الله على ذلك
قدير ا من كان يريد ثواب الدنيا فعند
الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله
سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا
كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين
ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما
فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان
تلوا أو تعرضوا فان الله كان بما
تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا
آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي
نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل
من قبل ومن يكفر بالله وملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر
فقد ضل ضلالا بعيدا ان الذين
آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا
ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم

النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قالت هذا في اليتيمة تكون عند
الرجل لعلها أن تكون شريكته في ماله رهو أولى بهما من غيره فيرغب عنها أن ينكحها ويعضلها
لما لها ولا ينكحها غيره كراهية أن يشركه أحد في مالها حدثنا ابن وكيع وابن جبر
ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال كانوا لا يؤتونهن في الجاهلية النساء والصبي
حتى يتسلم فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب
في يتامى النساء في أول سورة النساء من الفرائض حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث
عن جعفر عن شعبة قال كانوا في الجاهلية لا يؤتونهن اليتيمة ولا ينكحونها ويعضلونها فأنزل الله
ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن من إلى آخر الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال أخبرني الجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع سعيد بن جبير يقول في قوله
ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي
لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن الآية قال كان لا يرث الا الرجل الذي قد بلغ
لا يرث الرجل الصغير ولا المرأة فلما نزلت آية الموارث في سورة النساء شق ذلك على الناس وقالوا
يرث الصغير الذي لا يعمل في المال ولا يقوم فيه والمرأة التي هي كذلك فيرثان كما يرث الرجل الذي
يعمل في المال فرجوا أن يأتي في ذلك حدث من السماء فانتظروا فلما رأوا أنه لا يأتي حدث قالوا
لئن تم هذا انه لواجب مأمونه بشئ قالوا سلوا فسلوا النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويستفتونك
في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في أول السورة في يتامى النساء اللاتي
لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قال سعيد بن جبير وكان الولي اذا كانت المرأة
ذات جمال ومال رغب فيها ونكحها واستأثر بها وادالم تكن ذات جمال ومال أنكحها ولم ينكحها
حدثنا ابن جبر عن ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم ويستفتونك في النساء قل الله
يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون
أن تنكحوهن قال كانوا اذا كانت الجارية يتيمة دمية لم يعطوها ميراثها وجسوها من التزويج
حتى تموت فيرثوها فأنزل الله هذا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة
عن ابراهيم في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن قال كان الرجل منهم تكون له
اليتيمة بها الدمامة والامر الذي يرغب عنها فيه ولها مال قال فلا يترزوها ولا يزوجها حتى تموت
فيرثها قال فنهاهم الله عن ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن
السدي عن أبي مالك وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن
وترغبون أن تنكحوهن قال كانت المرأة اذا كانت عند ولي يرغب عنها حبسها ان لم يترزوها ولم
يدع أحد ايتها زوجها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد في قوله في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن قال كان أهل الجاهلية
لا يرثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يغزون ولا يغنمون خيرا ففرض الله لهن الميراث
حقا واجباليتنافس أولينفس الرجل في مال يتيمة ان تكن حسنة حدثني المشي قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي
قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن
وما يتلى عليكم في الكتاب يعني الفرائض التي افترض في أمر النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب
لهن وترغبون أن تنكحوهن قال كانت اليتيمة تكون في حجر الرجل فيرغب أن ينكحها

أو يحامعها ولا يعطيها مالها رجا أن تموت فيرثها وإن مات لها حليم لم تعط من الميراث شيئا وكان ذلك في الجاهلية فبين الله لهم ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن حتى بلغ وترغبون أن تنكحوهن فكان الرجل تكون في حجره اليتيمة بهادامة ولها مال فكان يرغب عنها أن يترجها ويحسبها مالها فأنزل الله فيه ما تسمعون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن قال كانت اليتيمة تكون في حجر الرجل فيها دامة فيرغب عنها أن ينكحها ولا ينكحها رغبة في مالها **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء إلا أني لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن إلى قوله بالقسط قال كان جابر بن عبد الله الانصاري ثم السلمي له ابنة عم عياء وكانت دمية وكانت قد ورثت عن أبيها مالا فكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها رغبة أن يذهب الزوج بماله فأسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكان ناس في مجورهم جوارا يضام مثل ذلك فجعل جابر يسأل النبي صلى الله عليه وسلم أثرت الجارية إذا كانت قيحة عياء فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول نعم فأنزل الله فيهن هذا * وقال آخرون معنى ذلك ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وفيما يتلى عليكم في الكتاب في آخر سورة النساء وذلك قوله يستفتونك قل الله يفتيككم في الكلاله إلى آخر السورة ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سلام بن سليم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال كان أهل الجاهلية لا يورثون الولدان حتى يحتلموا فأنزل الله ويستفتونك في النساء إلى قوله فإن الله كان به عليما قال ونزلت هذه الآية إن امرؤ وهلاك ليس له ولدا الآية كلها * وقال آخرون بل معنى ذلك ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وفيما يتلى عليكم في الكتاب يعني في أول هذه السورة وذلك قوله وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن أخي هي اليتيمة تكون في حجر ولها نثار كره في ماله فيعجبه مالها وجمالها فيريد ولها أن يترجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا منهن أعلى سنتهن من الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواء هن قال عروة قالت عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء إلا أني لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قالت والذي ذكر الله أنه يتلى في الكتاب الآية الأولى التي قال فيها وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء **حدثني** المثني قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله فعلى هذه الأقوال الثلاثة التي ذكرناها ما التى في قوله وما يتلى عليكم في موضع خفض بمعنى العطف على الهاء والنون التي في قوله يفتيككم فيهن فكانهم رجحوا تأويل الآية قل الله يفتيككم أيها الناس في النساء وفيما يتلى عليكم في الكتاب * وقال آخرون نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوم من أصحابه سألوه

ولا لهم سديهم سبيلا بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره أنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يتر بصون بكم فإن كان لكم قمح من الله قالوا ألم تكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا القراءات يصلحها من الإصلاح عاصم وعلى وجره وخلف الباقر يصلحها من التصالح وادغام التاء في الصاد إن نشأ حيث كان بغير همز الأعشى وأوقيه وورش من طريق الأصفهاني وجره في الوقف وإن تلوا بواو واحدة ابن عامر وجره الباقر بالواو ينزل وأنزل كلاهما على ما لم يسم فاعله من التنزيل والانزال ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والباقر

نزل وأنزل مبنيين للفاعل من
التنزيل والآنزال أيضا وقد نزل
مشددا مبنيا للفاعل عاصم
ويعقوب الباؤون مبنيا للمفعول
(الوقوف) في النساء ط فهن لا
للعطف أى الله والمتلو يفتيكم
الولدان لا للعطف أيضا أى في يتامى
النساء وفي المستضعفين وفي أن
تقوموا بالقسط ط عليا ه
صلحا ط خير ط الشح ط خيرا
ه كالمعلقة ط رحما ه سعة ط
حكما ه وما في الارض ط أن
اتقوا الله ط وما في الارض ط
جيذا ه وما في الارض ط وكلا
ه بأخرين ط قدرا ه والاخرة
ط بصيرا ه والاقرين ج
لابتداء الشرط مع اتفاق المعنى أن
تعدلوا ج لذلك خيرا ه من قبل ط
بعيدا ه سبلا ه ألما ه لالان
الذين صفة المنافقين وان كان
يحتمل النصب والرفع على الذم
المؤمنين ط جميعا ه غيره ج
لان ما بعده كالتعليل مثلهم ط
جميعا ه لا لان ما بعده صفة
المنافقين لكم ج لابتداء الشرط
مع أنه بيان التبرص معكم ز
لترجيح جانب العطف واتمام بيان

عن أشياء من أمر النساء وتركوها المسئلة عن أشياء أخر كانوا يفعلونها فأفتاهم الله فيما سألو عنه
وفيما تركوا المسئلة عنه ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن المنثي وسفيان بن وكيع قال سفيان
ثنا عبد الأعلى وقال ابن المنثي ثنى عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى في هذه
الآية ويستفتونك في النساء قال استفتونا بني الله صلى الله عليه وسلم في النساء وشكنا عن شئ كانوا
يفعلونه فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ويفتيكم
فيما لم تسألوا عنه قال كانوا لا يتزوجون البتة إذا كان بهادامة ولا يدفعون اليها ما لها فتفتق
فتزلت قل الله يفتيكم في النساء وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب
لهن وترغبون أن تنكحوهن قال والمستضعفين من الولدان قال كانوا يورثون الأكاره ولا يورثون
الأصغر ثم أفتاهم فيما سكتوا عنه فقال وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا فلا جناح
عليهما أن يصلحا بينهما على الصلح خير ولفظ الحديث لابن المنثي * قال أبو جعفر فعلى هذا
القول الذي يتلى علينا في الكتاب الذي قال الله جل ثناؤه قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم وان
امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا الآية والذي سأل القوم فأجيبوا عنه في يتامى النساء اللاتي
كانوا لا يؤتونهن ما كتب الله لهن من الميراث عن ورثته عنه * وأولى هذه الأقوال التي ذكرنا عن
ذكرناها عنه بالصواب وأشبهها بظاهر التنزيل قول من قال معنى قوله وما يتلى عليكم في الكتاب
وما يتلى عليكم من آيات الفرائض في أول هذه السورة وآخرها وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان
الصدق ليس مما كتب للنساء بالانكاح فإلم تنكح فلا صداق لها قبل أحدواذ لم يكن ذلك لها
قبل أحد لم يكن مما كتب لها واذا لم يكن مما كتب لها لم يكن لقول قائل غنى بقوله وما يتلى عليكم
في الكتاب الا قسطا في صدقات يتامى النساء وجه لان الله قال في سياق الآية مبيننا عن الفتيا التي
وعدنا أن يفتيناها في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن فأخبر أن بعض الذي يفتينا فيه
من أمر النساء أمر البتة المحولة بينهما وبين ما كتب الله لها والصدق قبل عقد النكاح ليس مما
كتب الله لها على أحد فكان معلوما بذلك أن التي عنيت بهذه الآية هي التي قد حيل بينهما وبين الذي
كتب الله ما يتلى علينا في كتاب الله فاذا كان ذلك كذلك كان معلوما أن ذلك هو الميراث الذي
يؤجبه الله لهن في كتابه فأما الذي ذكر عن محمد بن أبي موسى فانه مع خروجه من قول أهل التأويل
بعيد مما يدل عليه ظاهر التنزيل وذلك أنه زعم أن الذي غنى الله بقوله وما يتلى عليكم في الكتاب هو
وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو أعرضا واذا وجه الكلام الى المعنى الذي تأوله صار الكلام
مبتدأ من قوله في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن ترجمة بذلك عن قوله فهن وبصير
معنى الكلام قل الله يفتيكم فيهن في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ولا دلالة في الآية على ما قاله ولا
أثر عن يعلم بقوله صحة ذلك واذا كان ذلك كذلك كان وصل معنى الكلام ببعضه ببعض أولى
ما وجد اليه سبيل فاذا كان الامر على ما وصفنا فقوله في يتامى النساء بأن يكون صلة لقوله وما يتلى
عليكم أولى من أن يكون ترجمة عن قوله قل الله يفتيكم فيهن لقربه من قوله وما يتلى عليكم في
الكتاب وانقطاعه عن قوله يفتيكم فيهن واذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية ويستفتونك في النساء
قل الله يفتيكم فيهن وفيما يتلى عليكم في كتاب الله الذي أنزله على نبيه في أمر يتامى النساء اللاتي
لا تعطونهن ما كتب لهن يعني ما فرض الله لهن من الميراث عن ورثته كما حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا تؤتونهن ما كتب لهن قال لا تؤتونهن حديثي المنثي قال
ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قوله لا تؤتونهن ما كتب لهن قال

من الميراث قال كانوا لا يورثون النساء وترغبون أن تنكحوهن * واختلف أهل التأويل في معنى قوله وترغبون أن تنكحوهن فقال بعضهم معنى ذلك وترغبون عن نكاحهن وقدمضى ذكر جماعة ممن قال ذلك وسند كقول آخرين لم يذكروهم حديثنا حميد بن مسعدة الشامي قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبيد الله بن عون عن الحسن وترغبون أن تنكحوهن قال ترغبون عنهن حديثنا يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن الحسن مثله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة قال قالت عائشة في قول الله وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن بيمته التي تكون في جرحه حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا أن ينكحوا من رغبوا في مالها وجمالها من يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن حديثي المثني قال ثنا عبد الله يعني ابن صالح قال ثني الليث قال ثني يونس عن ابن شهاب قال قال عروة قالت عائشة قد كرمته * وقال آخرون معنى ذلك وترغبون في نكاحهن وقدمضى ذكر جماعة ممن قال ذلك قبل ونحن ذا كرو قول من لم يذكروهم حديثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون عن محمد عن عبيدة وترغبون أن تنكحوهن قال وترغبون فيهن حديثي يعقوب بن إبراهيم وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد قال قلت لعبيدة وترغبون أن تنكحوهن قال ترغبون فيهن حديثي المثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن فكان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه فإذا فعل به ذلك لم يقدر أحد أن يزوجها أبداً فان كانت جميلة وهو يها تزوجها وأكل مالها وإن كانت دمية منعها الرجل أبداً حتى تموت فإذا مات ورثها الحرم الله ذلك ونهى عنه * قال أبو جعفر وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك وترغبون عن أن تنكحوهن لأن حبسهم أموالهن عنهن مع عضلهم إياهن إنما كان ليرثوا أموالهن دون زوج أن تزوجن ولو كان الذين حبسوا عنهن أموالهن إنما حبسوها عنهن رغبة في نكاحهن لم يكن للحبس عنهن وجه معروف لأنهم كانوا أولياءهن ولم يكن يمنعهم من نكاحهن مانع فيكون به حاجة إلى حبس مالها عنها ليتخذ حبسها عنها سبباً إلى انكاحها نفسها منه ^(١) القول في تأويل قوله ^(٢) والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط ^(٣) يعني بذلك جعل ثأوه ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وفيما يتلى عليكم في الكتاب وفي المستضعفين من الولدان وفي أن تقوموا لليتامى بالقسط وقد ذكرنا الرواية بذلك عن قاله من الصحابة والتابعين فيما مضى والذي أفتاهم في أمر المستضعفين من الولدان أن يؤتوهم حقوقهم من الميراث لأنهم كانوا لا يورثون الصغار من أولاد الميت وأمرهم أن يقسطوا فيهم فيعدلوا ويعطوهم فرائضهم على ما قسم الله لهم في كتابه كما حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله والمستضعفين من الولدان كانوا لا يورثون جارية ولا غلاماً صغيراً فأمرهم الله أن يقوموا لليتامى بالقسط والقسط أن يعطى كل ذي حق من حقه ذكرنا أن أثنى الصغير منهم بمنزلة الكبير حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيككم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن ما كتب لهن قال لا تؤتوهن ما لاؤن تقوموا لليتامى بالقسط قال فدخل النساء والصغير والكبير في الموارث ونسخت الموارث ذلك الأول حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأن تقوموا

التفاق نصيب لآلان قالوا جوابان المؤمنين ط القيامة ط سبيلا ه
* (التفسير) أحسن الترتيبات
اللائقة بالدعوة إلى الدين الحق
والبعث على قبول التكليف هو
ما عليه القرآن الكريم من اقتران
الوعد بالوعيد وخطط الترغيب
بالترهيب وضم الآيات الدالة على
العظمة والكبرياء إلى بيان الأحكام
والاستفتاء طلب الفتوى يقال
استفتيت الرجل فافتاني افتاءً وفتياً
وفتوى وهما اسمان بوضعان
موضع الافتاء وهو اظهار المشكل
من الفتى وهو الشاب الذي قوى
وكمل كانه قوى ببيانه ما أشكل
فشب وصار فتياً قويا والاستفتاء
لا يقع في ذوات النساء وإنما يقع في
حالة من أحوالهن فلذلك اختلفوا
فمن بعضهم أنهم كانوا لا يورثون
النساء والصبيان شيئاً من الميراث كما
مرفى أول السورة فنزلت في توريتهم
وقيل انه في الاوصياء وقيل في توفية
الصدقات لهن كانت اليتيمة تكون
عند الرجل فان كانت جميلة ومال
الها تزوجها وأكل مالها وإن
كانت دمية منعها من الزواج حتى

اليتامى بالقسط أمر واليتامى بالقسط بالعدل **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن
السدي عن أبي مالك والمستضعفين من ولدان وأن تقوموا باليتامى بالقسط قال كانوا لا يورثون
الا الا كبيرا ولا كبيرا **حدثني** المتني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله والمستضعفين من ولدان فكانوا في الجاهلية لا يورثون الصغار ولا البنات فذلك قوله
لا توتونهم من ما كتب لهم فنهى الله عن ذلك وبين لكل ذي سهم سهمه فقال للذكر مثل حظ
الانثيين صغيرا كان أو كبيرا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي
عن أبيه عن ابن عباس قال والمستضعفين من ولدان وأن تقوموا باليتامى بالقسط وذلك أنهم
كانوا لا يورثون الصغير والضعيف شيئا فأمر الله أن يعطى نصيبه من الميراث **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا بخيرة عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب كان اذا جاءه ولي
اليتيمة فان كانت حسنة غنية قال له عمر زوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك واذا كانت بها
دمامة ولا مال لها قال تزوجها فانت أحق بها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم
قال أخبرنا يونس بن عبيد عن الحسن قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فقال يا أمير
المؤمنين ما أمرى وما أمر يقيمى قال في أي بالكما قال ثم قال علي أمرت زوجها أنت غنية جميلة قال نعم
والله قال فترزوجها دمية لا مال لها ثم قال علي تزوجها ان كنت خير لها فان كان غيرك خير لها
فألحقها بالخير * قال أبو جعفر فقيامهم باليتامى بالقسط كان العدل فيما أمر الله فيهم **القول**
في تأويل قوله **﴿وما تفعولوا من خير فان الله كان به عليم﴾** يعني بذلك جل ثناؤه ومهما يكن منكم
أيها المؤمنون من عدل في أموال اليتامى التي أمركم الله أن تقوموا فيها بالقسط والانتهاى إلى أمر
الله في ذلك وفي غيره والى طاعته فان الله كان به عليم لم يزل عالما بما هو كائن منكم وهو محص ذلك
كله عليكم حافظ له حتى يجازيكم به جزاءكم يوم القيامة **القول** في تأويل قوله **﴿وان امرأة**
خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا والصلح خير﴾ يعني بذلك
جل ثناؤه وان خافت امرأة من بعلمها يقول علمت من زوجها نشوزا يعني استعلاء بنفسه عنها إلى
غيرها أثره عليها وارتفاعها عنها بالبغضة وأما لكراهة منه بعض أشياءها أما دمايتها وأما سنها
وكبرها أو غير ذلك من أمورها أو اعراضا يعني انصرفا عنها بوجهه أو ببعض منافعه التي كانت لها
منه فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا يقول فلا حرج عليهما يعني على المرأة الخائفة نشوز
بعلمها أو اعراضه عنها أن يصلحا بينهما ما صلحا وهو أن تترك له يومها وتضع عنه بعض الواجب
لها من حق عليه تستعطفه بذلك وتستديم المقام في حباله والتسلط بالعقد الذي بينهما وبينه من
النكاح يقول والصلح خير يعني والصلح بترك بعض الحق استدامة للحمة وتعماسكا بعقد النكاح
خير من طلب الفرقة والطلاق وينحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن خالد بن عريرة أن رجلا أتى عليا رضي الله
عنه يستفتيه في امرأة خافت من بعلمها نشوزا أو اعراضا فقال قد تكون المرأة عند الرجل فتنبو
عيناها عن دمايتها أو كبرها أو سوء خلقها أو فقرها فتكره فراقه فان وضعت له من مهرها شيئا
حل له وان جعلت له من أيامها شيئا فلا حرج **حدثنا** ابن المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن سماك بن حرب عن خالد بن عريرة قال سئل على رضي الله عنه وان امرأة خافت
من بعلمها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا قال المرأة الكبيرة أو الدمية

توت فيرثها أما قوله وما يتلى عليكم
ففيه وجوه أحدها أنه رفع بالابتداء
معطوفا على اسم الله أي الله يفتيكم
والمسئلو في الكتاب يفتيكم أيضا
ويجوز أن يكون رفعا على الفاعلية
لكونه عطفا على المستتر في يفتيكم
وجاز بلاتا كيد للفصل أي
يفتيكم الله والمسئلو في الكتاب
في معنى اليتامى كقولك أعجبنى
زيد وكرمه وذلك المتلو هو قوله وان
خفت ألا تنفسطوا في اليتامى كما
سلف في أول السورة جعل دلالة
الكتاب على هذا الحكم افتاء من
الكتاب وثانها وما يتلى عليكم
مبتدأ وفي الكتاب خبره وهي
جمله معترضة ويكون المراد من
الكتاب اللوح المحفوظ والغرض
تعظيم حال هذه الآية وأن الخلل بها
وعقبتهاها من رعاية حقوق اليتامى
ظالم متهاون عما عظمه الله ونظيره
في تعظيم القرآن قوله وانه في أم
الكتاب لدينا على حكيم وثالثها أنه
مجرور على القسم لمعنى التعظيم
أيضا كأنه قيل قل الله يفتيكم فنهى
وحق المسئلو ورابعها أن يكون
مجرورا على أنه معطوف على المجرور

أولاً يحبها زوجها فيصطلحان **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة وحماد بن سلمة وأبو الأحوص كلهم عن سمالة بن حرب عن خالد بن عريرة عن علي رضي الله عنه بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سمالة عن خالد بن عريرة أن رجلاً سأل علياً رضي الله عنه عن قوله فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا قال تكون المرأة عند الرجل دمية فتنبوعينه عنهما من دما من أوكبرها فإن جعلت له من أيامها وأمالها شيئاً فليس عليه جناح **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن ابن سيرين قال جاء رجل إلى عمر فسأله عن آية فكره ذلك وضربه بالدره فسأله آخر عن هذه الآية وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فقال عن مثل هذا فسلوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سننها فيتزوج المرأة الشابة يلتمس ولدها فما اصطلحا عليه من شيء فهو جائز **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا عمران بن عينة قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً قال هي المرأة تكون عند الرجل حتى تكبر فيريد أن يتزوج عليها فيتصالحا بينهما ما صلاحا على أن لها يوماً وليلة يومان أو ثلاثة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمران عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس بنحوه إلا أنه قال حتى تلدا وتكبر وقال أيضاً فلا جناح عليهما أن يصالحا على ليلة والآخرى ليلتين **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن سعيد بن جبير قال هي المرأة تكون عند الرجل قد طالت صحبتها وكبرت فيريد أن يستبدل بها فتكره أن يفارقها فيتزوج عليها فيصالحا على أن يجعل لها يوماً وليلة والآخرى الأيام والشهر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً قال هي المرأة تكون عند الرجل فيريد أن يفارقها فتكره أن يفارقها ويريد أن يتزوج فيقول إني لأستطيع أن أقسم لك بمثل ما أقسم لها فتصالحه على أن يكون لها في الأيام يوم فيتراضيان على ذلك فيكونان على ما اصطلحا عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلاحا والصلح خير قالت هذا في المرأة تكون عند الرجل فلعله لا يكون يستكثر منها ولا يكون لها ولد ولها حجة فتقول لا تطلقني وأنت في حل من شأني **حدثني** المنثي قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة في قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً قالت هذا الرجل يكون له امرأتان أحدهما قد عجزت أو هي دمية وهو لا يستكثر منها فتقول لا تطلقني وأنت في حل من شأني **حدثني** المنثي قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحوه غير أنه قال فتقول أجعلك من شأني في حل فترت هذه الآية في ذلك **حدثني** المنثي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً قلت المرأة تكون عند الرجل لا يرى منها كثير ما يحب وله امرأة غيرها أحب إليه منها فيؤثرها عليها فأمره الله إذا كان ذلك أن يقول لها يا هذه إن شئت أن تقمي على ما ترين من الأثرة فأواسيك وأنفق عليك فأقبي وإن كرهت خليت سبيلك فإن هي رضيت أن تقمي بعد أن يخبرها فلا جناح عليه وهو قوله والصلح خير وهو التخيير **حدثنا** الربيع بن سليمان وبجر بن نصر قال ثنا ابن وهب قال ثني ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أنزل الله هذه الآية في المرأة إذا دخلت في السن فتجعل يومها لمرأة أخرى

في فهم قال الزجاج أنه ليس بسديد لفظ العدم إعادة الخافض ومعنى لأنه لا معنى لقول القائل يفتي الله فيما يتلى عليكم من الكتاب لأن الافتاء إنما يكون في المسائل وقوله في يتامى النساء على الوجه الأول صلة يتلى أي يتلى عليكم في معناها أو بدل من فيمن وعلى سائر الوجوه بدل من فيمن لا غير والاضافة في يتامى النساء قال الكوفيون إنها اضافة الصفة إلى الموصوف وأصله في النساء المتامى وقال البصريون إنها على تأويل جرد قطيفة وسحق عمامة وجوز بعضهم أن يكون المراد بالنساء أمهات المتامى كما في قصة أم حكيم ومعنى لا تؤتوهن ما كتب لهن قال ابن عباس يريد ما فرض لهن من الميراث بناء على أنها نزلت في ميراث المتامى والصغار وقال غيره يعني ما كتب لهن من الصداق وترغبون أن تنكحوهن قال أبو عبيدة هذا يحتمل الشهوة والنفرة أي ترغبون في أن تنكحوهن لجمالهن أو ترغبون عن أن تنكحوهن لدما منهن احتج أصحاب أبي حنيفة بالآية على أنه

يجوز لغير الاب والجد تزويج الصغيرة
 ورد باحتمال أن يكون المراد وترغبون
 أن تشكوهن إذا بلغن ولأن قدمه
 ابن مضعون زوج بنت أخيه عثمان
 ابن مضعون من عبد الله بن عمر
 فخطبها المغيرة بن شعبه ورغب أمها
 في المال فجاءوا إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال قدامة أنا عمها
 ووصى أبيها فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم أنها صغيرة وإنها لا تزوج
 إلا بأذنهما وفسق بينهما وبين ابن عمر
 ولأنه ليس في الآية كسر من ذكر
 رغبة الأولياء في نكاح اليتيمة وذلك
 لا يدل على الجواز والمستضعفين من
 الولدان نزلت في ميراث الصغار
 والخطاب في أن تقوموا للأئمة في
 أن ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم
 قبل ويجوز أن يكون وأن تقوموا
 منصرفاً أي وبأمركم أن تقوموا
 ومن جملة ما أخبر الله تعالى أنه
 يغفبهم به في النساء لكن لم يتقدم
 ذكره قوله وإن امرأة خافت ارتفاع
 امرأة بفعل يفسره خافت أي علمت
 وقيل ظننت والظاهر أنه على معناه
 الأصلي الآن الخوف لا يحصل إلا
 عند ظهور العلامات الدالة على

قالت ففي ذلك أنزلت فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ماصلاً **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال
 ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألت عن قول الله وإن امرأة خافت من
 بعلها نشوزاً أو أعراساً قال هي المرأة تكون مع زوجها فيريد أن يتزوج عليها فتصلحها من يومها
 على صلح قال فهم على ما اصطلاح عليه فان انتقصت به فعليه أن يعدل عليها أو يفارقها
حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول ذلك
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن مجاهد أنه كان يقول ذلك **حدثني**
 يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله وإن امرأة خافت
 من بعلها نشوزاً أو أعراساً إلى آخر الآية قال يصلحها على ما رزيت دون حقها فله ذلك ما رزيت
 فإذا أنكرت أو قالت غرت فلها أن يعدل عليها أو يرضيها أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
 عبد الوهاب عن أيوب عن محمد قال سألت عبيدة عن قول الله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو
 أعراساً قال هو الرجل تكون له امرأة قد خلا من سنها فتصلحها عن حقها على شيء فهو له ما رزيت
 فإذا كرهت فلها أن يعدل عليها أو يرضيها من حقها أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا
 جرير عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً فذكر
 نحو ذلك إلا أنه قال فإن سخطت فله أن يرضيها أو يوفيهما حقها كله أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع
 قال ثنا جرير عن مغيرة قال قال إبراهيم إذا شاءت كانت على حقها وإن شاءت أبت فردت الصلح
 فذلك بيدها فإن شاء طلقها وإن شاء أمسكها على حقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن
 مغيرة عن إبراهيم وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراساً فلا جناح عليهما قال على تكون
 المرأة عند الرجل الزمان الكثير فتخاف أن يطلقها فتصلحها على صلح ما شاء وشاءت يبيت عندها
 في كذا وكذا ليلة وعند أخرى ما رزيتا عليه وأن تكون نفقتهما دون ما كانت وما صلحته عليه من
 شيء فهو جائز **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عبد الملك عن أبيه عن الحكم وإن امرأة خافت
 من بعلها نشوزاً أو أعراساً قال هي المرأة تكون عند الرجل فيريد أن يتخي سبيلها فإذا خافت ذلك
 منه فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ماصلاً تدع من أيامها إذا تزوج **حدثني** محمد بن سعد
 قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإن امرأة خافت من بعلها
 نشوزاً أو أعراساً إلى قوله والصلح خير هو الرجل تكون تحت المرأة الكبيرة فينكح عليها المرأة
 الشابة فيكره أن يفارق أم ولده فيصلحها على عطية من ماله ونفسه فيطيب له ذلك الصلح **حدثنا**
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراساً
 فقرأ حتى بلغ فإن الله كان عما تعلمون خيراً وهذا في الرجل تكون عنده المرأة قد خلا من سنها
 وهما عليه بعض أمرها فيقول إن كنت راضية من نفسي ومالي بدون ما كنت ترضين به قبل اليوم
 فإن اصطلاحاً من ذلك على أمر فقد أحل الله لهم ما ذلك وإن أبت فإنه لا يصلح له أن يجلسها على
 الحسف **حدثني** عن الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن
 سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار أن رافع بن خديج كان تحت امرأة قد خلا من سنها فتزوج عليها
 شابة فأثر الشابة عليها فأبته المرأة الأولى أن تقيم على ذلك فطلقها تطليقة حتى إذا بقي من أجلها
 يسير قال إن شئت راجعتك وصبرت على الأثرة وإن شئت تركتك حتى يخلو أحلك قالت بل
 راجعتي وأصبر على الأثرة فراجعها ثم آثر عليها فلم تصبر على الأثرة فطلقها أخرى وآثر عليها الشابة
 قال فذلك الصلح الذي بلغنا أن الله أنزل فيه وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراساً فلا جناح

عليهما أن يصلح بينهما مصلحا قال الحسن قال عبد الرزاق قال معمر وأخبرني أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة بن عبد الله عن الزهري وزاد فيه فان أضر بها الثالثة فان عليه أن يوفيهما حقها أو يطلقها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن بلعام بن بشير قال قال الرجل لامرأته أنت كبرية وأنا أريد أن أستبدل امرأته شابرة وضيفة فقرئ علي ولدك فلا أقسم لك من نفسي شيئا فذلك الصلح بينهما وهو أبو السنابل بن بعكك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن بلعام بن بشير قال قال الرجل لامرأته أنت كبرية وضيفة فقلت له فان كانت لك امرأة فتقسم لها ولم تقسم لهذه قال اذا صالحتك على ذلك فليس عليه شيء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر قال سألت عامرا عن الرجل تكون عنده المرأة يريد أن يطلقها فتقول لا تطلقني واقسم لي يوما والتي تزوج يومين قال لا بأس به هو صلح **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان امرأة خافت من بلعام بن بشير أو أعراسا فلا جناح عليهما أن يصلح بينهما مصلحا والصلح خير قال المرأة ترى من زوجها بعض الحياء وتكون قد كبرت أو لا تلد فيريد زوجها أن ينكح غيرها فيقول اني أريد أن أنكح امرأة شابة أنسب منك لعلها أن تلد لي وأثرها في الأيام والنفقة فان رضيت بذلك والاطلاق فيصطلحان على ما أحبا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان امرأة خافت من بلعام بن بشير أو أعراسا قال نشوزا عنها عرض بها الرجل تكون له المرأة أو أعراسا يتركها فلا جناح عليهما أن يصلح بينهما مصلحا ما أن يرضيها فتلحقه وأما أن يرضيه فتعطفه على نفسها **حدثني** المثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان امرأة خافت من بلعام بن بشير أو أعراسا يعني البغض **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الفضال يقول في قوله وان امرأة خافت من بلعام بن بشير أو أعراسا فهو الرجل تكون تحته المرأة الكبيرة فيتزوج عليها المرأة الشابة فيميل إليها وتكون أعجب إليه من الكبيرة فيصالح الكبيرة على أن يعطيها من ماله ويقسم لها من نفسه نصيبا معلوما **حدثنا** عمرو بن علي وزيد بن أنحرم قال ثنا أبو داود قال ثنا سليمان بن معاذ عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تطلقني على نسائك ولا تقسم لي ففعل فزلت وان امرأة خافت من بلعام بن بشير أو أعراسا واختلفت القراء في قراءة قوله أن يصلح بينهما مصلحا فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة بفتح الياء وتشديد الصاد بمعنى أن يتصالحا بينهما مصلحا ثم أدغم التاء في الصاد فصيرت صادامشدة وقراء ذلك عامة قراء أهل الكوفة أن يصلح بينهما مصلحا بضم الياء وتخفيف الصاد بمعنى أصلح الزوج والمرأة بينهما وأعجب القراءتين في ذلك إلى قراءة من قرأ إلا أن يصلح بينهما مصلحا بفتح الياء وتشديد الصاد بمعنى يتصالحان التصالح في هذا الموضع أشهر وأوضح معنى وأفصح وأكثر على ألسن العرب من الإصلاح والاصلاح في خلاف الفساد أشهر منه في معنى التصالح فان ظن ظان أن في قوله صلحا دلالة على أن قراءة من قرأ ذلك يصلحها بضم الياء أولى بالصواب فان الامر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن الصلح اسم وليس بفعل فيستدل به على أولى القراءتين بالصواب في قوله يصلح بينهما مصلحا القول في تأويل قوله **﴿وأحضرت الانفس الشح﴾** وان تحسنوا وتنقوا فان الله كان بما تعملون خيرا **﴿اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وأحضرت**

وقوع المخوف كأن يقول الرجل لامرأته انك دمية أو مسنة وانى أريد أن أتزوج شابة جميلة والبعل الزوج والنشوز يكون من الزوجين وهو كراهة كل منهما صاحبه ويتبع نشوز الرجل أن يعرض عنها ويقبح وجهها ويترك مجامعتها ويسى عشرتها عن عائشة انما نزلت في المرأة تكون عند الرجل ويريد الرجل أن يستبدل بها غيرها فتقول أمسكني وتزوج بغيري وأنت في حل من النفقة والقسم كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه فوهبت لها يومها ومعنى الصلح وهو مصدر من غير لفظ الفعل مثل والله أنبتكم من الارض نباتا أن يصلحا على أن تطيب المرأة له نفسا عن القسم أو عن بعضها أو عن المهر والنفقة فان هذه الامور هي التي تقدر المرأة على طلبها من الزوج شاء أم أبى أما الوطء فليس كذلك لان الزوج لا يجبر على الوطء والصلح خير من الفرقة أو من النشوز والاعراض فاللام للعهد وهو خير من الخصومة

في كل شيء فاللام للاستغراق وبه
تمسك أصحاب أبي حنيفة في جواز
الصلح على الإنكار والصلح خبير
من الخيرات كما أن الخصومة شر من
الشروع والجملة معترضة وكذا قوله
وأحضرت النفس الشح لأنه
اعتراض مؤكده للطلب محصل
للمقصود والشح الجمل مع حرص
وأرض شحاح لا تسيل الا من مطر
كثير جعل الشح كالامر الحاضر
للفسوس لانها جبلت على ذلك ثم
يحتمل أن يكون هذا تعرضا للمرأة
أنها تشح ببذل نصيبها أو حقها أو
بالزوج انه يشح بانه ينقضي عمره
معها مع دمايتها وكبر سنها وعدم
الاتداذ بصحتها واعلم انه رخص
أولا في الصلح بقوله فلا جناح
عليها وما غايته ارتفاع الاسم ثم بين أنه
كلا جناح فيه فكذلك فيه خير كثير
ثم حث على الاحسان والتقوى
وحسم مادة الخصومة راسا فقال
وان تحسبوا أي بالاقامة على
نساءكم وان كرهتموهن وأحببتم
غيرهن وتتنقوا الشوز والاعراض
وما يؤدي الى الاذى والخصومة
المحوجة الى الصلح فان الله كان بما

أنفس النساء الشح على أنصبائهن من أنفس أزواجهن وأموالهن ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن وكيع قال ثنا عمران بن عينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
وأحضرت النفس الشح قال نصيبها منه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن عمار قال لاجمعا ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير
وأحضرت النفس الشح قال في الايام حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن ابن جريج عن عطاء وأحضرت النفس الشح قال في الايام والنفقة حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن مهدي وابن عمار عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال في النفقة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا روح عن ابن جريج عن عطاء قال في النفقة وحدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء وأحضرت النفس الشح قال في الايام حدثنا ابن
بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية
وأحضرت النفس الشح قال نفس المرأة على نصيبها من زوجها من نفسه وماله حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بمثله حدثني المثنى قال ثنا
حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير بمثله
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن الشيباني عن بكير بن الاخنس عن سعيد
ابن جبير قال في الايام والنفقة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن الشيباني
عن سعيد بن جبير قال في الايام والنفقة حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا
شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله وأحضرت النفس الشح قال المرأة تشح على مال
زوجها ونفسه حدثنا المثنى قال أخبرنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن
سالم عن سعيد بن جبير قال جاءت المرأة حين نزلت هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو
اعراضا قالت اني أريد أن تقسم لي من نفسي وقد كانت رضية أن يدعها فلا يطلقها ولا يأتيها
فأنزل الله وأحضرت النفس الشح حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسباط عن السدي وأحضرت النفس الشح قال تطلع نفسها الى زوجها والى نفقته قال وزعم أنها
نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سودة بنت زمعة كانت قد كبرت فأراد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يطلقها فاصطلحا على أن يسكها ويجعل يومها العائشة فشحت بكانها من رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال آخرون معنى ذلك وأحضرت نفس كل واحد من الرجل والمرأة
الشح بحقه قبل صاحبه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن
زيد يقول في قوله وأحضرت النفس الشح قال لا تطيب نفسه أن يعطيها شيئا فتحمله ولا تطيب
نفسها أن تعطيها شيئا من مالها فتعطفه عليها * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول
من قال غنى بذلك أحضرت أنفس النساء الشح بأنصبائهن من أزواجهن في الايام والنفقة والشح
الافراط في الحرص على الشيء وهو في هذا الموضع افراط حرص المرأة على نصيبها من أيامها من
زوجها ونفقته فتأويل الكلام وأحضرت أنفس النساء أهواءهن من فرط الحرص على حقوقهن
من أزواجهن والشح بذلك على ضرائرهن وبنحو ما قلنا في معنى الشح ذكر عن ابن عباس أنه كان
يقول حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأحضرت
النفس الشح والشح هواه في الشيء يحرس عليه وانما قلنا هذا القول أولى بالصواب من قول من

قال غنى بذلك وأحضرت أنفس الرجال والنساء الشح على ما قاله ابن زيد لان مصالحة الرجل امر أنه باعطائه اياها من ماله جعل الاعلى أن تصفح له عن القسم لها غير جائزة وذلك أنه غير معتاض عوضا من جعله الذي بذله لها والجعل لا يصح الاعلى عوضا ما عيين وامانة فمعة والرجل متى جعل للمرأة جعل الاعلى أن تصفح له عن يومها وليلتها فلم يملك عليها عينا ولا منفعة واذا كان ذلك كذلك كان ذلك من معاني كل المال بالباطل واذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنه لا رجة لقول من قال غنى بذلك الرجل والمرأة فان ظن ظان أن ذلك اذ كان حقا للمرأة ولها المطالبة به فللرجل اقتداؤه منها بجعل فان شفعة المستشفع في حصته من دار اشتراها رجل من شريكه فيها حق له المطالبة بها فقد يجب أن يكون للمطوب اقتداء ذلك منه بجعل وفي اجماع الجميع على أن الصلح في ذلك على عوض غير جائز اذ كان غير معتاض منه المطوب في الشفعة عينا ولا نفعا ما يدل على بطول صلح الرجل امر أنه على عوض على أن تصفح عن مطالبته اياه بالقسمة لها واذا فسد ذلك صح أن تأويل الآية ما قلنا وقد أبان الخبر الذي ذكرناه عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار أن قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا الآية نزلت في أمر رافع بن خديج وزوجته اذ تزوج عليها شابة فآثر الشابة عليها فأبى الكبرية أن تفر على الاثرة فطلقها تطليقة وتركها فلما قارب انقضاء عدتها أخيرها بين الفراق والرجعة والصبر على الاثرة فراجعها وأثر عليها فلم تصبر فطلقها ففي ذلك دليل واضح على أن قوله وأحضرت أنفس الشح انما عني به وأحضرت أنفس النساء الشح بحقوقهن من أزواجهن على ما وصفنا وأما قوله وان تحسنوا وتتقوا فانه يعني وان تحسنوا أيها الرجال في أفعالكم الى نساءكم اذا كرهتم منهن دماة أو خلقا وبعض ما نكرهون منهن بالصبر عليهن وايفائهن حقوقهن وعشرتهن بالمعروف وتتقوا يقول وتتقوا الله فهن يترك الجور منكم عليهن فيما يجب لمن كرهتموه منهن عليكم من القسم له والنفقة والعشرة بالمعروف فان الله كان بما تعملون خبير يقول فان الله كان بما تعملون في أمور نساءكم أيها الرجال من الاحسان اليهن والعشرة بالمعروف والجور عليهن فيما يلزمكم لهن ويجب خيرا يعني عالما خيرا لا يخفى عليه منه شيء بل هو به عالم وله محض عليكم حتى يوفىكم جزاء ذلك المحسن منكم باحسانه والمسيء بأسأته في القول في تأويل قوله **ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة** يعني جل ثناؤه بقوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ان تطبقوا أيها الرجال أن تسووا بين نساءكم وأزواجهن في جهن يقول بكم حتى تعدلوا بينهن في ذلك فلا يكون في قلوبكم لبعضهن من المحبة الا مثل ما صوابها لان ذلك مما لا تملكونه وليس اليكم ولو حرصتم يقول ولو حرصتم في تسويتكم بينهن في ذلك كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال واجب أن لا تستطيعوا العدل بينهن فلا تميلوا كل الميل يقول فلا تميلوا بأهوائكم الى من لم تملكوا محبته منهن كل الميل حتى يملككم ذلك على أن تجوروا على صوابها في ترك أداء الواجب لهن عليكم من حق في القسم لهن والنفقة عليهن والعشرة بالمعروف فتذروها كالمعلقة يقول فتذروا والتي هي سوى التي ملستم بأهوائكم لها كالمعلقة يعني كالتى لاهي ذات زوج ولا هي أيم وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن

يعملون من الاحسان والتقوى خيرا فيبينكم على ذلك وعلى هذا الخطاب للآزواج وقيل الخطاب للزوجين أن يحسن كل منهم الى صاحبه ويترز عن الظلم وقيل لغيرهما أن يحسنوا في المصالحة بينهما ويتقوا الميل الى واحد منهما يحكي أن عمران ابن حطان الخارجي كان من آدم بنى آدم وامر أنه من أجلهم فأجالت يوما نظرها في وجهه ثم قالت الحمد لله فقال مالك فقالت حمدت الله على أنى وإياك من أهل الجنة لانك رزقت مني فشكرت ورزقت منك فصبرت والشاكر والصابر من أهل الجنة ولن تستطيعوا أن تعدلوا لن تقدر واعي القسوية بين النساء في ميل الطباع ولو حرصتم واذالم تقدر واعيها بحيث لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان لم تكونوا مكلفين به وهذا تفصيل يناسب مذهب المعتزلة من أن تكليف ما لا يطاق غير واقع ولا جائز فلا تميلوا كل الميل أي رفع عنكم تمام العدل وغايته ولكن انتم انتم ما لم تقطعكم بشرط أن تبدلوا فيه وسعكم وطاقتكم وبوجه آخر لن تستطيعوا

التسوية في الميل القلبي ولو حرصتم
ولا التسوية الكلية في نتائج الحب
من الأقوال والأفعال لأن الفعل
بدون الداعي ومع قيام الصارف محال
فلا تملوا كل الميل فلا تجوروا على
المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها
قسمتها ونفقتها وسائر حقوقها
وحظوظها من غير رضامنها فتدروها
كالمعلقة بين السماء والأرض لا على
قرار أي غير ذات بعيل ولا معلقة
والغرض النهي عن الميل الكلي مع
جواز التفريط في العدل الكلي في
نتائج الميل القلبي وأما الميل القلبي
فعفو بالكل وبالعوض لأن القلب
ليس في تصرف الإنسان وإنما هو
بين أصبعين من أصابع الرحمن عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
يقسم بين نسائه فيعدل فيقول
اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا
تؤاخذني فيما تملك ولا أملك يعني
الحبة لأن عائشة كانت أحب إليه
وعنه صلى الله عليه وسلم من كانت له
امرأتان يميل مع أحدهما جاء يوم
القيامة وأحد شقيه مائل وان تصلحوا
ما مضى من ميلكم وتسدركوه
بالتوبة وتغفوا فيما يستقبل فإن

عبيدة ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال بنفسه في الحب والجماع حدثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن يونس عن محمد بن سيرين عن عبيدة ولن
تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال بنفسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن
أشعث وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال سأله عن قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو
حرصتم فقال في الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال
في الحب والجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل عن عمرو عن الحسن في الحب حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال في الحب والجماع حدثنا
الحسن بن يحيى قال قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن
قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال في المودة كأنه يعني الحب حدثني المثنى
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال تعدلوا بين
النساء ولو حرصتم يقول لا تستطيع أن تعدل بالشهوة فيما بينهن ولو حرصت حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة
قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول اللهم أما قبي فلا أملك وأما سوى ذلك فأرجو أن أعدل
حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولن تستطيعوا
أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم يعني في الحب والجماع حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية
وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال لا يجيئنا أيوب عن أبي قلابة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا
أملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد العزيز بن رفيع عن ابن أبي
مليكة قال نزلت هذه الآية في عائشة ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحاك قال في الشهوة والجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب
عن جوير عن الضحاك قال في الجماع حدثنا علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء قال قال
سفيان في قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال في الحب والجماع حدثنا
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم
قال ما يكون من بدنه وقلبه فذلك شيء لا يستطيع علكه * ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله فلا
تميلوا كل الميل حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن محمد قال قلت
لعبيدة فلا تملوا كل الميل قال بنفسه حدثنا سفيان قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد عن
عبيدة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة فلا تملوا
كل الميل قال هشام أظنه قال في الحب والجماع حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال
أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله كل الميل قال بنفسه حدثنا
بحر بن نصر الخولاني قال ثنا بشر بن بكر قال أخبرنا الأوزاعي عن ابن سيرين قال سألت عبيدة
عن قول الله فلا تملوا كل الميل قال بنفسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن
الحسن فلا تملوا كل الميل قال في الغشيان والقسم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا تملوا كل الميل لا تملوا إلا في الإساءة حدثني المثنى قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا قبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن
بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد فلا تملوا كل الميل قال يتعمد أن يسيء في يظلم حدثنا ابن

وكيع قال ثنا أبو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تملوا كل الميل قال هذا في العمل في ميته عندها
وفيما نصيب من خيرها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي فلا تملوا كل الميل يقول عيل عليها فلا ينفق عليها ولا يقسم لها يوما حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد فلا تملوا كل الميل قال يتعمد الاساءة يقول
لا تملوا كل الميل قال بلغني انه الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن زيد عن أيوب
عن أبي قلابة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذه قسمتي فيما
أملك فلا تلني فيما تملك ولا أملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابة
عن عبد الله بن زيد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
همام بن يحيى عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهشل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من كانت له امرأتان يميل مع أحدهما على الأخرى جاء يوم القيامة أحدهما ساقط
ذكر من قال ما قلنا في تأويل قوله فتذروها كالمعلقة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فتذروها كالمعلقة قال تذروها لاهي أيم ولا ذات
نوع حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير
فتذروها كالمعلقة قال لا أيعا ولا ذات بعل حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمار عن مبارك
عن الحسن فتذروها كالمعلقة قال لا مطلقة ولا ذات بعل حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن
يوسف عن عمرو عن الحسن مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
فتذروها كالمعلقة أي كالمحبوسة أو كالمسجونة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فتذروها كالمعلقة قال كالمسجونة حدثنا ابن حميد قال ثنا
حكام بن سلم عن أبي جعفر عن الربيع في قوله فتذروها كالمعلقة يقول لا مطلقة ولا ذات بعل
حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن
أنس في قوله فلا تملوا كل الميل فتذروها كالمعلقة لا مطلقة ولا ذات بعل حدثنا ابن وكيع قال
ثنا محمد بن بكر عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد فتذروها كالمعلقة قال لا أيعا ولا ذات بعل حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح فتذروها كالمعلقة ليست بأيم ولا ذات
زوج حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب وأبو خالد وأبو معاوية عن جوير عن الضحاك قال
لا ندعها كأنها ليس لها زوج حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي فتذروها كالمعلقة قال لا أيعا ولا ذات بعل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله فتذروها كالمعلقة قال المعلقة التي ليست بمخلاة ونفسها فتمتغي لها وليست متهمية
كهيمة المرأة من زوجها لاهي عند زوجها ولا مفارقة فتمتغي لنفسها فتلك المعلقة * قال أبو جعفر
وانما أمر الله جل ثناؤه بقوله فلا تملوا كل الميل فتذروها كالمعلقة الرجال بالعدل بين أزواجهن
فيما استطاعوا وفيه العدل بينهم من القسمة بينهم والنفقة وترك الجور في ذلك بابتار أحدهن على
الأخرى فيما فرض عليهم العدل بينهم فيه إذ كان قد صفع لهم عمالا يطبقون العدل فيه بينهم مما في
القلوب من المحبة والهوى في القول في تأويل قوله (وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفورا رحيمًا)
يعني بذلك جل ثناؤه وان تصلحوا أعمالكم أيها الناس فتعدلوا في قسمكم بين أزواجكم وما فرض
الله لهن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف فلا تجوروا في ذلك وتتقوا بقول وتتقوا الله في الميل

الله كان غفورا رحيمًا وان يتفرقا
يفن الله كلا برزق كل واحد منهما ما
زوجا خيرا من روجه وعيشا أهنا من
عيشته وانسعة الغنى والمقدرة وكان
الله واسعاً من الرزق والفضل والرحمة
والعلم وأي كمال يفرض ولهذا أطلق
حكيمًا قال ابن عباس فيما حكم ووعظ
وقال الكلبي فيما حكم على الزوج من
امساكها عسوف أو تسريحها
باحسان ثم قال والله ما في السموات
وما في الأرض وهو كالتفسير لسعة
ملكه وملكه وفيه أن الذي أمر به
من العدل والاحسان إلى اليتامى
والنساء ليس لهجراً أو افتقاراً وانما
يعود فائدة ذلك إلى المكلف لانه
الاحسن له في دنياه وعقباه ثم بين
أن الأمر بتقوى الله شريعة قديمة لم
يلحقها نسخ وتبديل وان استغناء
تعالى بالنسبة إلى الامم السالفة
كهو بالنسبة إلى الامم اللاحقة فقال
ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب أي
جنسه ليسموا التوراة والانجيل
والزبور وغيرها من النسخ وقوله
من قبلكم اما أن يتعلق بوصينا أو
بأوتوا وقوله واياكم عطف على
الذين ومعنى أن اتقوا بأن اتقوا

وتكون أن المفسرة لان التوصية
في معنى القول وان تكفروا عطف
على اتقوا أي أمرناهم وأمرناكم
بالتقوى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا
فان الله مافي السموات وما في الارض
وهو خالقهم ومالكهم والمنعم عليهم
بأصناف النعم كلها حقيقة أن يكون
مطاعا في خلقه غير معصى يخشون
عقابه ويرجون ثوابه أو قلنا لهم
وانكم ان تكفروا فان الله في
سواته وأرضه من الملائكة وغيرهم
من يوحدو ويعبدو ويتقيه وكان
الله مع ذلك غنيا عن خلقه وعن
عبادتهم حمدا في ذاته وان لم يخدمه
واحد منهم ثم كرر قوله والله مافي
السموات وما في الارض وكفى بالله
وكيلا تقريراً لانه أهل أن يتقى
وتوكيد الاستغناء عن طاعات
الطبعين وسبب المذنبين ثم بالغ في
هذا المعنى بقوله ان يشاء يذهبكم
يعدمكم أيها الناس ويأت بأخرين
يوجد خلقنا آخرين غير الانس أو
من جنس الانس وكان الله على
ذلك لاعدام ثم الإيجاد قدرا
بليغ القدرة لم يزل موصوفاً بذلك
ولن يزال كذلك وفي الآية

الذي نهاكم عنه بأن تعملوا الاحداهن على الاخرى فتظلموها حقها مما أوجب الله لها عليكم فان الله
كان غفورا يقول فان الله يستر عايكم ما سلف منكم من ميلكم وجوركم عليهم قبل ذلك بتركه
عقوبتكم عليه ويغطي ذلك عليكم بعفو عنه ما مضى منكم في ذلك قبله رحيم يقول وكان
رحيما بكم اذ تاب عليكم فقبل توبتكم من الذي سلف منكم من جوركم في ذلك عليهم وفي ترخيصه
لكم الصلح بينكم وبينهم بصفحة عن حقوقهم لكم من القسم على أن لا يطلقن في القول في
تأويل قوله (وان يتفرقا يغن الله كلاما من سعته وكان الله واسعا حكيما) يعني بذلك جل ثناؤه فان
أبت المرأة التي قد نشر عليم أزواجها وأعرض عنها بالميل مند إلى ضررتها لخالها أو شبها أو غير ذلك
مما تميل النفوس به إلى الصلح اصفحة أزواجها عن يومها وليلتها وطلبت حقها منه من القسم
والنفقة وما أوجب الله لها عليه وأبى الزوج الاخذ عليها بالاحسان الذي نبيه الله اليه بقوله وان
تحسنوا وتتقوا فان الله كان عاتما لعمليكم خيرا والحقا في القسم لها والنفقة والعشرة بالتي هو إليها
ما نيل فتفرقا بطلاق الزوج ياها يغن الله كلاما من سعته يقول يغن الله الزوج والمرأة المطلقة من سعة
فضله أما هذه فزوج هو أصح لها من المطلق الاول أو رزق واسع وعصمة وأما هذا فبرزق واسع
وزوجه هي أصل له من المطلقة أو عفة وكان الله واسعا يغني وكان الله واسعا لها في رزقها وإيها
وغيرهما من خلقه حكيما فيما قضى بينهم وبينهم من الفرق والطلاق وسائر المعاني التي عرفنا ما من
الحكم بينهم في هذه الآيات وغيرها وفي غير ذلك من احكامه وتدبيره وقضياه في خلقه ونحو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **محمد بن محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن
عيسى عن **ابن أبي نجيح** عن **سفيان** عن **ابن أبي نجيح** عن **سفيان** عن **ابن أبي نجيح** عن **سفيان** عن **ابن أبي نجيح** عن
الله كلاما من سعته **محمد بن محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل بن** عن **ابن أبي نجيح** عن **سفيان** عن **ابن أبي نجيح** عن
مثله في القول في تأويل قوله (ولله مافي السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وان تكفروا فان الله مافي السموات وما في الارض وكان الله غنيا
حمدا) يعني بذلك جل ثناؤه والله ملك جميع ما حوته السموات السبع والارضون السبع من
الاشياء كلها وانما ذكر جل ثناؤه ذلك بعقب قوله وان يتفرقا يغن الله كلاما من سعته تنبيهاً منه خلقه
على موضع الرغبة عند فراق أحدهم وزوجه ليفزعوا اليه عند الجزع من الحاجة والفاقة والوحشة
بفراق سكنه وزوجه وتذكيراً منه أنه الذي له الاشياء كلها وان كان له ملك جميع الاشياء
فغير متعذر عليه أن يغنيه وكل ذي فاقة وحاجة ويؤنس كل ذي وحشة ثم رجع جل ثناؤه إلى عدل
من سعى في أمر بني أبييرق وتوابعهم ووعيد من فعل ما فعل المرند منهم فقال ولقد وصينا الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم يقول ولقد أمرنا أهل الكتاب وهم أهل التوراة والانجيل واياكم
يقول وأمرناكم وقلنا لكم ولهم اتقوا الله يقول احذروا الله أن تعصوه وتخالقوا أمره ونهيه وان
تكفروا يقول وان تحجدوا وصيته اياكم أيها المؤمنون فتخالقوها فان الله مافي السموات وما
في الارض يقول فانكم لا تضرون بخلافكم وصيته غير أنفسكم ولا تعدون في كفركم ذلك أن تكونوا
أمثال اليهود والنصارى في نزول عقوبته بكم وحلول غضبه عليكم كما حل بهم اذ بدلوأ عهدهم ونقضوا
ميثاقه فغيرهم ما كانوا فيه من خفض العيش وأمن الشرب وجعل منهم القردة والخنازير وذلك أن
له ملك جميع ما حوته السموات والارض لا يمنع عليه شيء أراد به جميعه وبشيء منه من اعزاز من
أراد اعزازه واذلال من أراد ادلاله وغير ذلك من الامور كلها لان الخلق خلقه بهم اليه الفاقة والحاجة

وبه قواهم وبقاؤهم وهلاكهم وفنائهم وهو الغنى الذى لا حاجة تحل به الى شئ ولا فاقة تنزل به تضطره اليكم أيها الناس ولا الى غيركم والجيد الذى استوجب عليكم أيها الخلق الحمد بصناعته الجيدة اليكم وآلائه الجميلة لعلكم فاستمدعو ذلك أيها الناس باتقائه والمسايرة الى طاعته فيما يأمركم به وينهاكم عنه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف عن أبي روق عن علي بن رضى الله عنه وكان الله غنيا جيدا قال غنيا عن خلقه جيدا قال مستحدا اللهم في القول في تأويل قوله ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه والله مالك جميع ما حوته السموات والأرض وهو القيم بجميعه والحافظ لذلك كله لا يعزب عنه علم شئ منه ولا يؤده حفظه وتدبيره كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو بن سعيد عن قتادة وكفى بالله وكيفا قال حفيظا فان قال قائل وما وجه تكرار قوله ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ في آيتين احدهما في اثر الاخرى قيل كذلك لاختلاف معنى الخبرين عما في السموات والأرض في الآيتين وذلك أن الخبر عنه في احدى الآيتين ذكر حاجته الى بارئه وغنى بارئه عنه وفي الاخرى حفظ بارئه اياه وعلمه به وتدبيره فان قال أفلا قيل وكان الله غنيا جيدا وكفى بالله وكيفا قيل ان الذى في الآية التى قال فيها وكان الله غنيا جيدا ما يصلح أن يختم ما ختم به من وصف الله بالغنى وأنه محمود ولم يذكر فيها ما يصلح أن يختم بوصفه معه بالحفظ والتدبير فلذلك كرر قوله ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ في تأويل قوله ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيْهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه ان يشأ الله أيها الناس يذهبكم أى يذهبكم باهلا ككم وافنائكم ويأتى بآخرين يقول ويأتى بناس آخرين غيركم لموازرة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونصرتة وكان الله على ذلك قديرا يقول وكان الله على اهلا ككم وافنائكم واستبدال آخرين غيركم بكم قديرا يعنى ذا قدرة على ذلك وانما يخرج جل ثناؤه بهذه الآيات الخائنين الذين خانوا الدرع التى وصفنا شأنها الذين ذكرهم الله في قوله ولا تكن للخائنين خصيما وحذرا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يكونوا مثلهم وأن يفعلوا فعل المرتد منهم في ارتداده ولحاقه بالمشركين وعرفهم أن من فعل فعله منهم فلن يضره لانفسه ولن يوبق برده غير نفسه لانه المحتاج مع جميع ما في السموات وما في الأرض الى الله والله الغنى عنهم ثم وعدهم في قوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأتى بآخرين بالهلاك والاستئصال انهم يفعلوا فعل ابن أبيرق طعمة المرتد وباستبدال آخرين غيرهم بهم لنصرة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وصحبته وموازرتة على دينه كما قال في الآية الاخرى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها المانزلت ضرب بيده على ظهر سلمان فقال هم قوم هذا يعنى عجم الفرس كذلك حدثت عن عبد العزيز بن محمد عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال قتادة في ذلك بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأتى بآخرين وكان الله على ذلك قديرا قادر والله ربنا على ذلك أن يهلك من يشاء من خلقه ويأتى بآخرين من بعدهم في القول في تأويل قوله ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَتَى اللَّهَ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ يعني بذلك جل ثناؤه من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا يعني بذلك جل ثناؤه من كان يريد من أظهر الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل النفاق الذين يستبطنون الكفر وهم مع ذلك يظهرن الايمان ثواب الدنيا يعنى عرض الدنيا بأظهار ما أظهر من الايمان بلسانه فعند الله ثواب الدنيا يعنى جزاؤه في الدنيا منها وثوابه فيها هو

من التخويف والغضب ما لا يخفى وقيل الخطاب لاعداء النبي صلى الله عليه وسلم من العرب والمراذبا آخرين ناس يوالونه يروى أنها المانزلات ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس ثم رغب الانسان فيما عنده من الكرامة فقال من كان يريد ثواب الدنيا كالمجاهد يريد بمجاهدة الغنيمة فعند الله ثواب الدنيا والآخرة فانه يطلب الاخس بالذات مع انه اذا طلب الاشرف تبعه الاخس بالتقدير فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ان اراده ليحصل ربط الجزاء بالشروط وكان الله سميعا لا قوال المجاهدين والطلابين بصيرا يعطى عيونهم ومطارح طنونهم فيجازيهم على نحو ذلك ثم بين أن كمال سعادة الانسان في أن يكون قوله لله وفعله لله وحركته لله وسكونه لله فقال يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط مجتهدين في اختيار العدل محترزين عن ارتكاب الميل شهداء لله لوجهه ولاجل مرضاته كما أمرتم بأقامتها ولو كانت تلك الشهادة هادة وبالا على

أنفسكم أو الوالدان والاقربين بأن يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره وفي كلام الحكيم إذا كان الكذب ينجي فاعلم صدق أنجي أو المراد الإقرار على نفسه لأنه في معنى الشهادة علمها بالزام الحق لها وأن يقول أشهد أن فلان على والدي كذا أو على أقاربي كذا وانما قدم الامر بالقيام بالقسط على الامر بالشهادة لله عكس قوله شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم فاعلم بالقسط لان شهادة الله تعالى عبارة عن كونه خالقاً لمخلوقات وقيامه بالقسط عبارة عن رعاية قوانين العدل في تلك المخلوقات والاول مقدم على الثاني وأما في حق العباد فالعدل مقدمة على الشهادة تقدم الشرط على المشروط فاعلم ان يكن المشهود عليه غنياً وفقيراً فلا تكتموا الشهادة طلب الرضا الغني أو رجا على الفقير فانه أولى بأمرهما ومصالحهما وكان حق التسقي أن لو قيل فانه أولى به أي بأحد هذين الا أنه تنبى الضمير ليعود الى الحسنين كأنه قيل فانه أولى بحسنى الفقير

ما يصيب من المغنم اذا شهد مع النبي مشهداً وأمنه على نفسه وذريته وماله وما أشبه ذلك وأما ثوابه في الآخرة فنار جهنم فعني الآية من كان من العاملين في الدنيا من المنافقين يريد بعمله ثواب الدنيا وجزاها من عمله فان الله مجازيه جزاءه في الدنيا من الدنيا وجزاءه في الآخرة من الآخرة من العقاب والتكامل وذلك أن الله قادر على ذلك كله وهو مالك جميعه كما قال في الآية الاخرى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون وانما عني بذلك جل ثناؤه الذين سعووا في أمر بني أبيريق والذين وسعفهم في قوله ولا تجادل عن الذين يخفون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوائفاً إنما يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول ومن كان من نظرائهم في أفعالهم ونفاقهم وقوله وكان الله جميعاً بصيراً يعني وكان الله سميعاً لما يقول هؤلاء المنافقون الذين يريدون ثواب الدنيا بأعمالهم وظهورهم للمؤمنين ما يظهر ويظهر لهم اذ القوا المؤمنين وقولهم لهم آمنا بصيراً يعني وكان ذا بصيرة بهم وتمام علمه منطوون للمؤمنين فيما يكتمونه ولا يبدونه لهم من الغش والغفل الذي في صدورهم في القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهد الله ولو على أنفسكم أو الوالدان والاقربين ان يكن غنياً وفقيراً فانه أولى بهم فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وهذا تقدم من الله تعالى ذكره الى عباده المؤمنين به وبرسوله أن يفعلوا فعل الذين سعووا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر بني أبيريق أن يقوم بالعدل لهم في أصحابه وذبيهم عنهم وتحسينهم أمرهم بأنهم أهل فاقة وفقير يقول الله لهم يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط يقول ليكن من أخلاقكم وصفاتكم القيام بالعدل يعني بالعدل شهد الله والشهداء جمع شهيد ونصبت الشهداء على القطع مما في قوله قوامين من ذكر الذين آمنوا ومعناه قوموا بالقسط لله عند شهدائكم أوجين شهدائكم ولو على أنفسكم يقول ولو كانت شهدائكم على أنفسكم أو على والديكم أو أقربيكم فقوموا فيها بالقسط والعدل وأقيموها على صحتها بأن تقولوا فيها الحق ولا تلوأفوا الغني لغناه على فقير ولا لفقير لفقيره على غني فتجوروا فان الله الذي سوي بين حكم الغني والفقير فيما ألزمكم أيها الناس من إقامة الشهادة لكل واحد منهم ما بالعدل أولى بهما وأحق منكم لانه مالكم ما أولى بهما دونكم فهو أعلم بحالهم مصلحة كل واحد منهم ما في ذلك وفي غيره من الامور كما هي منكم فلذلك أمركم بالتسوية بينهم ما في الشهادة لهم ما عليهم ما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا يقول فلا تتبعوا أهواء أنفسكم في الميل في شهدائكم اذا قدم بها الغني على فقير أو لفقير على غني الى أحد الفريقين فتقولوا غير الحق ولكن قوموا فيه بالقسط وأدوا الشهادة على ما أمركم الله بأدائها بالعدل لمن شهدتم عليه وله فان قال قائل وكيف يقوم بالشهادة على نفسه الشاهد بالقسط وهل يشهد الشاهد على نفسه قيل نعم وذلك أن يكون عليه حق لغيره فيقر له به فذلك قيام منه له بالشهادة على نفسه وهذه الآية عندى تأديب من الله جل ثناؤه عباده المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عذروا بني أبيريق في سرقته ما سرقوا وخبائهم ما خبأوا من ذكر ما قيل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهادتهم لهم عنده بالصلاح فقال لهم اذا قدم بالشهادة لانسان أو عليه فقوموا فيها بالعدل ولو كانت شهدائكم على أنفسكم أو آبائكم وأمهاتكم وأقرباؤكم فلا يحملنكم غنى من شهدتم له أو فقره أو قرباؤه ورجه منكم على الشهادة بالزور ولا على ترك الشهادة عليه بالحق وكتماها وقد قيل انها نزلت تأديب الرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن حنيفة قال ثنا أحمد بن

مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله يا أيها الذين آمنوا قوامين بالقسط شهداء الله قال
 نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم واختصم إليه رجلان غني وفقير وكان ضلعه مع الفقير يرى أن
 الفقير لا يظلم الغني فأبى الله إلا أن يقوم بالقسط في الغني والفقير فقال إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى
 بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا الآية وقال آخرون في ذلك بحقوقنا أنها نزلت في الشهادة أمرا من
 الله المؤمنين أن يسووا في قيامهم بشهادتهم لمن قاموا به بين الغني والفقير ذكر من قال ذلك
 حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كونوا
 قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين قال أمر الله المؤمنين أن يقولوا
 الحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبناءهم ولا يحبوا غنياً وغنياً ولا يرجموا مسكيناً مسكينته وذلك قوله
 إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا فتنزل والحق فتجوزوا حدثني
 المثنى قال ثنا سويدي بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن يونس عن ابن شهاب في شهادة الوالد لولده
 وذو القرابة قال كان ذلك فيما مضى من السنة في سلف المسلمين وكانوا يتأولون في ذلك قول الله
 يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن
 غنياً وفقيراً فالله أولى بهما الآية فلم يكن يتم سلف المسلمين الصالح في شهادة الوالد لولده ولا الولد
 لوالده ولا الأخ لأخيه ولا الرجل لامرأته فدخل الناس بعد ذلك فظهرت منهم أمور حلت
 الولاية على اتهامهم فتركت شهادة من يتهم إذا كانت من أقربائهم وصار ذلك من الولد والوالد
 والأخ والزوج والمرأة لم يتهم إلا هؤلاء في آخر الزمان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
 قال ابن زبدي في قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله إلى آخر الآية قال
 لا يحملك فقر هذا على أن ترجمه فلا تقيم عليه الشهادة قال يقول هذا الشاهد حدثنا بشر بن
 معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط
 شهداء لله الآية هذا في الشهادة فأقيم الشهادة يا ابن آدم ولو على نفسك أو الوالدين أو على ذوى
 قرابتك أو أشرف قومك فأما الشهادة به وأبست للناس وإن الله رضى العدل لنفسه والاقساط
 والعدل ميزان الله في الأرض به يرد الله من الشديد على الضعيف ومن الكاذب على الصادق
 ومن المبطل على الحق وبالعدل يصدق الصادق ويكذب الكاذب ويرد المعتدى ويؤججه تعالى
 ربنا وتبارك وبالعدل يصلح الناس يا ابن آدم إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى بهما يقول أولى بغيركم
 وفقيركم قال وذكر لنا أن نبي الله موسى عليه السلام قال يارب أى شئ وضعت في الأرض أقل قال
 العدل أقل ما وضعت في الأرض فلا يمنع غنى غنى ولا فقر فقر إن تشهد عليه بما تعلم فإن ذلك
 عليك من الحق وقال جل ثناؤه فالله أولى بهما وقد قيل إن يكن غنياً وفقيراً الآية أريد والله أولى
 بغنى الغني وفقير الفقير لأن ذلك منه لا من غيره فذلك قال بهما ولم يقل به * وقال آخرون إنما قيل
 بهما لأنه قال إن يكن غنياً وفقيراً لم يقصد فقيراً بعينه ولا غنياً بعينه وهو مجهول وإذا كان مجهولاً
 جاز الرد عليه بالتوحيد والتثنية والجمع وذكرنا قول هذا القول أنه في قراءة أبي فأنه أولى بهم * وقال
 آخرون أو بمعنى الواو في هذا الموضع * وقال آخرون جازية قوله بهما لأنهم ما قد ذكرا كقيل
 وله أخ وأخت فكل واحد منهما وقيل جاز لأنه أضمر فيه من كان قبله إن يكن من خاصم غنياً أو
 فقيراً بمعنى غنيين أو فقيرين فأنه أولى بهما وتأويل قوله فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا أى عن الحق
 فتجوزوا وترك إقامة الشهادة بالحق ولو وجه إلى أن معناه فلا تتبعوا أهواء أنفسكم هرباً من أن تعدلوا
 عن الحق في إقامة الشهادة بالقسط كان وجهها وقد قيل معنى ذلك فلا تتبعوا الهوى لتعدلوا كما

والغنى أى بالاغنياء والفقراء ير يد
 بالنظر لهما وأرادة معصيتهما رلولا
 أن الشهادة عليهم مصلحة لهما
 لما شرعها قال السدي اختصم إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم غني وفقير
 وكان ميله إلى الفقير رأى أن الفقير
 لا يظلم الغني فأبى الله إلا أن يقوم
 بالقسط في الغني والفقير وأنزل
 الآية وقوله أن تعدلوا محتمل أن
 يكون من العدل أو من العدل
 فكانه قيل فلا تتبعوا الهوى
 كراهية أن تعدلوا بين الناس أو
 ارادة أن تعدلوا عن الحق واحتمال
 آخر وهو أن يراد تركوا الهوى
 لأجل أن تعدلوا أى حتى تصفوا
 بصفة العدالة لأن العدل عبارة عن
 ترك متابعة الهوى ومن ترك
 أحد التقيضين فقد حصل له الآخر
 وإن تلوا وأبوا من من لوى يلوى إذا
 قتل وبأوا واحدة من الولاية والمعنى
 وإن تلوا ألسنتكم عن شهادة الحق
 وحكومة العدل وتعرضوا عن
 الشهادة عما عندكم أو أن وليتم إقامة
 الشهادة أو تركتموها وأعلم أن
 الإنسان لا يكون قائماً بالقسط
 إلا إذا كان راسخاً في الإيمان

فلهذا أردف ما ذكر بقوله يا أيها
الذين آمنوا آمنوا وظاهره مشعر
بالامر بتحصيل الحاصل فالمفسرون
ذكروا فيه وجوها الأول يا أيها
الذين آمنوا في الماضي والحاضر
آمنوا في المستقبل أي دو مواعلي
الايان واثبتوا * الثاني يا أيها
الذين آمنوا تقليدا آمنوا استدلالا
* الثالث يا أيها الذين آمنوا استدلالا
اجاليا آمنوا استدلالا تفصيليا *
الرابع يا أيها الذين آمنوا بالله
وملائكته وكتبه ورسله آمنوا بان
كنه الله تعالى وعظمته وكذلك
أحوال الملائكة وأسرار الكتب
وصفات الرسل لا ينتهي اليها عقولكم
* الخامس قال الكلبي ان عبد الله
ابن سلام وأسد وأسيدي ابني
كعب وعلمه بن قيس وجماعة
من مؤمنى أهل الكتاب قالوا
يا رسول الله اننا نؤمن بك وبكتابك
وعيسى والتوراة وعزير ونكفري عما
سواه من الكتب والرسل فانزل الله
هذه الآية فآمنوا بكل ذلك وقيل
ان المخاطبين ليسوا هم المسلمين
والنقدريين الذين آمنوا بعيسى
والتوراة وبقيس والانجيل آمنوا

يقال لا تتبع هؤلاء لترضى ربك بمعنى أنها كمن ترضى ربك بتركه في القول في تأويل
قوله (وان تلوا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك
فقال بعضهم عني وان تلوا أيها الحكماء في الحكم لاحد الحصين على الآخر أو تعرضوا فان الله
كان بما تعملون خبيراً ووجهه ومعنى الآية الى أنها نزلت في الحكماء على نحو القول الذي ذكرنا
عن السدي من قوله ان الآية نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكرنا قبل ذكر من
قال ذلك حدثنا ابن جندب وابن وكيع قالنا ثنا جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن
ابن عباس في قول الله وان تلوا أو تعرضوا قال هما الرجلان يجلسان بين يدي القاضي فيكون
في القاضي واعراضه لاحدهما على الآخر * وقال آخرون معنى ذلك وان تلوا أيها الشهداء
في شهادتكم فتحرفوها ولا تقيموها أو تعرضوا عنها فتركوها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان
تلوا أو تعرضوا يقول ان تلوا بالسنة في الشهادة أو تعرضوا عنها حدثني محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين
بالقسط شهداء الله الى قوله وان تلوا أو تعرضوا يقول تلوي لسائل بغير الحق وهي اللجاجة فلا
تقيم الشهادة على وجهها والاعراض الترك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان تلوا أي تبدلوا الشهادة أو تعرضوا قال تكتموها
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان تلوا وقال
ببديل الشهادة والاعراض كتمانها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد وان تلوا أو تعرضوا قال ان تحرفوا وتركوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة وان تلوا أو تعرضوا قال تلجلجوا أو تكتموا وهذا في الشهادة حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان تلوا أو تعرضوا أما
تلوا فتلوي الشهادة فتحرفها حتى لا تقيمها وأما تعرضوا فتعرض عنها فتكتمها وتقول ليس
عندي شهادة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وان تلوا فتكتموا والشهادة
تلوي تنقص منها أو تعرض عنها فتكتمها فتأني أن تشهد عليه تقول أكرم عنه لانه مسكين أرجه
فتقول لا أقسم الشهادة عليه وتقول هذا غني أبقيه وأرجو ما قبله فلا أشهد عليه فذلك قوله ان
يكن غنياً وفقيراً حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد وان تلوا وتحرفوا أو تعرضوا تركوا حدثنا محمد بن عمار قال ثنا حسن بن عطية
قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله وان تلوا قال ان تلجلجوا في الشهادة ففسدوها
أو تعرضوا قال فتركوها حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير
عن أنس في قوله وان تلوا أو تعرضوا قال ان تلوا في الشهادة أن لا تقيموها على وجهها
أو تعرضوا قال تكتموا الشهادة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي
حامد قال ثنا شيكان عن قتادة أنه كان يقول وان تلوا أو تعرضوا يعني تلجلجوا أو تعرضوا قال
تدعها فلا تشهد حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان
قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان تلوا أو تعرضوا أما تلوا فلهو الرجل لسانه بغير
الحق يعني في الشهادة * قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من تأوله أنه في
الشاهد شهادته لمن يشهد له وعليه وذلك تحريفه ياها لسانه وتركه أقامته ليطل بذلك شهادته

لمن شهدله وعن شهد عليه وأما اعراضه عنها فإنه تركه أداءها والقيام بها فلا يشهد بها وإنما قلنا
هذا التأويل أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه قال كونوا قوامين بالقسط شهداء لله فأمرهم
بالقيام بالعدل شهداء وأظهر معاني الشهداء ما ذكرنا من وصفهم بالشهادة * واختلفت القراء
في قراءة قوله وإن تلووا فقرأ ذلك عامة قراء الامصار سوى الكوفة وإن تلووا يواو من لواني الرجل
حتى والقوم يلو ونى ديني وذلك اذا مطلقا وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة وإن تلووا يواو
واحدة وقراءة من قرأ ذلك كذلك وجهان أحدهما أن يكون قارئها أراد همز الواو لا نضمها بها
ثم أسقط الهمز فصار عراب الهمز في اللام اذا سقطت وبقيت واو واحدة كأنه أراد تلووا ثم
حذف الهمز واذا غنى هذا الوجه كان معناه معنى من قرأ وإن تلووا يواو من غير أنه خالف المعروف
من كلام العرب وذلك أن الواو الدائمية من قوله تلووا واجمع وهي علم لمعنى فلا يصح همزها ثم
حذفها بعدهمزا فيبطل علم المعنى الذي له أدخلت الواو المحذوفة والوجه الآخر أن يكون
قارئها كذلك أراد أن تلووا من الولاية فيكون معناه وإن تلووا أمور الناس أو تروا أو هذا معنى اذا
وجه القارئ قراءته على ما وصفنا إليه خارج عن معنى أهل التأويل وما وجه اليه أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم والتابعون تأويل الآية فإذا كان فساد ذلك وانضم من كلا وجهيه للصواب
من القراءة الذي لا يصلح غير أن يقرأ به عندنا وإن تلووا أو تعرضوا بمعنى الذي هو هو طل
فيكون تأويل الكلام وإن تدفعوا القيام بالشهادة على وجهها لمن لزمكم القيام به بما فقهه غيرها
وتبدلوا أو تعرضوا عنها فتركوا القيام بها كما يلوى الرجل دين الرجل فيدفعه بأدائه إليه على
ما أوجب عليه مطلقا منه كما قال الأعشى

يلو يننى ديني النهار وأقمضى * ديني اذا وقذا نغاس الرقدا

بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
وبجميع الكتب المنزلة من قبل
لا ببعضها فقط لأن طريق العلم
بصدق النبي هو المعجزاته حاصل في
الكل فالخطاب لليهود والنصارى
أوبأيه الذين آمنوا باللسان آمنوا
بالقلب فهم المنافقون أوبأيهما
الذين آمنوا باللات والعزى آمنوا
بأنه فهم المشركون والمراد بالكتاب
الذي أنزل من قبل جنسه فإن قيل
لم ذكر في مراتب الايمان أمورا
ثلاثة الايمان بالله وبالرسل وبالكتب
وذكر في مراتب الكفر أمورا
ثلاثة أحيب بان الايمان بالثلاثة
يلزم منه الايمان بالملائكة وباليوم
الآخر لكنه رعبا دعى الانسان
انه يؤمن بالثلاثة ثم انه ينكر
الملائكة واليوم الآخر لتأويلات
فاسدة فلما كان هذا الاحتمال قائما
نص على أن منكر الملائكة والقيامة
كافر بالله فان قيل لم قدم في مراتب
الايمان ذكر الرسول على ذكر
الكتاب وفي مراتب الكفر عكس
الامر فالجواب أن الكتاب مقدم
على الرسول في مرتبة النزول من
الخالق الى الخلق وأما في العروج

وأما تأويل قوله فإن الله كان بما تعملون خبيرا فإنه أراد فان الله كان بما تعملون من اقامتكم الشهادة
وتحريمكم اياها واعراضكم عنها بكم ما نكوهها خبيرا يعني ذا خبره وعلم به يحفظ ذلك منكم عليكم
حتى يجازيكم به جزاءكم في الآخرة المحسن منكم باحسانه والمسيء بآسائه يقول فاتقوا ربكم في ذلك
ثم القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله
والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضالا
بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا عمن قبل محمد من الانبياء والرسل وصدقوا بما جاءهم
به من عند الله آمنوا بالله ورسوله يقول صدقوا بالله ومحمد رسوله أنه لله رسول مرسل اليكم والى
سائر الامم قبلكم والكتاب الذي نزل على رسوله يقول وصدقوا بما جاءكم به محمد من الكتاب الذي
نزل الله عليه وذلك القرآن والكتاب الذي أنزل من قبل يقول وآمنوا بالكتاب الذي أنزل الله
من قبل الكتاب الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوراة والانجيل فان قال قائل وما
وجه دعاء هؤلاء الى الايمان بالله ورسوله وكتبه وقد سماهم مؤمنين قيل انه جل ثناؤه لم يسمهم
مؤمنين وإنما وصفهم بأنهم آمنوا وذلك وصف لهم بخصوص من التصديق وذلك أنهم كانوا
صنفين أهل توراة مصدقين بها وعن جاءها وهم مكذبون بالانجيل والقرآن وعيسى ومحمد صلوات
الله عليهم ما وصنف أهل الانجيل وهم مصدقون به وبالتوراة وسائر الكتب مكذبون بمحمد صلى
الله عليه وسلم والفرقان فقال جل ثناؤه لهم يا أيها الذين آمنوا يعني بما هم به مؤمنون من الكتب
والرسل آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم والكتاب الذي نزل على رسوله فانكم قد علمتم
أن محمد رسول الله فجدون صفته في كتبكم وبالكتاب الذي أنزل من قبل الذي تزعمون أنكم به

والرسول مقدم على الكتاب وبوجه آخر الرسول الاول هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والرسول عام له وغيره فلما اخص ذكره والالتفات به جعل ذكره تاليداً لذكر الله لمزيد التسمييف وايبيان افضليته صلى الله عليه وسلم ثم لما رغب في الايمان والثبات عليه بين فساد طريقة من يكفر بعد الايمان فقال ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم كفروا والمراد الذين تكرروا منهم الكفر بعد الايمان تارات وأطوار اقال القفال وليس المراد بيان العدد بل المراد ترددهم وتغيرهم على ذلك وقيل اليهود هم آمنوا بالنور اء وبعوسى ثم كفروا بعزير ثم آمنوا بدادو ثم كفروا بعبسى ثم ازدادوا كفرا عنده مقدم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم المنافقون أظهروا الاسلام ثم كفروا بنفاقهم وكون باطنهم على خلاف ظاهرهم ثم اذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا هم ثم ازدادوا كفرا بمجدهم واجتهادهم في استخراج وجوه المكاييد في حق المسلمين وقيل هم طائفة من أهل الكتاب قصدوا تشكيك المسلمين

مؤمنون فانكم لن تكونوا به مؤمنين وانتم محمد مكدبون لان كتابكم يا مكرم بالتصديق به
وعاجاء كره فامنوا بكتابكم في اتباعكم محمد او الا فانتم به كافرون فهذا وجه امرهم بالايمان بما
امرهم بالايمان به بعد ان وصفهم بما وصفهم بقوله يا ايها الذين آمنوا اما قوله ومن يكفر بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فان معناه ومن يكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فيجحد نيته
فهو يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر لان محود شي من ذلك يعني بجود جميعه وذلك
لانه لا يصح ايمان أحد من الخلق الا بالايمان بما أمره الله بالايمان به والكفر يشي منه كفر بجميعه
فلذلك قال ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر يعقب خطابه أهل الكتاب
وأمره اياهم بالايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم تهديد امته لهم وهم مقرون بوحدانية الله والملائكة
والكتب والرسل واليوم الآخر سوى محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من الفرقان وأما قوله فقد
ضل ضلالا بعيدا فانه يعني فقد ذهب عن قصد السبيل وجار عن محجة الطريق الى المهالك ذهابا
وجورا بعيدا لان كفر من كفر بذلك خروج منه عن دين الله الذي شرعه لعباده والخروج عن دين
الله الهلاك الذي فيه البوار والضلال عن الهدى هو الضلال في القول في تأويل قوله (ان الذين
آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) اختلف
أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله ان الذين آمنوا بعيسى ثم كفروا به ثم آمنوا بعيسى
النصارى بعيسى ثم كفروا به ثم ازدادوا كفرا بمحمد لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ذكر
من قال ذلك حديثا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال قال لنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا
ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا هم اليهود والنصارى آمنوا باليهود بالتوراة ثم كفروا
وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفروا وكفرهم به تركهم اياه ثم ازدادوا كفرا بالفرقان ومحمد صلى
الله عليه وسلم فقال الله لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا يقول لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم
طريق هدى وقد كفروا بكتاب الله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم حديثا الحسن بن يحيى
قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا قال هؤلاء اليهود
آمنوا بالتوراة ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا
بالانجيل ثم كفروا به ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل عنى بذلك
أهل النفاق انهم آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ثم كفروا عنهم على كفرهم ذكر من قال
ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ان الذين
آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا قال كنا نحاسبهم المذنبين ويدخل في ذلك من
كان مثلهم ثم ازدادوا كفرا قال غو على كفرهم حتى ماتوا حديثا مجاهد بن بشر قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم ازدادوا كفرا قال ماتوا حديثا ابن
بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ثم ازدادوا كفرا
قال حتى ماتوا حديثا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا
الآية قال هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين وكفروا مرتين ثم ازدادوا كفرا بعد ذلك وقال آخرون
بل هم أهل الكتاب بين التوراة والانجيل أتوا ذنوبا في كفرهم فتابوا لم تقبل منهم التوبة فيها مع اقامتهم
على كفرهم ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن داود بن أبي هند عن أبي
العالية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا
في شركهم ثم تابوا لم تقبل توبتهم ولولا تابوا من الشرك لقبل منهم قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال

فكانوا يظهرون الايمان تارة والكفر
أخرى على ما أخبر الله تعالى عنهم
أنهم قالوا آمنوا بالذي أنزل على
الذين آمنوا وجه النهاروا كفروا
آخره لعلهم يرجعون ثم أنهم بالغوا
في ذلك وازدادوا الى حد الاستهزاء
والسخرية بالاسلام وفي الآية
دلالة على أنه قد يحصل الكفر بعد
الايمان وذلك يبطل مذهب القائلين
بالموافاة وهي أن شرط صحة الاسلام
أن يموت الشخص على الاسلام وهم
يحييون عن ذلك باننا نحمل الايمان
على اظهار الايمان وفيه بأن الكفر
يقبل الزيادة والنقصان فيجب أن
يكون الايمان كذلك لانهم ما ضدان
متنافيان فاذا قبل أحدهما انتفاوت
فكذا الآخر وكيف يزاد كفرهم
فيه وجوه أحدها أنهم ما توا على
كفرهم * وثانيها بسبب ذنوب
أصابوها حال كفرهم وعلى هذا
فإصابة الطاعات وقت الايمان
تكون زيادة في الايمان * وثالثها
استهزأوهم بالدين أما قوله تعالى لم
يكن الله ليغفر لهم فقبل عليه اللام
تفيد نفى التأكيده وهذا لا يابق
بالوضع إنما اللاتقي به تأكيده الغنى

في جهنم جميعا يعني بذلك جل ثناؤه بشر المنافقين الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين وقد نزل عليكم في الكتاب يقول أخبر من اتخذ من هؤلاء المنافقين الكفار أنصارا وأولياء بعد ما نزل عليهم من القرآن أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستمزأ بها فلا تعتدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره يعني بعد ما علموا نهى الله عن محاسبة الكفار الذين يكفرون بحجج الله وأي كتابه ويستمزأون بها حتى يخوضوا في حديث غيره يعني بقوله يخوضوا يتحدثوا حديثا غيره بأن لهم عذابا أليما وقوله انكم إذا مثلهم يعني وقد نزل عليكم انكم إذا جالستم من يكفر بآيات الله ويستمزأ بها أو أنتم تسمعون فأنتم مثله يعني فأنتم ان لم تقوموا عنهم في تلك الحال مثلهم في فعلهم لانكم قد عصيتم الله بحلوسكم معصيتم وأنتم تسمعون آيات الله يكفر بها ويستمزأ بها كما عصوه باستمزأهم بآيات الله فقد أنتم من معصية الله نحو الذي أتوه منها أنتم إذا مثلهم في ركو بكم معصية الله واثباتكم مانها كم الله عنه وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على النهي عن محاسبة أهل الباطل من كل نوع من المبتدعة والفسقة عند خوضهم في باطلهم وبخود ذلك كان جماعة من الأمة الماضية يقولون تأولوا منهم هذه الآية انه مراد بها النهي عن مشاهدة كل باطل عند خوض أهله فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمي عن أبي وائل قال ان الرجل ليمسككم بالكلمة في المجلس من الكعجب ليهضجكم اجلساء فيسخط الله عليهم قال فذكرت ذلك لابراهيم النخعي فقال صدق أبو وائل أو ليس ذلك في كتاب الله أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستمزأ بها فلا تعتدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم إذا مثلهم **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن العلاء بن المنهال عن هشام بن عروة قال أخذ عمر بن عبد العزيز قوما على شراب فضر بهم وفيهم صائم فقالوا ان هذا صائم فلا تعتدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم إذا مثلهم **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستمزأ بها وقوله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا من القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما ذلك من كان قبلكم بالمرء والخصومات في دين الله وقوله ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا يقول ان الله جامع الفريقين من أهل الكفر والنفاق في القيامة في النار فوق بينهم في عقابه في جهنم وأليم عذابه كما تفرقوا في الدنيا واجتمعوا على عداوة المؤمنين وتوازروا على التخذيل عن دين الله وعن الذي ارتضاه وأمر به وأهله واختافته القراء في قراءة قوله وقد نزل عليكم في الكتاب فقر ذلك عامة القراء بضم النون وتنقيح الزاي وتشديد هاء على وجه ما لم يسم فاعله وقرأ بعض الكوفيين بفتح النون وتشديد الزاي على معنى وقد نزل الله عليكم وقرأ ذلك بعض المكيين وقد نزل عليكم بفتح النون وتخفيف الزاي بمعنى وقد جاءكم من الله أن إذا سمعتم قال أبو جعفر وليس في هذه القراءات الثلاث وجه يبعد عنه ما يحتمله الكلام غير أن الذي اختار القراءه قراءة من قرأ وقد نزل بضم النون وتشديد الزاي على وجه ما لم يسم فاعله لان معنى الكلام فيه التقديم على ما وصفت قبل على معنى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستمزأ بها إلى قوله حديث غيره أيبتغون عندهم العزة فقوله فان العزة لله جميعا يعني التأخير فلذلك كان ضم النون من قوله نزل

وأجيب بأن نفى التأكيذاذا ذكر على سبيل التكميل أفادنا كيد النفي ثم أورد عليه أن الكفر قبل التوبة غير مغفور على الإطلاق وحينئذ تضعيع الشرائط المذكورة في الآية وبعد التوبة مغفور ولو بعد ألف مرة فكيف يصح النفي وأجيب بأن اللام في الذين لمعهودين وهم قوم علم الله منهم أنهم يموتون على الكفر لا يتوبون عنه فقط فقوله لم يكن الله يغفر لهم اخبار عن موتهم على الكفر أو اللام للاستغراق وخرج الكلام على الغالب المعتاد وهو أن من كان مضطرب الحال كثير الانتقال من الاسلام الى الكفر لم يكن للايمان في قلبه وقع واحتشام فالظاهر من حال مثله أنه يموت على الكفر فليس المراد أنه لو أتى بالايمان الصحيح لم يكن معتبرا بل المراد منه الاستبعاد والاستغراب كالتناسق يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع فانه لا يرجع منه الثبات والغالب أنه يموت على الفسق ولا يهديهم سبيلا أي الى الايمان عند الاشاعة وعند المعتزلة الى الجنة أو محمول على المنع من زيادة

أصوب عندنا في هذا الموضع وكذا اختلفوا في قراءة قوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فقرأه بفتح نزل وأنزل أكثر انقراء بمعنى والكتاب الذي نزل الله على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل وقرأ ذلك بعض قراء البصرة بضمه في الحرفين كلاهما بمعنى ما لم يسم فاعله وهم متقاربتا بالمعنى غير أن الفتح في ذلك أعجب إلى من الضم لأن ذكر الله قد جرى قبل ذلك في قوله آمنوا بالله ورسوله في القول في تأويل قوله الذين يترصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يعني جل ثناؤه بقوله الذين يترصون بكم الذين ينتظرون أيها المؤمنون بكم فإن كان لكم فتح من الله يعني فإن فتح الله عليكم فتحا من عدوكم فأفاء عليكم فيأمن المغانم قالوا لكم ألم نكن معكم نجاهد عدوكم ونغزوهم معكم فأعطونا نصيبا من الغنيمة فأنفدتم دنا القتل معكم وإن كان للكافرين نصيب يعني وإن كان لأعدائكم من الكافرين حظ منكم باصابتهم منكم قالوا ألم نكن معكم يعني قال هؤلاء المنافقون للكافرين ألم نستحوذ عليكم ألم نغلب عليكم حتى قهرتم المؤمنين ونمنعكم منهم بتخذيلنا إياهم حتى امتنعوا منكم فانصرفوا فالله يحكم بينكم يوم القيامة يعني فالله يحكم بين المؤمنين والمنافقين يوم القيامة فيفصل بينكم بالقضاء الفاصل بادخال أهل الأيمان الجنة وأهل النفاق مع أوليائهم من الكفار ناره ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يعني حجة يوم القيامة وذلك وعد من الله المؤمنين أنه إن يدخل المنافقين مدخلهم من الجنة ولا المؤمنين مدخل المنافقين فيكون بذلك للكافرين على المؤمنين حجة بأن يقولوا لهم إن أدخلوا مدخلهم هاء أتم كنتم في الدنيا أعداءنا وكان المنافقون أوليائنا وقد اجتمعتم في النار فجمع بينكم وبين أوليائنا فأين الذي كنتم تزعمون أنكم تقاتلوننا من أجله في الدنيا فذلك هو السبيل الذي وعد الله المؤمنين أن لا يجعلها عليهم للكافرين ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله فإن كان لكم فتح من الله قال المنافقون يترصدون بالمسلمين وإن كان لكم فتح قال أصاب المسلمون من عدوهم غنيمة قال المنافقون ألم نكن معكم قد كننا معكم أعطونا غنيمة مثل ما تأخذون وإن كان للكافرين نصيب يصيبونه من المسلمين قال المنافقون للكافرين ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قد كننا نبطهم عنكم واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ألم نستحوذ عليكم فقال بعضهم معناه ألم نغلب عليكم ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ألم نستحوذ عليكم قال نغلب عليكم * وقال آخرون معنى ذلك ألم نبين لكم أنا معكم على ما أنتم عليه ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ألم نستحوذ عليكم ألم نبين لكم أنما معكم على ما أنتم عليه * قال أبو جعفر وهذا القولان متقاربان بالمعنى وذلك أن من تأوله بمعنى ألم نبين لكم أنما أراد أن شاء الله ألم نغلب عليكم عما كان منا من البيان لكم أنما معكم وأصل الاستحواذ في كلام العرب فيما بلغنا الغلبة ومنه قول الله جل ثناؤه استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله يعني غلب عليهم يقال منه حاذ عليه واستحاذ به يحمي ويستحيي وأحاذ يحمي ومن لغة من قال حاذ قول العجاج في صفة ثور وكب * يحوذهن وله حوذى * وقد أنشد بعضهم * يحوزهن وله حوزى * وهما متقاربان بالمعنى ومن لغة من قال أحاذ قول لبيد في صفة عير وأن

الاطساف بشر المنافقين - كم
كقولهم عتابل السيف وتحميتهم
الضرب أيتغون عندهم العزة
كان المنافقون يوادونهم سود
اعتقاد منهم أن أمر محمد صلى الله
عليه وسلم لا يتم وحينئذ يبتغون
بودهم أن يحصل لهم بهم قوة وغلبة
نقيب الله آماله - بقوله فإن العزة
لله جميعا وعزته أنه تستتبع عزة
الرسول والمؤمنين كقوله والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين وجميعا حال من
العزة أي شئوعة قال المفسرون
إن المشركين كانوا عكة يخوضون في
ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون
به وبين أظهرهم المسلمون ولا
يتباهونهم حينئذ لا انكار عليهم
طاهرا فزلت إذا ذاك وأذا رأيت
الذين يخوضون في آياتنا فأعرض
عنهم حتى يخوضوا في حديث
غيره فكان أحبار اليهود بالمدينة
يفعلون نحو فعل المشركين
ويجالسهم بعض المنافقين فأنزل
الله تعالى في هؤلاء المنافقين وقد
زل عليكم في الكتاب معنى آية
الانعام (أن إذا سمعتم نيات الله هي
المخففة من التوبة وضمير الشأن

إذا اجتمعت وأحوز جانبها * وأوردها على عوج طوال

يعني بقوله وأحوز جانبها غلبها وقهرها حتى حاذ كلا جانبيها فلم يشذ نهائياً وكان القياس في قوله استحوذ عليهم الشيطان أن يأتي استحوذ عليهم لأن الواو إذا كانت عين الفعل وكانت متحركة بالفتح وما قبلها ساكن جعلت العرب حركاتها في فاء الفعل قبلها وأحوزوها لفاتمة حركة ما قبلها كقولهم استحوذ هذا الشيء عما كان عليه من حال يحول واستنار فلان بنور الله من النور واستعاذ بالله من عاذ يعوذون بما تر كوا ذلك على أصله كما قال لبيد وأحوز ولم يقل وأحاذ وبهذه اللغة جاء القرآن في قوله استحوذ عليهم الشيطان وأما قوله فإله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً فلا خلاف بينهم في أن معناه ولن يجعل الله للكافرين يومئذ على المؤمنين سبيلاً ذكر الخبر عن قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن ذر عن نسيع الحضرمي قال كنت عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال رجل يا أمير المؤمنين رأيت قول الله وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً وهم يقاتلوننا فيظهرون ويقتلون قال له علي أدنه أدنه ثم قال والله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً يوم القيامة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن ذر عن نسيع الكندي في قوله ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً قال جاء رجل إلى علي بن أبي طالب فقال كيف هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً فقال علي أدنه والله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ذر عن نسيع الحضرمي عن علي بن خنوص حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة قال سمعت سليمان يحدث عن ذر عن رجل عن علي رضي الله عنه أنه قال في هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً قال في الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن السدي عن أبي مالك وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً قال ذلك يوم القيامة وأما السبيل في هذا الموضع فالجدة كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً قال حجة في القول في تأويل قوله (إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً) قد دللنا فيما مضى قبل على معنى خداع المنافق ربه ووجه خداع الله إياهم بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع مع اختلاف المختلفين في ذلك فتأويل ذلك أن المنافقين يخادعون الله بأحرارهم بنفاقهم دماءهم وأموالهم والله خادعهم بما حكمهم فهم من منع دماءهم بما أظهر وأبأستهم من الإيمان مع علمه بباطن ضمائرهم واعتقادهم الكفر استدرأ جانه لهم في الدنيا حتى يلقوه في الآخرة فيوردهم بما استبقنوا من الكفر نار جهنم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال يعطيهم يوم القيامة نورا يمشون به مع المسلمين كما كانوا معهم في الدنيا ثم يسلبهم ذلك النور فيطفت فيه فيقومون في ظلمتهم ويضرب بينهم بالسور حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج إن

مقدر والمعنى أنه إذا سمعتم آيات الله حال كونهم يكفروا بها ويستنزلونها وقال الكسائي المعنى إذا سمعتم الكفر بآيات الله والاستنزاء بها ولكن أرفع فعل السماع على الآيات كما يقال سمعت عبد الله يلام وفيه نظر لأن إيقاع فعل السماع على الآيات يمكن بخلاف إيقاعه على عبد الله أنكم أيها المنافقون إذا مثلهم مثل الأحرار في الكفر واذن ههنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل أي اذن تكونوا مثلهم وأفرد مثلهم لأنهما في معنى المصدر نحو أنؤمن لبشرين مثلنا وقد جمع في قوله ثم لا يذكروا أمثالكم وأنما لم يحكم بكفر المسلمين بمكة لمجالسة المشركين الخائضين وحكم بنفاق هؤلاء بالمدينة لمجالسة أخبار اليهود الخائضين لأن مجالسة أولئك المسلمين كانت للضرورة وفي أو ان ضعف الإسلام ولم يردنهم بعد ومجالسة هؤلاء المنافقين كانت في وقت الاختيار وقوة الإسلام وبعد ورود النهي قال أهل العلم في الآية دليل على أن من رضى بالكفر فهو

المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال نزلت في عبد الله بن أبي وأبي عامر بن النعمان وفي المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال مثل قوله في البقرة يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون إلا أنفسهم قال وأما قوله وهو خادعهم فيقول في النور الذي يعطى المنافقون مع المؤمنين فيعطون النور فإذا بلغوا السور سلب وما ذكر الله من قوله انظرونا نقبس من نوركم قال قوله وهو خادعهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحسن أنه كان إذا قرأ أن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال يلقي على كل مؤمن ومنافق نور عيشون به حتى إذا انتهوا إلى الصراط طغى نور المنافقين ومضى المؤمنون بنورهم فينادونهم انظرونا نقبس من نوركم إلى قوله ولكنكم فتنتم أنفسكم قال الحسن فذلك خديعة الله إياهم وأما قوله وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس فإنه يعني أن المنافقين لا يعملون شيئا من الأعمال التي فرضها الله على المؤمنين على وجه التقرب بها إلى الله لأنهم غير موقنين بعباد ولا ثواب ولا عقاب وإنما يعملون ما عملوا من الأعمال الظاهرة بقاء على أنفسهم وحثاراً من المؤمنين علمها أن يفتلوا أو يسلبوا أموالهم فهم إذا قاموا إلى الصلاة التي هي من الفرائض الظاهرة قاموا كسالى البهارياء للمؤمنين ليحسبوه منهم وليسوا منهم لأنهم غير معتقدين بفرضها ووجوبها عليهم فهم في قيامهم اليها كسالى كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى قال والله لولا الناس ما صلى المنافق ولا يصلى إلى الأرباء وسمعة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس قال هم المنافقون لولا الأرباء ما صلوا وأما قوله ولا يذكرون الله إلا قليلاً فاعمل قائلاً أن يقول وهل من ذكر الله شيء قليل قيل له إن معنى ذلك بخلاف ما إليه ذهبتم إنما معناه ولا يذكر الله إلا ذكرار ياء لا يمدفوعاً به عن أنفسهم القتل والسب وسلب الأموال لأذ كر موقن مصدق بتوحيد الله مخاضه إلى ربوبية فذلك سماه الله قليلاً لأنه غير مقصود به الله ولا مبتغى به التقرب إلى الله ولا مراد به ثواب الله وما عنده فهو وإن كثرت وجوه نصب عام له وإذا كره في معنى السراب الذي له ظاهراً غير حقيقة ما هو بخلاف الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي الأشهب قال قرأ الحسن ولا يذكرون الله إلا قليلاً قال إنما قل لأنه كان لغير الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يذكرون الله إلا قليلاً قال إنما قل ذكر المنافق لأن الله لم يقبله وكل ما رآه الله قليل وكل ما قبل الله كثير في القول في تأويل قوله (مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً) يعني جعل ثناءه بقوله مذبذبين مرددين وأصل التذبذب التحرك والاضطراب كما قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب

وإنما عني الله بذلك أن المنافقين متحيزون في دينهم لا يرجعون إلى اعتقاد شيء على صحة فهم لا مع المؤمنين على بصيرة ولا مع المشركين على جهالة ولكنهم حيارى بين ذلك فنزلهم المثل الذي ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا به محمد بن المنثري قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير إلى هذه مرة وإلى هذه مرة لا تدري أينهما تنسبع وحدثنا به محمد بن المنثري مرة أخرى عن عبيد

كافس ومن رضى عنك كراة وخاطأ أهله وإن لم يباشركان شريكهم في الاثم ثم حقق كون المنافقين مثل الكافرين بقوله إن الله جاء مع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً يعني القاعدين والمقعود معهم والضمير في معهم يعود إلى الكافرين المستترين بدلالة يكفر بها ويستهرأ بها وأراد جامع بالتنوين لأنه بعد ما جمعهم ولكن حذف التنوين تخفيفاً في اللفظ والمعنى أنهم كما اجتمعوا على الاستهزاء بآيات الله في الدنيا فكذلك يجتمعون في عذاب جهنم يوم القيامة ومثله قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب يعرضون بكم ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من نصر أو أخفاق فإن كان لكم فتح من الله طهروا على اليهود قالوا ألم نكن معكم مظاهرين فأقسموا الثاني الغنمية وإن كان للكافرين أي اليهود نصيب استيلاء ما في الظاهر قالوا ألم نستعوز عليكم الحوذ السوق السريع والاستيلاء الغلبة وهذا جاء بالواو على أصله كما جاء استروح واستصوب وفي الآية وجهان الأول ألم تغلبكم وتتمكن

من قتلكم وأسرکم ثم لم يفعل شيئا من ذلك ونمعتكم من المؤمنين بأن تبطناهم عنكم فهاتوا نصيب الناموس أصبتم الثاني أن أولئك الكفار كانوا قد هموا بالدخول في الاسلام ثم ان المنافقين نفروهم وأطمعهم الله بضعف أمر محمد صلى الله عليه وسلم ويقوى أمرهم فلم يراد أن يسنا غلبناكم على رأيكم في الدخول في الاسلام ومنعناكم منه وأرشدناكم الى مصالحكم فادفعوا اليانصيبا مما وجدتم وفي تسمية طفر المؤمنين فتحوا وطر الكافرين نصيبا تثبت للمؤمنين وتعظيم لما هم عليه من الدين وتحقير لسان الكافرين وتوحيين لامرهم فكان طفر المسلمين أمر عظيم يفتح له أبواب السماء حين ينزل على أولياء الله وطر الكافرين حفظ دنيوي ينقضي ولا يبقى منه الا الذم في الدنيا والعقاب في الآخرة قاله بحكم يوم القيامة أي بين المؤمن والمنافق والغرض أنه يقال ما وضع السيف على المنافقين في الدنيا ولكن أخر عقابهم الى يوم القيامة ولن يجعل الله الكافرين على المؤمنين سبيلا قال

الوهاب فوقه على ابن عمرو لم يرفعه قال ثنا عبد الوهاب مرتين كذلك ثنى عمران بن بكار قال ثنا أبو روح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً لثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول يسوع المسيح فيظهر والشرك ويسوعا ومؤمنين حمداً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول يسوعا ومؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك قال وذكر لنا أن نبي الله عليه السلام كان يضرب مثلاً للمؤمن والمنافق والكافر كمثل رجل رهط ثلاثة دفعوا الى نهر فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى اذا كاد يصل الى المؤمن ناداه الكافر أن هلم الى فاني أخشى عليك وناداه المؤمن أن هلم الى فان عندى وعندى يحصى له ما عنده فما زال المنافق يتردد بين ما حتى أتى عليه الماء فغرقه وان المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك قال وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل المنافق كمثل ثاغية بين غنمين رأت غنماً على نشر فأتتهما فلم تعرف ثم رأت غنماً على نشر فأتتهما وشامتاهما فلم تعرف حمداً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مذبذبين قال المنافقون حمداً المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول لا الى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا الى هؤلاء اليهود حمداً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله مذبذب بين ذلك قال لم يخلصوا الايمان فيكونوا مع المؤمنين وليسوا مع أهل الشرك حمداً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مذبذبين بين ذلك بين الاسلام والكفر لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وأما قوله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً فإنه يعنى من يخذله الله عن طريق الرشاد وذلك هو الاسلام الذي دعا الله اليه عباده يقول من يخذله الله عنه فلم يوفق له فلن تجد له سبيلاً يعنى طريق يقايل سلكه الى الحق غيره وأى سبيل يكون له الى الحق غير الاسلام وقد أخبر الله جل ثناؤه أنه من يتبع غيره ديناً فان يقبل منه ومن أضله الله عنه فقد غوى فلا هادى له غيره في القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً وهذا هو معنى من الله عباده المؤمنين أن يتخذوا بأخلاق المنافقين الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين فيكونوا مثلهم في ركوب ما نهى الله عنه من موالاة أعدائه يقول لهم جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تتوالوا الكفار فتوازروهم من دون أهل ملتكم ودينكم من المؤمنين فتكونوا كمن أوجبته النار من المنافقين ثم قال جل ثناؤه متوعداً من اتخذ منهم الكافرين أولياء من دون المؤمنين ان هو لم يرتدع عن موالاة ويتجرع مخالفة أن يلحقه بأهل ولايتهم من المنافقين الذين أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بنشيرهم بأن لهم عذاباً أليماً أتريدون أيها المتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ممن قد آمن بي ورسولي أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً يقول حجة باتخاذكم الكافرين أولياء من دون المؤمنين فتسوء وجوههم ما استوجبه أهل النفاق الذين وصف لكم صفاتهم وأخبركم بحملهم عنده مبيناً يعنى يبين عن حتمه وأحققتها يقول لا تعرضوا للغضب الله بما يحجبكم الحجة على أنفسكم في تقدمكم على ما نهىكم من موالاة أعدائه وأهل الكفر به وعمل الذي قلنا في ذلك

قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجمعوا الله عليكم سلطانا مينا قال ثنا السلفان على خلقه ولكنه يقول عذرا مينا حدثني المثنى قال ثنا قبيصة ابن عقبة قال ثنا سفيان عن رجل عن عكرمة قال ما كان في القرآن من سلطان فهو حجة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سلطانا مينا قال حجة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله **﴿ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا﴾** يعني جل ثناؤه بقوله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ان المنافقين في الطبقة الأسفل من أطباق جهنم وكل طبق من أطباق جهنم درك وفيه لغتان درك بفتح الراء ودرك بتسكينها فنفتح الراء جمعه في القلة أدراك وان شاء جمعه في الكثرة الدروك ومن سكن الراء قال ثلاثة أدرك ولكن كثير الدروك وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة في الدرك بفتح الراء وقراءته عامة قراء الكوفة بتسكين الراء وهما قراءتان معروفتان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب لانفاق معني ذلك واستفاضت القراءة بكل واحدة منهما في قراءة الاسلام غير أني رأيت أهل العلم بالعربية يذكرون أن فتح الراء منه في العرب أشهر من تسكينها وحكوا أسماء عنهم أعطني دركا أصيل به حبلى وذلك اذا سأل ما يصل به حبله الذي قد عجز عن بلوغ الركبة ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن خزيمة عن عبد الله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قال في توابيت من حديد مهمتهم عليهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة عن سلمة عن خزيمة عن عبد الله قال ان المنافقين في توابيت من حديد مقفلة عليهم في النار حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن عاصم عن ذكران عن أبي هريرة ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قال في توابيت ترتج عليهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار يعني في أسفل النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال لي عبد الله بن كثير قوله في الدرك الأسفل من النار قال سمعنا أن جهنم أدراك منازل حدثنا ابن يشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن خزيمة عن عبد الله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قال توابيت من نار تطبق عليهم وأما قوله ولن تجد لهم نصيرا فانه يعني ولن تجد لهمؤلاء المنافقين يا محمد من الله اذا جعلهم في الدرك الأسفل من النار ناصرا ينصرهم منه فينفذهم من عذابه ويدفع عنهم ألم عقابه في القول في تأويل قوله **﴿الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما﴾** وهذا استثناء من الله جل ثناؤه استثنى التائبين من نفاقهم اذا أصلحوا وأخلصوا الدين لله وحده وتبرؤا من الآلهة والانداد وصدقوا رسوله أن يكونوا مع المصيرين علم نفاقهم حتى يوفيه منابا لهم في الآخرة وأن يدخلوا داخلهم من جهنم بل وعدهم جل ثناؤه أن يحلهم مع المؤمنين محل الكرامة يسكنهم معهم مساكنهم في الجنة ووعدهم

على وابن عباس المراد في الدنيا ولكن بالجنة أي حجة المسلمين غالبية على حجة الكفار وقيل في الآخرة وقيل عام في الكل والشافعي بنى عليه مسائل منها أن الكافر اذا استولى على مال المسلم وأحرزه الى دار الحرب لم يملكه بدلالة هذه الآية ومنها أن الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما ومنها أن المسلم لا يقتل بالذمى والله تعالى أعلم **﴿التأويل﴾** النفس الروح كالمرأة للزوج ويتامى النساء صفات النفوس وما كتب لهن ما أوجب الله للنفوس من الحقوق وحاصل المعنى ان نفسك مطيعة فارفق بها واليه الإشارة بقوله والصلح خير وأحضرت الانفس الشح فالروح تشح بترك حقوق الله والنفس تشح بحظوظها فلا تملوا كل الميل في رفض حظوظ النفس فتذروها كالمعلقة بين العالم العلوى والعالم السفلى وان يتفرقا أي الروح والنفس فالروح تجذب بجذبة دع نفسك وتعال الى سعة غنى الله في عالم هويته لتستغنى عن مركب النفس بالوصول الى المقصود والنفس تجذب عن الروح بجذبة

ارجى الى ربك الى سعة غنى الله
في عالم فادخل في عبادى وادخل
جنسى يا ايها الذين آمنوا آمنوا
للايمان ثلاث مرات ايمان للعوام
أن يؤمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله وبالبعث والجنة والنار
والقدر وهذا ايمان غيبى وايمان
للخواص وهو أنه تعالى اذا تجسلى
للعبد بصفة من صفاته خضع له
جميع أجزاء وجوده وآمن بالكلية
وهذا ايمان عيان وايمان للاخص
وهو بعد رفع الحجب الانسية حين
أفناء بصفة الجلال وأبقائه بصفة
الجمال فلم يبق له الاين وبقي في العين
وهذا ايمان عيني ان الذين آمنوا أى
بالتقليد ثم كفروا اذ لم يكن للتقليد
أصل ثم آمنوا بالاستدلال العقلى ثم
كفروا اذ لم تكن عقولهم مشرقة
بالنور الالهى ثم ازدادوا كفرا
بالشبهات والاعتراضات لم يكن الله
في الازل غافرا لهم بنوره عند الرش
ولا يهديهم سبيلا اليوم لان الاصل
لا يخطئ بشر المنافقين أى بشرهم
بان أصلهم من جوهر الكفار ولهذا
اتخذوا الكافرين أولياء فان
اختلفهم ههنا نتيجة تعارف

من الجزاء على توبتهم الجزيل من العطاء فقال وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما فأتوا
الآية الا الذين تابوا أى راجعوا الحق وأبوا الا الاقرار بوحدة انية الله وتصديق رسوله وما جاء به
من عنده من نفاقهم وأصلحو ما يعنى وأصلحو أعمالهم فعملوا بما أمرهم الله وأدوا فرائضه
واتهوا عما نهاهم عنه وانزجروا عن معاصيه واعتصموا بالله يقول وتمسكوا بعهد الله وقد
دللتكم فيما مضى قبل على أن الاعتصام بالتسليم والتعلق بالاعتصام بالله التسليم بعهد وميثاقه
الذى عهد في كتابه الى خلقه من طاعته وترك معصيته وأخلصوا دينهم لله يقول وأخلصوا
طاعتهم وأعمالهم اتى يعملون الله فارادوه بما أولم يعملوا هارثاء الناس ولا على شك منهم في دينهم
وامتراء منهم في أن الله محص عليهم ما عملوا في مجازي المحسن باحسانه والمسيء باسائه ولكلهم
عمل لوها على يقين منهم في ثواب المحسن على احسانه وجزاء المسيء على اسائه أو يفضل عليه به
فيه فموتقر بين بها الى الله مردين بها وجهه الله فذلك معنى اخلاصهم لله دينهم ثم قال جل
ثناؤه فاولئك مع المؤمنين يقول هؤلاء الذين وصف صفتهم من المنافقين بعد توبتهم واصلاحهم
واعتصامهم بالله واخلاصهم له مع المؤمنين في الجنة لا مع المنافقين الذين ماتوا على نفاقهم الذين
أوعدهم الدرك الاسفل من النار ثم قال وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما يقول وسوف
يعطى الله هؤلاء الذين هذه صفتهم على توبتهم واصلاحهم واعتصامهم بالله واخلاصهم دينهم له
على ايمانهم ثوابا عظيما وذلك درجات في الجنة كما أعطى الذين ماتوا على النفاق منازل في النار
وعنى السفلى منها لان الله جل ثناؤه وعد عباده المؤمنين أن يؤتهم على ايمانهم ذلك كما وعد
المنافقين على نفاقهم ما ذكر في كتابه وهذا القول هو معنى قول حذيفة بن اليمان الذي حدثنا
به ابن جبرين وكيع قالانا جبرير عن مغيرة عن ابراهيم قال حذيفة لم يدخل الجنة قوم كانوا
منافقين فقال عبد الله وما علمك بذلك فغضب حذيفة ثم قام فتنحى فلما تفرقوا امر به علقمة
فدعاه فقال أما ان صاحبك يعلم الذى قلت ثم قرأ الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا
دينهم ثم الله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما في القول في تأويل قوله
ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما يعنى جل ثناؤه بقوله ما يفعل
الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ما يصنع الله أيها المنافقون بعذابكم ان أنتم تبتم الى الله ورجعتم
الى الحق الواجب لله عليكم فشكرتموه على ما أنعم عليكم من نعمة في أنفسكم وأهاليكم وأولادكم
بالانابة الى توحيد الله والاعتصام به واخلاصكم أعمالكم لوجهه وترك رياء الناس بها
وآمنتم برسوله محمد صلى الله عليه وسلم فصدقتموه وأقررتهم بما جاءكم به من عنده فعملتم به يقول
لا حاجة بالله أن يجعلكم في الدرك الاسفل من النار ان أنتم أنبتم الى طاعته وراجعتم العمل بما
أمركم به وترك ما نهاكم عنه لانه لا يحتجب بعذابكم الى نفسه نفعها ولا يدفع عنها ضررا
وانما عقوبته من عاقب من خلقه جزاء منه له على جرائته عليه وعلى خلافه أمره ونهييه
وكفرانه شكر نعمة عليه فان أنتم شكرتم له على نعمه وأطعتموه في أمره ونهييه فلا حاجة به الى تعذيبكم
بل يشكر لكم ما يكون منكم من طاعته وشكر مجازاتكم على ذلك بما تنقص عنه أمانيتكم فلم
تبلغه آمالككم وكان الله شاكرا لكم ولعباده على طاعتهم اياه باجراله لهم الثواب عظمه واعظامه
لهم العوض منها عليما بما تعملون أيها المنافقون وغيركم من خير وشر وصالح وطالح محص
ذلك كله عليكم محيط بجميعه حتى يجازيكم جزاءكم يوم القيامة المحسن باحسانه والمسيء

باسمائه وقد حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان
الله شاكرا عليما قال ان الله جل ثناؤه

لا يعذب شاكرا

ولا مؤمنا

(٢)

أرواحهم وكما يعيشون يموتون وكما
يموتون يحشرون ﴿ ان المنافقين
يخادعون الله وهو خادعهم وإذا
قاموا الى الصلاة قاموا كسالى
يرأون الناس ولا يذكر الله
الا قليلا مذبذبين بين ذلك لا الى
هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل
الله فلن تجد له سبيلا يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء
من دون المؤمنين أتريدون أن
تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا ان
المنافقين في الدرك الاسفل من النار
ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا
وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا
دينهم لله فاولئك مع المؤمنين
وسوف يوفى الله المؤمنين أجرا
عظيما ما يفعل الله بعذابكم ان
شكرتم وآمنتم وكان
الله شاكرا
عليما

(تم الجزء الخامس من تفسير الامام ابن جرير الطبري وبليته الجزء السادس
أوله ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ لا يحب الله الجهر بالسوء ﴿

